

撒母耳记上注解(黄迦勒)

撒母耳记上提要

壹、书名

在希伯来文本中，《撒母耳记上下》，原属一卷书。后来《七十士希腊文译本》，将它分为上下两卷书。同时，将这两卷书和《列王纪上下》合编成《王国记》，共有四卷书，《撒母耳记上下》分别为《王国记卷一》和《王国记卷二》；《列王纪上下》则分别为《王国记卷三》和《王国记卷四》。主后 1517 年出版的希伯来文本，根据《七十士希腊文译本》的分法，将上述四卷书改称《撒母耳记上下》和《列王纪上下》，其后，中文《和合本》即依希伯来文圣经命名。

《撒母耳记上下》，除了最前面的七章，叙述撒母耳的出身，以及成为士师统治以色列人的由来之外，其余各章均分别记载撒母耳所膏立的扫罗王和大卫王之史实，因撒母耳是膏立他们的先知，故以撒母耳为书名。

贰、作者

根据犹太人的传统说法，士师兼先知撒母耳是《士师记》和《撒母耳记上》前面二十四章的作者，他去世之后，由后继的先知拿单(撒下十二 1)和先知迦得(撒下二十四 11)相继完成了《撒母耳记上》第二十五章以后和《撒母耳记下》全部(参代上二十九 29)，并且将它们编入同一卷书。

大多数圣经学者接受犹太人的传说，认为《撒母耳记上》第一至二十四章是由先知撒母耳所写，至于第二十五章以后，以及《撒母耳记下》则可能由先知拿单和先知迦得先后补充完成。

叁、写作时地

《撒母耳记上》的内容是从士师以利在世时开始，直到扫罗王去世为止。一般圣经学者推定大卫作王是主前 1013 年至主前 973 年，故本书所书写的史实大约从主前 1128 年至主前 1013 年，前后共约

115年。

至于书写本书的时间，第一至二十四章是在撒母耳生前所写，应不迟于主前 1020 年，而其他部分可能是主前 1020 年至主前 970 年之间所写。

本书的写作地点可能在迦南地的示罗，后面四章可能在吉甲或希伯仑。

肆、主旨要义

本书是为以色列人最著名的大卫王铺路，从最后的士师，也是最先的先知撒母耳起，如何由「神权政治」转到「王权政治」；在宗教方面，如何由「祭司时代」转到「先知时代」，给后人一个清楚的交代。撒母耳从以利手中继承了士师的职责，又在他自己手中，藉用先知的身分膏立了扫罗王和大卫王，其间，扫罗王的兴起，后又被神弃绝，本书详述他的过程，故本书的主旨要义可用「过渡」二字称之。

伍、写本书的动机

书写本书的目的，是在强调「神听见祷告」，这正与「撒母耳」的原文字义相符合。神听见撒母耳母亲哈拿的祷告(一 1~28)，给原来不能生育的她生下了撒母耳，她又将撒母耳献给神，才使得撒母耳继承以利作士师。而撒母耳本人，被公认是一个祷告的人(参诗九十九 6；耶十五 1)，借着他的祷告，神使以色列人得胜(七 5~10)；又因他的祷告，神叫他膏立扫罗王治理以色列人(八 5~7)；至于他另膏立大卫为王，也因他为扫罗王的悖逆而悲伤(十六 1)，甚至可能为此向神祷告，所以神才差遣他去膏立大卫((十六 13)。故此，本书可说是神听人祷告的记录，其中还记载了撒母耳的一句话：「至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和华」(十二 23)。

陆、本书的重要性

本书记载了以色列人历史的转捩点，由原来各族彼此间松散的关系，转为集中在统一的治理之下。给我们后人看见，在政治上，以色列人的治理由神权转变为王权；在宗教上，则由士师(祭司)转变为先知。若缺少了本书，我们便无法知道以色列人历史发展的全貌。总之，本书给我们清楚明白以色列人历史中的「时代转移」，其背后的原因，乃在于以色列人属灵情况的转变，由以利时代的堕落，经撒母耳的劝勉与激励，专一祭拜耶和华以色列人的神，得着属灵的复兴，为其后大卫王和所罗门王共八十年的赫赫王朝，奠立了基础。

柒、本书的特点

本书的特点如下：

一、本书虽然是一本历史书，却是从神学观点将所发生的事历史事迹加以评论和解释，藉以引为后人的鉴戒。神的子民敬畏神、遵行神的律法与否，和国家兴亡至为攸关。

二、本书以以利、撒母耳、扫罗、大卫等四个家族为背景，描述以色列的治理权如何由前面的家族转到后面的家族。以利和撒母耳均因儿子行为不良而被后面的人取代，而扫罗则因本人背弃神而被大卫取代。

三、本书以哈拿和以利作对比，又以大卫和扫罗作对比；而好撒母耳却和庸碌的以利犯了相同的毛病，都没有把儿子们管教好，倒是坏王扫罗出了一个好儿子约拿单，却无福继承王位。

四、本书可说是一本动人的传记：(1)两个妻子之间的嫉妒、挣扎；(2)以利的媳妇难产临死时给婴儿起名「以迦博」；(3)神三次呼唤童子撒母耳；(4)约柜的被掳与送回；(5)约拿单的勇敢使敌军溃败；(6)大卫以一块石头杀死巨人歌利亚；(7)约拿单和大卫互相敬爱；(8)大卫两次放过杀害扫罗的机会；在在脍炙人口。

五、本书也记录了如下的名词和名句：(1)全部圣经中第一次提到「万军之耶和华」(一 3)；(2)全部圣经中第一次由妇女提到「弥赛亚」(二 10 原文)；(3)「尊重你的儿子过于尊重我」(三 29)；(4)「以迦博」(四 21)；(5)「以便以谢」(七 21)；(6)「先见」(九 9)；(7)「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(十五 22)；(8)「耶和华不像人看人，人是看外貌，耶和华是看内心」(十六 7)；(9)「扫罗杀死千千，大卫杀死万万」(十八 7)。

六、从扫罗王一生的记事看来，似乎他脱离不了与「灵」的关系：(1)被神的灵大大感动说话(十 10)；(2)被神的灵大大感动发怒，驰援雅比人(十一 6)；(3)从神那里来的恶魔大大降临在他身上(十八 10)；(4)扫罗数次打发人捉拿撒母耳，甚至他亲自前往，都被神的感动而由不得自己(十九 20~24)；(5)求问交鬼的妇人，招撒母耳的魂上来(二十八 3~14)。

七、关于女巫是否有能力招义人撒母耳死后的灵魂从阴间上来呢？答案是「两极」的。赞成那是撒母耳的真魂者的理由是：(1)扫罗认得是撒母耳；(2)撒母耳的魂所说的话都应验了。反对的理由是：(1)邪灵也能装模作样，扮演撒母耳本人，并预知近期内所将发生的事；(2)义人死后灵魂安息在阴间的乐园里，不可能被邪灵搅扰，随意呼唤；(3)圣经定罪扫罗求问交鬼的妇人一事(代上十 13)。笔者倾向于同意反对的理由。

捌、本书与其他圣经书卷的关系

本书是旧约圣经十二卷历史书中不可或缺的一卷。若没有本书，我们便无法知道以色列人中先知和君王的由来。同时，撒母耳一个人扮演了士师、祭司、先知三个角色，时代的转移都维系在他身上，

并且是他确立了君王和先知的分际，各别的职责不同。因此，本书的存在，给旧约其他各卷的情况提供了说明。

本书中的「哈拿之歌」(二 1~10)，与新约中「马利亚尊主颂」(路一 46~55)，十分相似，她们向着神的心怀，可为敬虔妇人的榜样。

本书中的大卫，被他的弟兄们忌恨，被有权位的扫罗王逼迫、追杀，可视为新约四福音书中耶稣基督的预表，但仍不如耶稣基督那样的完美。

玖、钥节

「撒母耳说：“要使以色列众人聚集在米斯巴，我好为你们祷告耶和华。”」(七 5)

「至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和华。我必以善道正路指教你们。」(十二 23)

「撒母耳说：“耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从祂的话呢？听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油。」(十五 22)

「耶和华却对撒母耳说：“不要看他的外貌和他身材高大，我不拣选他，因为耶和华不像人看人，人是看外貌，耶和华是看内心。”」(十六 7)

拾、钥字

「祈祷、默祷、祷告」(一 10, 12, 13; 二 1; 七 5; 八 6; 十二 19, 23; 十三 12; 十四 41; 二十三 10)

「祈求、求、呼求、哀求、求告、求问」(一 16, 17, 20, 26, 27; 二 20, 25; 七 8, 9; 八 18; 十二 8, 10, 17; 十四 37; 十五 11; 二十二 10, 13, 15; 二十三 2, 4, 11; 二十八 6; 三十 8)

拾壹、内容大纲

一、从以利到撒母耳(一至七章)

1. 哈拿的祷告和撒母耳的出生(一 1~二 10)
2. 以利的失职和撒母耳的被立(二 11~三 21)
3. 约柜被掳和以利全家死亡(四 1~五 12)
4. 约柜被送回和撒母耳治理以色列(六 1~七 17)

二、从撒母耳到扫罗(八至十五章)

1. 百姓要求立王和撒母耳祷告得神指示(八 1~九 27)

- 2.撒母耳膏立并再度确立扫罗为王(十 1~十一 15)
- 3.撒母耳临别赠言和扫罗与非利士人争战(十二 1~十三 23)
- 4.约拿单的勇气和非利士人溃败(十四 1~52)
- 5.扫罗擅自献祭和被撒母耳谴责，彼此诀别(十五 1~35)

二、从扫罗到大卫(十六至三十一章)

- 1.撒母耳膏立大卫和扫罗被恶魔搅扰(十六 1~23)
- 2.大卫打死巨人歌利亚和扫罗妒忌大卫(十七 1~十八 30)
- 3.扫罗逼迫大卫和约拿单帮助大卫(十九 1~二十 42)
- 4.大卫逃离扫罗和扫罗残杀祭司家族(二十一 1~二十二 23)
- 5.大卫漂泊山地和首次不杀扫罗(二十三 1~二十四 22)
- 6.撒母耳逝世和大卫与亚比该结缘(二十五 1~44)
- 7.大卫再次不杀扫罗(二十六 1~25)
- 8.大卫逃奔非利士亚吉和扫罗求问女巫(二十七 1~二十八 25)
- 9.非利士领袖不信大卫和大卫追击亚玛力人(二十九 1~三十 31)
- 10.扫罗和他儿子们同死于战场(三十一 1~13)

撒母耳记上第一章注解

壹、内容纲要

【哈拿奉献撒母耳】

- 一、哈拿不生育被欺负(1~6节)
- 二、哈拿上圣殿默祷被误会(7~16节)
- 三、哈拿祷后平安回家果然生撒母耳(17~20节)
- 四、哈拿等断奶后携孩子上圣殿奉献(21~28节)

贰、逐节详解

【撒上一 1】「以法莲山地的拉玛琐非有一个以法莲人，名叫以利加拿，是苏弗的玄孙、托户的曾孙、以利户的孙子、耶罗罕的儿子。」

(吕振中译)「以法莲山地有一个人属于拉玛地、是苏弗人，他名叫以利加拿，是以法莲人苏弗的元

孙，托户的曾孙，以利户的孙子，耶罗罕的儿子。」

〔原文字义〕「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰尘；「拉玛琐非」瞭望塔的两倍高；「以利加拿」神所拥有，神创造的；「苏弗」蜂巢；「托户」低下；「以利户」他是我的神；「耶罗罕」表示怜悯。

〔文意注解〕「以法莲山地的拉玛琐非有一个以法莲人，名叫以利加拿，是苏弗的玄孙、托户的曾孙、以利户的孙子、耶罗罕的儿子」：『拉玛琐非』位于示罗西方约 26 公里，伯特利西北方约 23 公里；『有一个以法莲人，名叫以利加拿』以利加拿按照家谱应当是利未支派哥辖族人(参代上六 33~38)，其祖先当年分派到以法莲的城邑居住(参书二十一 20~21；比较士十七 7)，故说是以法莲人。

〔话中之光〕(一)根据以利加拿的身分，他是利未支派哥辖族人可拉的后裔(参代上六 22, 27)，他后来所生的儿子撒母耳奉献归给神(参阅 28 节)，成了新一代的先知(参撒上三 20)兼士师(参撒上七 15)。可拉曾因为反对亚伦当祭司而被神惩罚(参民十六)，但神却在他的后裔中兴起了撒母耳。神不会因为祖先的罪而看轻任何人，「凡被杀的都为本身的罪」(申二十四 16)。

【撒上一 2】「他有两个妻，一名哈拿，一名毗尼拿。毗尼拿有儿女，哈拿没有儿女。」

〔吕振中译〕「他有两个妻子，一个名叫哈拿，一个名叫毗尼拿；毗尼拿有孩子，哈拿没有孩子。」

〔原文字义〕「哈拿」慈悲；「毗尼拿」宝石。

〔文意注解〕「他有两个妻，一名哈拿，一名毗尼拿」：虽然多妻制不符合神当初所定规的一夫一妻制(创二 24)，但在首任妻子没有孩子(比较申二十一 15~17)和叔娶寡嫂的婚姻里(参申二十五 5~10)，是被摩西律法认可的。

「毗尼拿有儿女，哈拿没有儿女」：在希伯来人的观念中，不能生育是女人最大的耻辱，因为生育是神最大祝福的表征(参诗一百二十七 3)。

〔灵意注解〕「没有儿女」生育表征分赐生命，没有属灵的儿女，表明生命不够丰盛。

〔话中之光〕(一)哈拿不能生育所带给她的难处是：(1)招来对手的攻击(参 6 节)；(2)使她苦恼(参 7 节)。信徒倘若生命不够丰盛，不能分赐生命给别人，或不能传福音带领别人信主，就会给仇敌撒但有攻击的机会，使自己陷于深处伤痛的苦境。

(二)以利加拿的家庭因有两个妻子而失和(参 6 节)，多妻制度虽为摩西律法所允许，却不是神当初造人的原意，难怪多妻的人必多有烦恼。新约的信徒应当满足于自己的妻子，千万不可觊觎「齐人之福」。

【撒上一 3】「这人每年从本城上到示罗，敬拜祭祀万军之耶和华。在那里有以利的两个儿子何弗尼、非尼哈，当耶和华的祭司。」

〔吕振中译〕「这人年年从本城上示罗去敬拜、献祭给万军之永恒主；在那里有以利的两个儿子、何弗尼、非尼哈、做永恒主的祭司。」

〔原文字义〕「示罗」安歇之地；「以利」升高；「何弗尼」战士，强壮；「非尼哈」铜管乐器的口。

〔文意注解〕「这人每年从本城上到示罗，敬拜祭祀万军之耶和华」：『这人』指以利加拿；『本城』指拉玛琐非(参 1 节)；『上到示罗』示罗是当时会幕的所在地，地势较高，故形容「上到」；『敬拜祭祀』

指藉献祭并分享祭物过节期，以色列人每年须守逾越节、五旬节和住棚节等三大节期；『万军之耶和华』意指耶和华是以色列军队的元帅(参出七 4)或耶和华是天上天使天军的统帅(参王上二十二 19)。

「在那里有以利两个儿子何弗尼、非尼哈，当耶和华的祭司」：『以利』是亚伦的小儿子以他玛的后裔(参撒上一四 3；二二 9、20；代上十八 16；二十四 3；出六 23)，当时担任大祭司(参撒上一 11)兼士师(参撒上一 18)，是以色列人宗教和政治领袖；『耶和华的祭司』祭司乃世袭制度，惟祭司才能为献祭的人在祭坛上献祭。

【撒上一 4】「以利加拿每逢献祭的日子，将祭肉分给他的妻毗尼拿和毗尼拿所生的儿女。」

〔吕振中译〕「这一天、以利加拿献祭的时候，哈拿竟哭了，不吃饭。起因是：以利加拿常将祭肉分儿给他的妻子毗尼拿和毗尼拿的儿女；」

〔原文字义〕「每逢献祭」为献祭而宰杀。

〔文意注解〕「以利加拿每逢献祭的日子，将祭肉分给他的妻毗尼拿和毗尼拿所生的儿女」：『献祭的日子』指三大节期(参阅 3 节注解)；『将祭肉分给』献祭者可以分享平安祭的祭肉(参利七 15)。

【撒上一 5】「给哈拿的却是双分，因为他爱哈拿。无奈耶和华不使哈拿生育。」

〔吕振中译〕「虽然他比较爱哈拿，给哈拿的倒只有一分，是因为永恒主闭着她的子宫。」

〔原文字义〕「双分(原文三字)」一(首字)；脸，鼻孔(次字)；一份(末字)；「不使…生育(原文双字)」关闭(首字)；子宫(次字)。

〔文意注解〕「给哈拿的却是双分，因为他爱哈拿。无奈耶和华不使哈拿生育」：『耶和华不使哈拿生育』意指哈拿不能生育，乃是耶和华主宰的管理(参创十一 30；二十五 21；二十九 31；三十 2；士十三 2)。

〔话中之光〕(一)神圣善的美意，乃是要借着哈拿不能生育，在她心中创造一个真实祷告的负担，并借着她的祷告，让祂的旨意有丰满的出路。而真实祷告的负担，乃是圣灵在人外面的管治，及在人里面的运行而产生的。

(二)今天神要借着种种难处来预备、磨练与主同工的器皿，让他们成为神百姓的祝福。凡是专心跟从主的人所经历的苦难，都不会白受，都是因为神「要在他身上显出神的作为来」(约九 3)。

【撒上一 6】「毗尼拿见耶和华不使哈拿生育，就作她的对头，大大激动她，要使她生气。」

〔吕振中译〕「只因永恒主闭着她的子宫，她的对头就大大惹了她发怒，要使她大发雷霆。」

〔原文字义〕「不使…生育(原文三字)」关闭(首字)；离开「次字」；子宫(末字)；「对头」使烦恼者，竞争的对手；「大大激动她(原文双字)」苦恼(首字)；愁烦(次字)；「生气」打雷。

〔文意注解〕「毗尼拿见耶和华不使哈拿生育，就作她的对头，大大激动她，要使她生气」：『对头』指敌人，抗争的对手；『大大激动』意指用言语和行动使对方苦恼、愁烦。

〔话中之光〕(一)毗尼拿可能认为哈拿无法生育是神的惩罚(创 20：17，18 撒下 6：13)。属灵的无知使人无法作出正确的判断，从而论断邻舍。

(二)仇敌总是窥探我们的弱点，而后才寻隙加以攻击。撒但对于约伯的攻击是如此(参伯二 4~5)，对于大祭司约书亚的攻击也是如此(参亚三 1~4)。信徒的仇敌魔鬼如同吼叫的狮子，遍地游行寻找可吞吃的人(参彼前五 8)。这话暗示并非一切信徒都是魔鬼所能吞吃的，那些软弱而打盹的人，才是牠吞吃的对象；所以我们战胜这凶猛仇敌的方法，就是作一个刚强的人。

(三)毗尼拿和哈拿代表了两种完全不同的生活，这两种生活带来了两种完全不同的结局：(1)「毗尼拿有儿女」(2 节)、有盼望，也没有被人羞辱，是一个环境里没有难处的人。因此，她的生活里不需要神，满足于活在肉体里，结果就成了一个「属肉体」(罗八 8)的人，不但自己不能经历神、认识神，也不能给人带来祝福，反而给别人带来难处(6 节)。(2)「哈拿没有儿女」(2 节)、没有盼望，还要被人羞辱，是一个环境里长久充满难处的人。因此，她盼望神介入她的生活，救自己「脱离这取死的身體」(罗七 24)，结果就成了一个「属圣灵」(罗八 9)的人，不但自己经历了神、认识了神，更给神的百姓带来了极大的祝福。

(四)在士师时代的末期，百姓的属灵光景黑暗到一个地步，即使被非利士人辖制了四十年，也不肯回转呼求神(参士十三 1；十五 11)。所以神就允许沉重的难处长久地停留在哈拿身上，好炼净她的生命，把她带进与神亲密的关系里，成为合神使用的器皿。因此，难处不但没有让哈拿沉沦，反而催促她「不住地祷告」(12 节)，最终能从神的角度来看待自己的难处。

(五)人若是透过难处来看神，只会沉溺于自己的需要和感受，陷入自怜、埋怨和苦毒；人若是透过神来看难处，才能看到难处所表明的神的心意，祷告的重心才会从自己转移到神。当哈拿透过神来看难处的时候，「没有儿女」(2 节)的难处，就让她体会到神更需要一个「合祂心意」(士十三 14)的器皿；而毗尼拿「作她的对头」的难处，也让哈拿能体会神因着百姓的悖逆而被仇敌羞辱的心情。

【撒上一 7】「每年上到耶和华殿的时候，以利加拿都以双份给哈拿。毗尼拿仍是激动她，以致她哭泣不吃饭。」

〔吕振中译〕「这样、年年都是如此：每逢她上永恒主的殿，毗尼拿总是这样惹她发怒，以致她哭了，不吃饭。」

〔原文字义〕「激动」苦恼，生气。

〔文意注解〕「每年上到耶和华殿的时候，以利加拿都以双份给哈拿。毗尼拿仍是激动她，以致她哭泣不吃饭」：『耶和华殿』原文是「耶和華的房屋」，指会幕和周围的房屋；『激动她』指使她苦恼。

〔话中之光〕(一)神对哈拿有其计划，祂有意使她延迟数年才生孩子。毗尼拿与以利加拿只看到哈拿表面的处境，却不知与此同时，神正在实施祂的计划。请顾念那些在你周围切切祷告，但尚未蒙神应允的人。他们需要你的爱心与帮助。扶助在祷告上缺乏信心的人，帮助他们坚定信心，使他们确信到了神所定的时间，神必成全自己的计划。

【撒上一 8】「她丈夫以利加拿对她说：“哈拿啊，你为何哭泣，不吃饭，心里愁闷呢？有我不比十个儿子还好吗？”」

〔吕振中译〕「她的丈夫以利加拿对她说：『哈拿阿，你为甚么哭？为甚么不吃饭？为甚么心里难过呢？』」

在你看，我不是比十个儿子还好么？』

〔原文字义〕「愁闷」发抖，颤抖。

〔文意注解〕「她丈夫以利加拿对她说：哈拿啊，你为何哭泣，不吃饭，心里愁闷呢？有我不比十个儿子还好吗？」：意指她丈夫并不要求她一定要生孩子，因他爱她本人。

〔话中之光〕(一)「你为何...心里愁闷呢？」这句话并非出于以利加拿的无知，他是在与哈拿一同伤心、安慰她。当人陷入极度痛苦的时候，有人理解自己的痛苦，就可以克服困境。这就是基督教辅导的必要性与目标(参伯十二 2)。使徒保罗说圣徒要彼此「同乐，同哭」和「彼此同心」(罗十二 15~16)。

(二)别人的不公平对待，我们管不了，但我们却能选择用甚么态度来回应恶言。与其沉溺于一己的难题，不如欣赏神所赐下的恩爱亲情，这样才会把自艾自怜化为盼望。

【撒上一 9】「他们在示罗吃喝完了，哈拿就站起来。祭司以利在耶和华殿的门框旁边，坐在自己的位上。」

〔吕振中译〕「人在示罗吃完了饭，也喝完了酒，哈拿就站起来；祭司以利在永恒主殿堂的门柱旁边在他的位上坐着。」

〔原文字义〕「位」座位，宝座。

〔文意注解〕「他们在示罗吃喝完了，哈拿就站起来」：『他们在示罗吃喝完了』祭司取出属于自己的平安祭祭肉之后，会将剩余的部分还给奉献者，使他与一同上圣殿的家人分享(参利七 11~21)。哈拿没有吃喝(参 18 节)，只是参加了家人的宴席；『哈拿就站起来』指哈拿到会幕前祈祷(参 10 节)。

「祭司以利在耶和华殿的门框旁边，坐在自己的位上」：『门框旁边』大概是指大祭司住处的门前；『自己的位』供大祭司坐着的椅子。

【撒上一 10】「哈拿心里愁苦，就痛痛哭泣，祈祷耶和华，」

〔吕振中译〕「哈拿心里愁苦，就向永恒主祈祷，直痛哭饮泣。」

〔原文字义〕「愁苦」苦，苦的；「痛痛哭泣(原文双同字)」哭泣，哀号；「祈祷」祈祷，介入。

〔文意注解〕「哈拿心里愁苦，就痛痛哭泣，祈祷耶和华」：『心里愁苦』指她为不能生育而苦恼；『祈祷耶和华』指她未出声地向神默祷(参 13 节)。

〔话中之光〕(一)哈拿有十足的理由愁苦伤心。她不能生儿育女，又与讥讽她的毗尼拿共事一夫(参 7 节)，丈夫深爱她，也未能为她解忧(参 8 节)，就连大祭司都误解她的行为(参 14 节)，把她蠕动嘴唇的祷告当作醉酒。但她既没有报复，也不放弃盼望，只向神坦诚诉苦，亦向祂祈求。人人都会遇到徒劳无功的时刻，在工作上，事奉上，或是人际关系上，都有山穷水尽、一事无成之际，也可能感到很难再用信心祷告。但哈拿看出只有祷告才是让神动工的唯一出路(参 19~20 节)。

(二)「痛痛哭泣」的祷告，就是有极重负担的祷告。必须是从破碎的心中发出的祈祷，才是最感动神的心的祈祷。祷告不是外面话语的问题，而是里面负担的问题。

【撒上一 11】「许愿说：『万军之耶和华啊，你若垂顾婢女的苦情，眷念不忘婢女，赐我一个儿子，我

必使他终身归与耶和华，不用剃头刀剃他的头。』」

〔吕振中译〕「她许个愿说：『万军之永恒主阿，你若真地看到使女的困苦，眷念到我，不忘了使女，而赐给使女一个男的后裔，那么我就要使他尽他一生的日子献与永恒主，剃刀总不上到他的头。』」

〔原文字义〕「许愿(原文双字)」发誓(首字)；誓言(次字)；「垂顾(原文双字)」察看，察觉；「眷念」记得，回忆；「终身(原文双字)」日子(首字)；有生命的(次字)。

〔文意注解〕「许愿说：万军之耶和华啊，你若垂顾婢女的苦情，眷念不忘婢女，赐我一个儿子」：『许愿』指向神立下誓愿，求使她能生儿子。

「我必使他终身归与耶和华，不用剃头刀剃他的头」：意指使她所生的儿子终身作拿细耳人(参士十三 5)，奉献归给神。

〔话中之光〕(一)哈拿的祷告：(1)从心中有需要的感觉而发出来的(参 10 节)；(2)不是为自己祈求，乃是为要归与耶和华(本节)。

(二)在圣经中有一个特别宝贵的点，就是神特别宝贵人向着祂的那一个心愿。因为撒母耳的母亲向神有这个心愿，后来神就得着了撒母耳，成功了神在那一个时代中的计划。神只要看见有人向着祂有心愿，神就宝贵那一个心愿。

(三)我们虽然没有资格与神讨价还价，祂仍可能会答应我们许愿的祷告。你祷告的时候，请你自问，「如果神答允我，我会不会向祂还愿？」对人许愿不还，是不守信用的表现，而且可能会惹祸；对神许愿，事情就更加严肃。神既向我们成全祂的应许，也就指望你向祂守诺言。

(四)哈拿虽是求神赐她一个儿子，但她不是为自己，乃是为要归与耶和华。有负担的祷告，不仅是有需要的感觉，更是不为自己来祈求。哈拿的祷告正说明了神的需要，也最摸着了神的衷心！因为当时就是缺少一个肯终身归给耶和华的人。

(五)被神所纪念才是最为蒙福的人(参诗二十五 7；一百零六 4)。哈拿的呼求中丝毫也没有自义的成份，只是恳求神施恩与怜悯。全然的信靠与交托方能打动神的心(餐代下十四 11)。

(六)今天的父母也有权力和义务将自己的子女完全献给神，使他们作「君尊的祭司」(彼前 2：9)。

(七)哈拿很可能生活在参孙的年代，知道参孙是一个被动的、不合格的拿细耳人。「随从圣灵的人体贴圣灵的事」(罗八 5)，所以哈拿体贴神的心意，求神「赐我一个儿子，我必使他终身归与耶和华」，也就是主动把自己所求的头生儿子归给神，作一个合格的拿细耳人，满足神的需要、除掉仇敌的羞辱。这个祷告摸着了神的需要，立刻蒙了神的悦纳。因为神就是要把人带到一个地步，愿意把自己所领受的恩典用来荣耀神。这个祷告使神心满意足，也改变了神百姓的历史。

(八)参孙并不是一个合格的拿细耳人，他只是被神用来「起首拯救以色列人脱离非利士人的手」(士十三 5)，也作为以色列人属灵光景的镜子，激励哈拿献上那位合格的拿细耳人撒母耳。只有从恩典(哈拿名字的意思)而生，又被人主动献上的合格的拿细耳人，才能被神用来预备大卫的宝座。而到了新约里，神又使用另一位从恩典里来的合格的拿细耳人施洗约翰，预备永恒国度的君王——耶稣基督的道路(参可一 2~4)。

【撒上一 12】「哈拿在耶和华面前不住地祈祷，以利定睛看她的嘴。」

〔吕振中译〕「哈拿在永恒主面前不住地祈祷，以利直观察看她的嘴。」

〔原文字义〕「不住地」许多，增多；「定睛」观看，注意。

〔文意注解〕「哈拿在耶和華面前不住地祈祷，以利定睛看她的嘴」：『不住地祈祷』原文是「多多地祈祷」。

【撒上一 13】「(原来哈拿心中默祷，只动嘴唇，不出声音，因此以利以为她喝醉了。)」

〔吕振中译〕「原来哈拿是心中念念有词，只是嘴唇动动，声音却听不到，因此以利以为她是个喝醉了的妇人。」

〔原文字义〕「默祷」说话；「出」听到。

〔文意注解〕「原来哈拿心中默祷，只动嘴唇，不出声音，因此以利以为她喝醉了」：『默祷』指不出声的祷告；『以为她喝醉了』指她好像喝醉的人自言自语。

〔话中之光〕(一)当哈拿把她的苦情带到神面前时，她不出声祈祷。感谢主，人不知道她求甚么，连以利都误会了她，但神却听见她祈祷。我们心中所望的，有时很难告诉人，但神体察我们的心，同情我们的苦衷，祂会照着我们所求的，七倍赐给我们。无声的祈祷在神面前一样被听见，蒙悦纳。

【撒上一 14】「以利对她说：“你要醉到几时呢？你不应该喝酒。”」

〔吕振中译〕「以利对她说：『你露醉像要到几时呢？把你的酒除去吧！』」

〔原文字义〕「不应该喝」转变方向，出发。

〔文意注解〕「以利对她说：你要醉到几时呢？你不应该喝酒」：圣经仅禁止神的儿女醉酒(参弗五 18)，但不禁止喝酒。不过，若要不醉酒，最好是不喝酒。

【撒上一 15】「哈拿回答说：『主啊，不是这样。我是心里愁苦的妇人，清酒浓酒都没有喝，但在耶和華面前倾心吐意。』」

〔吕振中译〕「哈拿回答说：『主阿，不是的；我是个心灵苦闷的妇人；清酒浓酒我都没有喝，我乃是在永恒主面前倾心吐意的。』」

〔原文字义〕「愁苦」艰苦，困难；「倾心吐意(原文双字)」倾倒，溢出(首字)；情绪，渴望(次字)。

〔文意注解〕「哈拿回答说：主啊，不是这样。我是心里愁苦的妇人，清酒浓酒都没有喝，但在耶和華面前倾心吐意」：『清酒』指淡酒；『倾心吐意』指将自己内心的重压倾倒在神面前。

〔话中之光〕(一)在神面前的倾心吐意，就是负担的祷告。一个有负担祷告的人，定规有许多心意压在他的里头，这些心意压得越厉害，他的负担就越沉重。真实的祷告，就是把里头的心意完全倾吐出来。我们里头的心意，常不能向人倾吐，因此成了内心的重压；但我们在神面前可以尽情倾吐，因此祷告是极其甘甜的一件事。

(二)有时，沉浸在圣洁的热情中的人，仿佛醉了酒一般。五旬节圣灵降临时，使徒们就是如此(参徒二 13)。唯有以耶和華為至高的人，才能不拘泥于周围人的评价，充满活力与激情地事奉神(参诗六十二 8)。

【撒上一 16】「不要将婢女看作不正经的女子。我因被人激动，愁苦太多，所以祈求到如今。」

〔吕振中译〕「不要将使女看为无赖的女子哦；我是因为愁苦很多、被人惹怒、纔念念有词到如今的。」

〔原文字义〕「不正经」无足轻重；「激动」愤怒，愁烦；「愁苦太多(原文双同字)」面，表面。

〔文意注解〕「不要将婢女看作不正经的女子。我因被人激动，愁苦太多，所以祈求到如今」：『不正经的女子』指无用的、卑下的女子。

〔话中之光〕(一)哈拿在遭到指责以后，以镇定的态度，温柔的语气和恭敬的精神委婉地说出了自己的愁苦，并无畏地坚持说自己无辜。基督也是用这种精神应付指控者的。

(二)「祈求到如今，」乃是坚持不舍，长期等候的祷告。许多人在祷告上的毛病，就是为着一件事迫切祷告一段时间，以后就放弃，甚至忘记了。

【撒上一 17】「以利说：“你可以平平安安地回去，愿以色列的神允准你向他所求的！”」

〔吕振中译〕「以利回答说：『你安心去吧！愿以色列的神将你向他所求的赐给你。』」

〔原文字义〕「平平安安」健全，平安；「允准」给，置，放；「所求的(原文双同字)」要求，恳求。

〔文意注解〕「以利说：你可以平平安安地回去，愿以色列的神允准你向他所求的」：这是祝福的话，意指「但愿神答应你的祈祷，使你得着平安」。

〔话中之光〕(一)以利已经年老昏花，但却说对了话，成为神话语的出口。他之所以能说对话，并非因为他明白神的心意，而是因为他的职分是祭司。正如新约时代的大祭司该亚法所说的预言「不是出于自己，是因他本年作大祭司，所以预言耶稣将要替这一国死」(约十一 50)。

(二)平安只能来自敌意的消除，完全的胜利或顺服。哈拿既完全顺服于主，就不再理会毗尼拿的冷嘲热讽。她能与其救主同说：「父啊，赦免他们！因为他们所作的，他们不晓得」(路二十三 34)！

【撒上一 18】「哈拿说：『愿婢女在你眼前蒙恩。』于是妇人走去吃饭，面上再不带愁容了。」

〔吕振中译〕「哈拿说：『愿婢女在你眼前蒙恩』；这妇人便走她的、去吃饭，脸上再不带着愁容了。」

〔原文字义〕「蒙恩(原文双字)」找到，到达(首字)；恩惠，恩宠(次字)；「愁容」面，表面。

〔文意注解〕「哈拿说：愿婢女在你眼前蒙恩。于是妇人走去吃饭，面上再不带愁容了」：『面上再不带愁容』指她因着大祭司以利祝福的话，对神生发信心，心灵大得安慰。

〔话中之光〕(一)哈拿祷告到一个地步，神借着以利向她说话(参 17 节)。她心中沉重的负担既已交托耶和华，因此她恢复吃饭，并且面上再不带愁容了。确信祷告已蒙应允的人所具有的一个特点就是平安(参约十四 13, 27)。面孔最能表达内心的状态，面带平安意味着内心的平安。诗篇的作者也曾颂赞神是他「脸上的帮助(光荣)」(诗四十二 5, 11)。

(二)哈拿听到了以利的一句话，「面上再不带愁容了」，因为神所赐的平安已经进入了她的心，让她得着了安息。她里面的安息，使她能顺服神的安排：有儿子，接受；没有儿子，也一样能接受。人不再强求自己所要的，而是存感恩的心接受神所给的，这才是真正的顺服。

(三)哈拿的祷告使伟大的先知撒母耳得以出生。在祷告之前，她的心中充满了「愁苦」(10、15、

16 节)；在祷告之后，脸上再也不带愁容了(18 节)。进到耶稣面前的叙利非尼基妇人，在经历最后的试炼之后，也蒙受了神莫大的祝福(参可七 24~30)。

(四)哈拿的人生新的开始，不只是她个人的，也意味着以色列历史的黎明。今天，神依然愿意借着一位圣徒真诚的祷告来改变圣徒本人和他的家庭，甚至社会和国家(参出三十三 12~33；代下七 14)。对圣徒而言，祷告是所有问题的解决方法，也是新生活之开始(参耶三十三 3)。

【撒上一 19】「次日清早，他们起来，在耶和华面前敬拜，就回拉玛。到了家里，以利加拿和妻哈拿同房，耶和华顾念哈拿，」

〔吕振中译〕「第二天、他们清早起来，在永恒主面前敬拜，就回拉玛，到了家里；以利加拿和妻子哈拿同房，永恒主眷念着哈拿，」

〔原文字义〕「拉玛」小山丘；「同房」认识；「顾念」记得，回忆。

〔文意注解〕「次日清早，他们起来，在耶和华面前敬拜，就回拉玛」：『次日』指节期的次日；『拉玛』即拉玛琐非(参 1 节)的简称。

「到了家里，以利加拿和妻哈拿同房，耶和华顾念哈拿」：『同房』原文是「知道」，是夫妻间的性行为的委婉说法；『耶和华顾念哈拿』暗示神使哈拿怀孕(参 20 节)。

〔话中之光〕(一)「清早...起来，」我们当以祈祷开始和结束一天的生活，使神成为我们生活的带领者。我们是十字架的精兵，每天都要面对属灵的争战，若不从神领受属灵的能力，就必败给撒但的势力。为此，晨祷是非常重要的。

【撒上一 20】「哈拿就怀孕。日期满足，生了一个儿子，给他起名叫撒母耳，说：『这是我从耶和华那里求来的。』」

〔吕振中译〕「哈拿就怀孕；日期到、便生了一个儿子，她就给他起名叫撒母耳，因为她说：『他是我从永恒主求来的。』」

〔原文字义〕「怀孕」怀孕，怀胎；「满足」周期；「撒母耳」神听见祷告。

〔文意注解〕「哈拿就怀孕。日期满足，生了一个儿子，给他起名叫撒母耳，说：这是我从耶和华那里求来的」：『日期满足』指母亲正常怀胎日期约 280 天；『撒母耳』原文意思是「神听见祷告」，表明他乃是神答应祷告的结果。

〔话中之光〕(一)人的祷告对了，成了能与神同工的人，神的手就开始作工，撒母耳就出生了。

(二)有时神会单独作工以推进自己的计画，但通常会要求人与神同工。在这种背景中，神为以色列的复兴预备了一个人，且为了使那人出生，要求一个妇人献上祷告。由此可知：(1)人的出生并非出于偶然，乃是出于神的旨意(参创十八 10；赛四十四 2)；(2)人借着祷告会将荣耀归给神，是成就神旨意的途径(参诗五十 15)。

(三)「撒母耳」原文意思是「神垂听」。今天在你我手中的事物，有多少是我们「从耶和华那里求来的」呢？

【撒上一 21】「以利加拿和他全家都上示罗去，要向耶和华献年祭，并还所许的愿。」

（吕振中译）「以利加拿本人和他全家都上去，要将年祭和所许的愿献与永恒主。」

（原文字义）「年」日子；「祭」祭物；「愿」誓言。

（文意注解）「以利加拿和他全家都上示罗去，要向耶和华献年祭，并还所许的愿」：『全家』哈拿和婴儿撒母耳除外(参 22 节)；『上示罗去』指到示罗过节；『献年祭』指每年过节所需献的祭。

（话中之光）（一）「还所许的愿，」表明以利加拿乐意接受哈拿的许愿。夫妻应是属灵的同工。当夫妻彼此尊重对方，共同履行对神的承诺时，神就会祝福他们(参撒上二 20~21)。彼得将夫妻定为「一同承受生命之恩的」(彼前三 7)。

【撒上一 22】「哈拿却没有上去，对丈夫说：『等孩子断了奶，我便带他上去朝见耶和华，使他永远住在那里。』」

（吕振中译）「哈拿却没有上去；她对她丈夫说：『等孩子断了奶，我便带他上去、让他朝见永恒主，永远住在那里。』」

（原文字义）「上去」上升，攀登；「朝见(原文双字)」看见，觉察(首字)；面(次字)。

（文意注解）「哈拿却没有上去，对丈夫说：等孩子断了奶，我便带他上去朝见耶和华，使他永远住在那里」：『断了奶』犹太人幼儿的哺乳期通常是二至三年；『使他永远住在那里』意指将他一生奉献给神。

（话中之光）（一）哈拿为着乳养撒母耳，有些年间没有上会幕去。今天有一些基督徒，借口事奉主，忽略在家庭中尽作人的本分，这就不是按着神的心意事奉。属灵的事奉，不是看你作了甚么，乃是看你为谁而作。你若是为主而作，虽然从外表看，是很平常的小事，但在主面前，却甚有属灵的价值。

（二）犹太人在哺乳期间，母亲要给孩童朗诵律法(示玛)，使他们从小熟悉耶和华信仰(参申六 4~9)。现代的许多教育学者都认为三岁之前的教育决定一个人的一生，非常重视这三年的养育过程。

（三）「使他永远住在那里。」撒母耳在家庭仅仅生活了约两三年，从此之后，直到他去世的时候，都过着委身于神的生活。神预备撒母耳是为要使以色列归正，故要求他持守彻底的委身与完全的圣洁。我们是属灵的拿细耳人，当在神面前委身，(Coram Deo)持守圣洁(参罗十二 1)。

【撒上一 23】「她丈夫以利加拿说：“就随你的意行吧！可以等儿子断了奶。但愿耶和华应验祂的话。”于是妇人在家里乳养儿子，直到断了奶；」

（吕振中译）「她丈夫以利加拿对她说：『你看怎么好、就怎么作吧；你尽管呆着、等到给孩子断了奶；但愿永恒主实现你（传统：他）的话。』于是那妇人在家里呆着、乳养儿子，直到给孩子断了奶。」

（原文字义）「意(原文双字)」眼目(首字)；好的，令人愉悦的(次字)；「应验」成全；「乳养」哺乳，喂奶。

（文意注解）「她丈夫以利加拿说：就随你的意行吧！可以等儿子断了奶。但愿耶和华应验祂的话。于是妇人在家里乳养儿子，直到断了奶」：『随你的意行』意指同意她的决定；『但愿耶和华应验祂的话』意指但愿神赐福给她，使她谨守誓愿。

《话中之光》(一)基督徒的家庭生活，有赖于夫妻双方的合作。以利加拿深为妻子的献身精神所感动。他衷心赞同妻子的意愿。他是保罗勉言的范例：「你们作丈夫的，要爱你们的妻子，正如基督爱教会，为教会舍己」(弗五 25)。他负起了履行妻子誓言在职责，通力与之配合，同时他承认妻子有选择的自由，并希望他妻子所作献身神的决定能够实现。他的态度说明了基督希望与每一个人合作，使他能独立表达自己的意愿，好在全宇宙面前显示神品格的荣美。

【撒上一 24】「既断了奶，就把孩子带上示罗，到了耶和华的殿；又带了三只公牛，一伊法细面，一皮袋酒。(那时，孩子还小。)」

《吕振中译》「既给孩子断了奶，就把他带上去，又将一只三岁公牛〔传统：三只公牛〕、一伊法面粉、一皮袋酒、一齐带到示罗永恒主的殿；也带孩子去〔传统：那时孩子还小〕；」

《原文字义》「孩子还小(原文双同字)」男孩，少年。

《文意注解》「既断了奶，就把孩子带上示罗，到了耶和华的殿」：意指要将孩子奉献给神，履行她向神所许的愿。

「又带了三只公牛，一伊法细面，一皮袋酒。(那时，孩子还小。)」：『三只公牛』公牛是还愿祭中最昂贵的一种(参民十五 3)，而哈拿却献上了三只，可能一只为还愿，一只为奉献儿子撒母耳作拿细耳人，一只为过节；『一伊法细面，一皮袋酒』是同献的素祭和奠祭的份量(参民十五 8~10)。

《话中之光》(一)真实的奉献，乃是将神所赐的转过来归给神。凡凭自己意思而作的，所献的不过是「凡火」和「该隐的祭」，不能蒙神悦纳。

【撒上一 25】「宰了一只公牛，就领孩子到以利面前。」

《吕振中译》「他们宰了那只公牛，就领孩子到以利面前。」

《原文字义》「领」进入，进去。

《文意注解》「宰了一只公牛，就领孩子到以利面前」：『一只公牛』即指那只为奉献儿子撒母耳作拿细耳人的祭牲，祭肉归给祭司以利享用。

【撒上一 26】「妇人说：“主啊，我敢在你面前起誓，从前在你这里，站着祈求耶和華的那妇人，就是我。」

《吕振中译》「妇人说：『哦，我主阿，我敢指着我主的性命来起誓，从前在这里站在你旁边、向永恒主祈祷的那妇人就是我。』」

《原文字义》「我(原文双字)」自我，生命(首字)；活人(次字)。

《文意注解》「妇人说：主啊，我敢在你面前起誓，从前在你这里，站着祈求耶和華的那妇人，就是我」：『主』是对大祭司以利的尊称；『起誓』意指用誓言来佐证。

【撒上一 27】「我祈求为要得这孩子，耶和華已将我所求的赐给我了。」

《吕振中译》「我祈祷让我得这孩子，永恒主已将我向他求的赐给我了。」

(原文字义)「要得」祈求，询问；「所求的」要求，恳求；「赐给」给，置，放。

(文意注解)「我祈求为要得这孩子，耶和华已将我所求的赐给我了」：意指这孩子就是我从前在你面前向神祈求所得的赏赐。

(话中之光) (一)「耶和华已将我所求的赐给我了(27节)，所以，我将这孩子归与耶和华(28节)。」当所定的日子临到，我要如同哈拿一样，把我的撒母耳，就是我一切盼望所集中的，从自己手里交出献与神时，我才认识什么是敬拜神的真义。敬拜紧随十字架之后，而神在那里必须成为我们一切中的一切。当我们将自己所宝贵的全献与神而两手空空的时候，我们生命的焦点，便从我们本身转移到神的身上，这就是真实的敬拜。

【撒上一 28】「所以，我将这孩子归与耶和华，使他终身归与耶和华。于是在那里敬拜耶和华。」

(吕振中译)「所以我，我也将这孩子献归永恒主，使他尽他一生的日子献归永恒主。」他们就在那里敬拜永恒主。」

(原文字义)「归与」要求，恳求；「终身」日子；「敬拜」下拜。

(文意注解)「所以，我将这孩子归与耶和华，使他终身归与耶和华。于是在那里敬拜耶和华」：『归与』指把向神祈求得来的孩子，奉献归给神，使他终身事奉神。

(话中之光) (一)哈拿的摆上并非暂时委托而是永远的交托。她认为一切均来自神的主权(伯一 21)，故能超越人之母爱，而决志委身于神。当我们认识到我们所拥有的一切都来自神时(参罗十一 36)，才能克服一切矛盾和苦恼。

(二)哈拿把向神「求」来的献上「归于」神，这正是神所悦纳的「本于祂，倚靠祂，归与祂」(罗十一 36)的事奉，动机、方法和结果都合神心意。奉献的结果，也必带来灵里真实的敬拜与事奉。谁有真实的奉献，谁就有真实的敬拜。

(三)今天，向神求恩典的人，常常在得着恩典以后，却把恩典当成了偶像，把恩典看得比赐恩典的神还重要。但这位名叫「恩典 Grace」(「哈拿 Hannah」原文的意思)的姊妹，经过了难处的长久磨练，生命被神炼净、与神的关系更加亲密，成了一位元真正认识恩典的人。她并没有让恩典在心中代替神，而是把恩典献给了神。这就是以神为王(参出十五 18)的心思，也是真正敬拜神的心思。

(四)哈拿不是把神当作一个可以利用的偶像，而是把神当作配得的神来敬拜；她的祷告里带着用彻底的奉献所证明的信心，并不是一个肤浅、表面的祷告(参 11 节)。因此，这个信心的祷告加上信心的奉献，就成就了神百姓历史的转折点，神将使用甘心与神同工的哈拿所献上的撒母耳作为士师、祭司与先知，结束混乱黑暗的士师时代，膏立合神心意的大卫王，引进永恒的宝座和国度。

(五)本节可直译为：「关于我所求的这个孩子，主已经按照我的恳求赐给我了。我也要他献身归主。只要他活着，都得归主。」哈拿很高兴地承认她所奉献给神的礼物是神先赐给她的。她能与大卫同说：「我们把从你而得的献给你」(代上二十九 14)。正是有了这种爱心，路得说：「除非死能使你我相离，不然，愿耶和华重重地降罚与我」(得一 17)；保罗说：「我活着就是基督」(腓一 21)。

(六)当时的以色列虽然在政治上、经济上多少有所安定，但在灵性上却有衰退的迹象。在这种历史转折期，神预备了撒母耳来推进自己的救赎事工，本文记叙了他的出生。本章教导我们：(1)虽然人会

失败(哈拿无法生育, 2 节), 但神的救赎事工却要准确无误地成就; (2)在历史的黑暗时期, 神会预备驱逐那黑暗的属灵领袖。

(七)撒母耳是以色列最后的士师, 也是君王时代首位祭司兼先知, 是众士师的典范。他以神的圣言治理人民, 而不是任意妄为。撒母耳曾膏立以色列的第一任君王。

叁、灵训要义

【哈拿的祷告】

一、祷告的动机(1~6 节):

1. 「毗尼拿有儿女, 哈拿没有儿女」(2 节): 在生命中有所缺陷。
2. 「毗尼拿见耶和华不使哈拿生育, 就作她的对头, 大大激动她, 要使她生气」(6 节): 在生活中有对头。

二、祷告的态度(7~19 节上):

1. 「哈拿心里愁苦, 就痛痛哭泣, 祈祷耶和华」(10 节): 迫切向神祷告。
2. 「赐我一个儿子」(11 节): 专一的祷告。
3. 「我必使他终身归与耶和华」(11 节): 为着神的祷告。
4. 「哈拿在耶和华面前不住地祈祷」(12 节): 不住的祷告。
5. 「在耶和华面前倾心吐意」(15 节): 倾心吐意的祷告。
6. 「祈求到如今」(16 节): 直到如今的祷告。
7. 「你可以平平安安地回去, ... 于是妇人走去吃饭, 面上再不带愁容了」(17~18 节): 祷告直到得着平安。
8. 「次日清早, 他们起来, 在耶和华面前敬拜」(19 节): 清晨敬拜神。

三、祷告的效应(19 节下~20 节):

1. 「耶和华顾念哈拿, 哈拿就怀孕」(19~20 节): 祷告蒙神顾念。
2. 「生了一个儿子, 给他起名叫撒母耳, 说: 这是我从耶和华那里求来的」(20 节): 祷告蒙神垂听。

四、祷告的后续(21~28 节):

1. 「以利加拿和他全家都上示罗去, 要向耶和华...还所许的愿」(21 节): 向神献上感谢。
2. 「哈拿却没有上去, 对丈夫说: 等孩子断了奶, 我便带他上去朝见耶和华, 使他永远住在那里。... 妇人在家里乳养儿子, 直到断了奶」(22~23 节): 切实尽自己的职责。
3. 「我将这孩子归与耶和华, 使他终身归与耶和华。于是在那里敬拜耶和华」(28 节): 将从神求得的, 奉献归还给神。

撒母耳记上第二章注解

壹、内容纲要

【哈拿的颂赞与撒母耳的成长】

- 一、哈拿之歌(1~10节)
- 二、撒母耳的成长与以利的儿子行恶(11~36节)
 - 1.撒母耳留在神殿侍奉神(11节)
 - 2.以利的两个儿子藐视祭物(12~17节)
 - 3.撒母耳与母亲哈拿蒙神恩(18~21, 26节)
 - 4.以利规劝两个儿子(22~25节)
 - 5.神人预言神必惩治以利儿子另立祭司(27~36节)

贰、逐节详解

【撒上一 1】「哈拿祷告说：我的心因耶和华快乐；我的角因耶和华高举。我的口向仇敌张开；我因耶和华的救恩欢欣。」

（吕振中译）「哈拿祷告说：『我的心因永恒主而欢乐；我的角因永恒主而高举；我的口张开而嘲笑仇敌；因为我以你的拯救而欢喜。』」

（原文字义）「快乐」欢欣，欢腾；「高举」升起，升高；「张开」变大，变宽；「欢欣」欢喜，快乐。

（文意注解）「哈拿祷告说：我的心因耶和华快乐；我的角因耶和华高举」：『因耶和华快乐』表示神自己是她快乐的原因(参罗五 11)；『角』表征力量(参但七 21)。

「我的口向仇敌张开；我因耶和华的救恩欢欣」：『向仇敌张开』表示夸胜；『救恩』指将她从不能生育的羞耻中拯救出来。

「我的心…我的角…我的口」：希伯来文典型的三重反复法。

（话中之光）（一）赞美是敬拜最高的表示，人看见了神的荣耀，自然就会发出赞美来向祂敬拜！哈拿的赞美和敬拜，不是因神恩待她，完全是因着神自己。人越认识耶和华，就越要向祂下拜！

（二）哈拿把最心爱的孩子献上「终身归与耶和华」（撒上一 28），心里却没有一点为难和失落，反而「因耶和华的救恩欢欣」。长久没有儿女的难处，使哈拿体会到神更需要一个合用的器皿，因此能以神的心为心，心思从自己的需要转移到神的需要。当神心满意足的时候，哈拿的心就「因耶和华快乐」；她的孩子能成为合神使用的器皿，成了她最大的喜乐。

（三）她的心从「愁苦」（撒上一 10），变为「喜乐」；她的角(象征力量和权势)原是被践踏在灰尘之中

(遭到毗尼拿的蔑视，且因没有确认神的爱而彷徨)(参撒上一 6)如今却被高高举起；她的口原是只能沉默(参撒上一 13)，如今却能向仇敌张开，夸耀神的恩典临到了自己。凡在基督里得救的圣徒，都当抒发这种对神的感激之情。

(四)哈拿赞美神是仁慈怜悯的创造者，显明在祂对无助者的同情中。她对祂的能力有了新的见识，这能力现在显明在祂对自然界隐秘势力的控制之中，在祂对会使她灰心失败的邪恶势力的默然抵消之中，并且在祂使原本邪恶的环境无限量地促成她深厚而完全的喜乐之中。她重新理解了神与她的先祖们所立的约，就是神的儿女应该成为列国的祝福。哈拿的喜乐之歌是一个关于大卫和弥赛亚的灵感预言。

(五)一个把儿子——自己最爱的——奉献给神的母亲，她的心是何等的欢畅喜乐。我们看哈拿献上儿子以后，并非是心中满了难舍难离的忧苦，乃是开口赞美，心被灵感，发出一首感恩歌来。在这歌中，一方面表显了她喜乐的来源：我的心因耶和华快乐，因耶和华的救恩欢欣。一方面也显出神的慈爱和公义：哈拿因为将她最宝贝的奉献给神，后来神又赐她三个儿子两个女儿(参 21 节)，哦！人把所爱的奉献给神，真不是吃亏的事体啊！

【撒上二 2】「只有耶和華為聖，除祂以外沒有可比的，也沒有盤石像我們的神。」

(吕振中译)「没有圣者像永恒主；除了你以外没有别的；也没有盘石像我们的神。」

(原文字义)「为圣」圣洁的，神圣的；「没有可比的」不，除了…之外。

(文意注解)「只有耶和華為聖，除祂以外沒有可比的，也沒有盤石像我們的神」：『盤石』形容穩固不動搖。本节原文三句均以「没有」开头，讴歌神无与伦比的三种属性：圣洁(参利十九 2)、独一无二(参诗八十六 10)、信实(参诗九十四 22)。

(话中之光) (一)「为圣」主要意思是与「沾染」相反；换句话说，这个词强烈地区别两类生活模式。神与玷污不洁的事毫不相干，特别因神的两种属性，祂的能力和完全的道德，是与所有的人和事物都有区别的，使敬拜祂的人对祂畏惧，表达尊敬和奉献。神圣洁的属性并非单指道德上的完全，而是指神超越一切的绝对完全性(参王上八 27；诗九十九 2~5)。

(二)「除祂以外沒有可比的，」只有耶和華才是唯一的真神(参诗八十六 10)。哈拿感恩地宣称祂的神的能力是无可匹敌的，这是比承认只有一位神存在更进一步。

(三)「盤石」表示祂是百姓的堅固不動搖的避難所。祂的能力不是一些盲目的、無固定性的力量；祂的行為的目的，雖然時常奧秘難明，但祂總是為祂的百姓以色列最終的好處設想。過往神在困難時永不失信地幫助之經歷，給以色列及她的詩人在展望未來時充滿堅定信心。

(四)「盤石」：(1)為當時紀念的盤石——得勝的紀念；(2)為見證的盤石——見證神的拯救；(3)為感恩的盤石——此以便以謝的盤石，更是為遙望我們永遠得救的盤石耶穌基督。人唯有靠耶穌基督，得勝一切仇敵，祂是我們的靈盤石(参林前十 4)，是我們「所投靠的盤石」(申卅二 37)。這是萬古的盤石。「我們的仇敵自己斷定，他們的盤石不如我們的盤石」(申卅二 31)；沒有盤石像我們的盤石(参撒上二 2)。唯有祂是教會根基的盤石(参太十六 18；弗二 20；賽廿八 16)；是信徒拯救的盤石(参诗八十九 26，95)。

【撒上二 3】「人不要夸口说骄傲的话，也不要出狂妄的言语；因耶和华是大有智识的神，人的行为被祂衡量。」

〔吕振中译〕「不要夸口说高傲的话，不要口出傲慢之言，因为永恒主是无所不知的神，人的行为都被祂衡量。」

〔原文字义〕「夸口」高的，升高的；「骄傲」(原文与「夸口」同字)；「狂妄的言语」鲁莽的，霸道的；「大有智识」(神的)知识；「衡量」调节，测量。

〔文意注解〕「人不要夸口说骄傲的话，也不要出狂妄的言语」：『骄傲的话』和『狂妄的言语』乃同义词，出自傲慢的心，藐视别人(参撒上一 6~7)。

「因耶和华是大有智识的神，人的行为被祂衡量」：『大有智识的神』指神是无所不知的神，能透视人的内心所存；『衡量』意指正确的评价。

〔话中之光〕(一)「骄傲与狂妄言语」暗指毗尼拿用言语机动哈拿(参撒上一 6~7)。今天依然有很多人认识神的救恩，轻视、逼迫贫穷卑微的人(参林前一 8，23；雅二 5~6)自以为义。

(二)「大有知识的神」指神的全知，表明神是知识和智慧的根源(参箴一 7)，只有祂才能正确评价人类的所有行为(参传十二 14)。人可以用外面的行为来遮盖自己的存心，但在大有智慧的神面前，所有的一切，都是赤露敞开的，谁能向祂隐瞒呢？

【撒上二 4】「勇士的弓都已折断；跌倒的人以力量束腰。」

〔吕振中译〕「勇士的弓被折断；疲弱的人以气力束腰。」

〔原文字义〕「折断」粉碎的，惊恐的；「跌倒的人」跌倒，蹒跚。

〔文意注解〕「勇士的弓都已折断」：意指不再能伤害别人。

「跌倒的人以力量束腰」：意指使其重新站起来，坚定向前。

〔话中之光〕(一)「勇士的弓，」神是一切能力的根源。与神无关的力量毫无价值(参箴言十六 18)。

(二)人往往拥护勇士而践踏跌倒者；主却折断勇士的弓，以力量扶持跌倒的人。

【撒上二 5】「素来饱足的，反作用人求食；饥饿的，再不饥饿。不生育的，生了七个儿子；多有儿女的，反倒衰微。」

〔吕振中译〕「饱足的必作佣人去求食；饥饿的不再饥饿；不能生育的生了七个儿子；多有儿女的反倒衰萎。」

〔原文字义〕「饱足的」满足的，满意的；「再不」中止；「不生育的」不孕的；「衰微」衰微，虚弱。

〔文意注解〕「素来饱足的，反作用人求食；饥饿的，再不饥饿」：『用人求食』意指「受雇于人，汗流满面才得糊口」(参创三 19)。

「不生育的，生了七个儿子；多有儿女的，反倒衰微」：『七』表征完满。

本节表示各人原来的处境与情况，会因神而颠倒反转。

〔话中之光〕(一)神常常把人类的处境逆转，使骄傲的谦卑下来，叫卑微的得以高升(参箴十六 18；十

八 12)。

【撒二 6】「耶和華使人死，也使人活；使人下陰間，也使人往上升。」

〔呂振中譯〕「永恒主使人死，也使人活；使人下陰間，也使人上來。」

〔原文字義〕「上升」上升，攀登。

〔文意注解〕「耶和華使人死，也使人活」：指神主宰人的生死。

「使人下陰間，也使人往上升」：『陰間』指人死后靈魂的暫時收容所，等候末日的審判；『往上升』暗示被提與神同在(參帖前四 17)。

【撒二 7】「祂使人貧窮，也使人富足，使人卑微，也使人高貴。」

〔呂振中譯〕「永恒主使人窮乏，也使人富足；使人降低，也使人升高。」

〔原文字義〕「貧窮」占有，剝奪；「富足」變為富有；「卑微」變為卑賤；「高貴」升起，升高。

〔文意注解〕「祂使人貧窮，也使人富足，使人卑微，也使人高貴」：表示人存活在世貧賤或富貴，都在乎神主宰的安排。

〔話中之光〕 (一) 人間一切的变化，其主權完全是操於神的手中。人如果認識主神是宇宙中至高的權柄，就不能不向祂俯伏，將讚美敬拜單單歸給祂。

【撒二 8】「祂從灰塵里·舉貧寒人，從糞堆中提拔窮乏人，使他們與王子同坐，得·榮耀的座位。地的柱子屬於耶和華；祂將世界立在其上。」

〔呂振中譯〕「他抬舉了貧寒人出灰塵，提拔了窮苦人出灰堆，使他們和王子同坐，承繼榮顯的座位；地的柱子屬於永恒主；他將世界立在那上面。」

〔原文字義〕「·舉」起來，站立；「貧寒人」低下的，貧窮的；「提拔」升起，升高；「窮乏人」有需求，貧窮的；「柱子」棟梁；「立」放置。

〔文意注解〕「祂從灰塵里·舉貧寒人，從糞堆中提拔窮乏人，使他們與王子同坐，得·榮耀的座位」：『灰塵里…糞堆中』形容毫無價值。全句預言新約蒙恩的人，原來不過如同在灰塵里和糞堆中的謙卑人(參路一 52)，如今竟然得與神的兒子同復活、同升、同坐高天(參弗二 5~6)。

「地的柱子屬於耶和華；祂將世界立在其上」：形容祂用權能的命令托住萬有(來一 3)。

〔話中之光〕 (一) 「灰塵…糞堆」：使徒保羅說：「直到如今，人還把我們看作世界上的污穢，萬物中的渣滓」(林前四 13)。一個事奉主的人，若光景正常，路走得正確，必被世人看為廢物，看為人中之渣。真實屬靈的人，應當徹底的否認自己，把自己看作毫無價值的謙卑之人(參路一 52)。

(二) 神不但是萬有的創造者，也是歷史的掌管者，人生的一切際遇都在神的掌握之中(參 3~8 節)，神百姓起起伏伏的歷史也在神的管理之下。既然神借着哈拿長久的難處，煉淨了她的生命、使她恢復與神的親密關係；那麼神允許百姓長久地陷入士師時代失敗的循環中，必然也有更美的計畫。當百姓因着認識自己的全然敗壞而謙卑回轉的時候，神必然會像「高舉」(參 1 節)哈拿一樣，把降卑的百姓從「灰塵里」和「糞堆中」恢復過來，讓他們「與王子同坐」。

【撒上二 9】「祂必保护圣民的脚步，使恶人在黑暗中寂然不动，人都不能靠力量得胜。」

〔吕振中译〕「他必保护他坚贞之民（或译：坚贞之士）的脚步，使恶人在黑暗中消灭死寂；因为人得胜、不是靠着势力。」

〔原文字义〕「保护」保守，看守；「脚步」脚；「寂然不动」静默，静止；「力量」势力，能力。

〔文意注解〕「祂必保护圣民的脚步，使恶人在黑暗中寂然不动，人都不能靠力量得胜」：形容凡信靠神的人必不至于羞愧(参罗九 33)。

【撒上二 10】「与耶和华争竞的，必被打碎，耶和华必从天上以雷攻击他，必审判地极的人，将力量赐与所立的王，高举受膏者的角。」

〔吕振中译〕「永恒主必打碎他的敌人；至高者永恒主在天必大发雷霆。永恒主必惩罚地极的人；将力量赐给他所立的王，高举他所膏立者的角。」

〔原文字义〕「争竞的」相争，争论；「极」终点，结束。

〔文意注解〕「与耶和华争竞的，必被打碎，耶和华必从天上以雷攻击他，必审判地极的人」：形容世上无人能与神匹敌。

「将力量赐与所立的王，高举受膏者的角」：这两句乃平行同义句。『力量』与『角』同义；『所立的王』与『受膏者』同义。这里可能预言她的儿子撒母耳将来的境遇，他长大后，集先知、祭司、士师于一身(参撒上三 20；二 35；七 13, 15)。

「受膏者」即旧约的弥赛亚，新约的基督。全部圣经中首次提到这词，具有非凡的意义(参 35 节)。

【撒上二 11】「以利加拿往拉玛回家去了。那孩子在祭司以利面前侍奉耶和华。」

〔吕振中译〕「以利加拿往拉玛回家去。那孩子留在祭司以利面前事奉着永恒主。」

〔原文字义〕「侍奉」伺候，供职。

〔文意注解〕「以利加拿往拉玛回家去了。那孩子在祭司以利面前侍奉耶和华」：『拉玛』即指「拉玛琐非」(参撒上一 1)；『在祭司以利面前』指由以利亲自扶养并训练；『侍奉』意指学习服事神。

【撒上二 12】「以利的两个儿子是恶人，不认识耶和华。」

〔吕振中译〕「以利的两个儿子是无赖子，他们不认识永恒主。」

〔原文字义〕「恶人(原文双字)」无足轻重(首字)；儿子(次字)。

〔文意注解〕「以利的两个儿子是恶人，不认识耶和华」：『恶人』指不守规矩、邪恶的人；『不认识耶和华』指不体认神的心怀，其行为触犯神。

【撒上二 13】「这二祭司待百姓是这样的规矩：凡有人献祭，正煮肉的时候，祭司的仆人来，手拿三齿的叉子，」

〔吕振中译〕「也不认清祭司从人民所应得的分额。凡有人献祭，正煮肉的时候，祭司的僮仆就来，」

手里拿着三齿叉子，」

〔原文字义〕「规矩」审判，律例。

〔文意注解〕「这二祭司待百姓是这样的规矩：凡有人献祭，正煮肉的时候，祭司的仆人就來，手拿三齿的叉子」：『这样的规矩』指私自定下的惯例；『三齿的叉子』指一种祭祀的工具，柄短，齿长而直，呈三叉状。

【撒上二 14】「将叉子往罐里，或鼎里，或釜里，或锅里一插，插上来的肉，祭司都取了去。凡上到示罗的以色列人，他们都是这样看待。」

〔吕振中译〕「将叉子往盆里、或鼎里、或釜里，或锅里一插，凡叉子所插上来的，祭司都取为已有。在示罗，凡上到示罗的以色列人，他们都这样待他们。」

〔原文字义〕「罐」锅，盆；「鼎」锅子，水壶；「釜」大锅；「锅」锅；「看待」做，制作。

〔文意注解〕「将叉子往罐里，或鼎里，或釜里，或锅里一插，插上来的肉，祭司都取了去」：『罐』指盆状锅；『鼎』指瓶状锅；『釜』指大锅；『锅』指平底锅。

「凡上到示罗的以色列人，他们都是这样看待」：『上到示罗』指到示罗献祭守节；『这样看待』指按照惯例对待。

〔话中之光〕(一)律法规定祭司的份是平安祭物的胸和右腿(参利七 30~34)。这里指出祭司竟越权占有不属于自己的祭肉。他们忘记自己的职任不是索取而是奉献，沉溺于权威意识中，从而强取百姓献给神的祭物。神所需要的工人是谦卑而正直的人(参伯二十二 29；诗一百四十七 6；箴三 34)。

【撒上二 15】「又在未烧脂油以前，祭司的仆人就來对献祭的人说：“将肉给祭司，叫他烤吧！他不要煮过的，要生的。”」

〔吕振中译〕「甚至在未熏脂肪以前、祭司的僮仆就来，对献祭的人说：『将肉给祭司去烤吧！他不要跟你取煮过的，只要生的。』」

〔原文字义〕「烧」烧祭物，烧香。

〔文意注解〕「又在未烧脂油以前，祭司的仆人就來对献祭的人说：将肉给祭司，叫他烤吧！他不要煮过的，要生」：平安祭的脂油须烧在坛上归给神，祭肉则在献祭后除腿肉归给祭司之外，其余的祭肉仍归献祭的人享用(参利三 3~4；七 15, 32)。以利的儿子要『生』的祭肉，表示侵占神和献祭者的权利。

〔话中之光〕(一)不将神放在心中的人，总会破坏与神立的约。尽管人类藐视与神立的约，但神仍愿意付出任何代价也要维持自己设立的秩序。耶稣基督被钉十字架正是表明神的信实。

【撒上二 16】「献祭的人若说：“必须先烧脂油，然后你可以随意取肉。”仆人说：“你立时给我，不然我便抢去。”」

〔吕振中译〕「献祭的人若对他说：『人必须先熏脂肪，然后你纔可以随意去取』；僮仆就（或译：对他）说：『不，你现在就给，不然我便强取。』」

〔原文字义〕「先」日子，一段时间；「烧(原文双同字)」烧祭物，烧香；「立时」(原文无此字)；「抢

去(原文双字)力量,暴力(首字);取,拿(次字)。

〔文意注解〕「献祭的人若说:必须先烧脂油,然后你可以随意取肉」:表示献祭的人在意神的权利,愿意忍让自己的权利。

「仆人就说:你立时给我,不然我便抢去」:『仆人』指祭司的仆人(参 15 节)。

〔话中之光〕(一)献祭时,所有的脂油都应该烧掉献给神(参利三 16~17),「无论何人吃了献给耶和华当火祭牲畜的脂油,那人必从民中剪除」(利七 25)。因此,以利两个儿子的行为,就是「藐视耶和华的祭物」(参 17 节),实际上就是藐视神,「自招咒诅」(撒上三 13),已经犯了必死的罪。

【撒上二 17】「如此,这二少年人的罪在耶和华面前甚重了,因为他们藐视耶和华的祭物(或译:他们使人厌弃给耶和华献祭)。」

〔吕振中译〕「这样,那两个青年人的罪在永恒主面前就非常大了,因为人们都(或译:他们)藐视献与永恒主的供物。」

〔原文字义〕「甚」极度地,非常地;「重」巨大的;「厌弃」藐视,轻视。

〔文意注解〕「如此,这二少年人的罪在耶和华面前甚重了,因为他们藐视耶和华的祭物」:『这二少年人』指以利的两个儿子;『藐视耶和华的祭物』意指不按理分享祭物。

〔话中之光〕(一)他们利用百姓的献祭,据为肥己的利益,这是藐视耶和华的祭物,严重得罪了神。今天在教会中,也有一班所谓神的仆人和长老,他们滥用圣徒向神所奉献的财物,甚至把神的财物变为私人的资产,乃是以敬虔为得利的门路。

(二)这里的记载清晰的让人看出神职人员的堕落是怎样让信徒痛苦,让神愤怒。只要想到那些敬虔的人怎样节省自己的生活开销,奉献金钱或时间给教会或机构,我们就可以知道接受奉献的人随意乱搞,是怎样的伤害信徒的心。

【撒上二 18】「那时,撒母耳还是孩子,穿·细麻布的以弗得,侍立在耶和华面前。」

〔吕振中译〕「那时撒母耳在永恒主面前事奉着、还是个孩子;他束着细麻布的圣褙。」

〔原文字义〕「以弗得」祭司披肩;「侍立」伺候,供职。

〔文意注解〕「那时,撒母耳还是孩子,穿·细麻布的以弗得,侍立在耶和华面前」:『孩子』指尚未成年的人;『细麻布的以弗得』是一般祭司供职时所穿圣衣,束腰、无袖、紧身背心,它与大祭司所穿的以弗得不同。

〔话中之光〕(一)撒母耳在极其恶劣的环境中,不只不为恶所胜,反而以善胜恶,且凌驾环境之上而继续长进,其原因是他一直「侍立在耶和华面前」。他一直活在神面前,他的心所爱慕、所仰望的只有耶和华。

(二)哈拿用信心的眼睛看到了撒母耳将成为一个改变以色列堕落现状的祭司。拥有信心的人会看到神施行奇异的救恩(参林前一 26~29)。属灵的眼睛黑暗,人就会越发放纵和犯罪。但是,若有人铭记在历史的背后掌管着历史的神,就会超越环境过敬虔的生活,且存有对未来的盼望(Vision)(参加六 9;雅五 7~11)。

【撒上二 19】「他母亲每年为他作一件小外袍，同着丈夫上来献年祭的时候带来给他。」

〔吕振中译〕「他母亲给他作件小外袍，年年同丈夫上来献年祭的时候带上来给他。」

〔原文字义〕「小」年幼的，小的；「带来」上升，攀登。

〔文意注解〕「他母亲每年为他作一件小外袍，同着丈夫上来献年祭的时候带来给他」：『小外袍』指穿在以弗得里面的长袍。

〔话中之光〕 (一)虽然哈拿不能每天陪伴、教导儿子，但她并没有不尽本分。哈拿「每年为他做一件小外袍」，时刻都在提醒撒母耳：他是归神使用的贵重器皿，应当活出属天的生活。这一件「小外袍」所表明的心和祷告，冲破了环境的捆绑，让年幼的撒母耳在黑暗的环境里，却能存着顺服的心，「穿着细麻布的以弗得，侍立在耶和华面前」(参 18 节)。

(二)哈拿不仅把她的儿子献给了神，而且年复一年向他表示自己的爱。同样地，神不断守望着祂的百姓。祂不仅一次给出永远给出了祂的儿子，而且继续关怀，使那次牺牲日益有效地满足祂最软弱儿女的需要(参太六 30~34)。

【撒上二 20】「以利为以利加拿和他的妻祝福说：“愿耶和华由这妇人再赐你后裔，代替你从耶和华求来的孩子。”他们就回本乡去了。」

〔吕振中译〕「以利常给以利加拿和他妻子祝福说：『愿永恒主由这妇人建立后裔给你，来代替你所献归永恒主（或译：你向永恒主所求得）的孩子。』他们就回自己地方去了。」

〔原文字义〕「赐」放置，设立；「代替」(原文无此字)；「本乡」立足之地，地方。

〔文意注解〕「以利为以利加拿和他的妻祝福说：愿耶和华由这妇人再赐你后裔，代替你从耶和华求来的孩子。他们就回本乡去了」：『后裔』原文是「种子」；『再赐你后裔』指再经由哈拿多生孩子。

〔话中之光〕 (一)以利曾认为哈拿是不敬虔的妇人(参撒上一 14)，但是哈拿却继续过诚实的信仰生活而得到以利的好感。「服事基督的，就为神所喜悦，又为人所称许」(罗十四 18)。

【撒上二 21】「耶和华眷顾哈拿，她就怀孕生了三个儿子，两个女儿。那孩子撒母耳在耶和华面前渐渐长大。」

〔吕振中译〕「永恒主眷顾哈拿，哈拿就怀孕，生了三个儿子、两个女儿。那孩子撒母耳和永恒主面同在、渐渐长大。」

〔原文字义〕「眷顾」照料，造访。

〔文意注解〕「耶和华眷顾哈拿，她就怀孕生了三个儿子，两个女儿」：『眷顾哈拿』指赐福给哈拿，使她生养更多的孩子。

「那孩子撒母耳在耶和华面前渐渐长大」：意指蒙神看顾保守，身、心、灵成长合乎主用。

〔话中之光〕 (一)「耶和华眷顾哈拿，「哈拿为我们提供热切祷告(参撒上一 10~11, 15)、顺服(参撒上一 28)、敬拜(参 1~10 节)，以及热爱家庭(参撒上一 24；二 18, 19)的榜样；这一切都带来神的祝福。

(二)「在耶和华面前，」撒母耳的身体在成长，灵性也日益成熟(参路二 52)，当我们常常意识到自

已是生活在神面前时，就会出乎想象地成熟。

(三)生命的增长，从来没有快而短的道路，也没有任何的捷径。因为生命的成长，是需要相当的时间，不是用任急促的办法所能达成的。为此我们要不断的活在主的交通里，如同一棵树栽在溪水旁，生命定规会渐渐的长大。

(四)人的愚昧就是看重老师、看重环境，却不看重让孩子「在耶和华面前渐渐长大」；所以孩子出了问题，不是把责任推给学校、社会，就是推给教会、团契。实际上，同样一个坏榜样，既能成为让人跌倒的绊脚石(参 17 节)，也能成为使人警醒的前车之鉴(参 26 节；林前十 6、11)；同样一个仇敌，既能「吞吃」没有信心的人(参民十三 32)，也能成为神百姓的「食物」(参民十四 9)。因此，在人成长的道路上，神在里面的带领，比外面的环境更加重要；帮助孩子建立与神亲密的关系，让孩子「在耶和华面前渐渐长大」，比灌输知识更加重要。

【撒上二 22】「以利年甚老迈，听见他两个儿子待以色列众人的事，又听见他们与会幕门前伺候的妇人苟合，」

〔吕振中译〕「以利非常老迈；常听见他两个儿子待以色列众人的一切事，又听见他们跟会棚出入处的女服役们同寝，」

〔原文字义〕「甚」极度地，非常地；「老迈」老，变老；「待」做，制作；「伺候」服事；「苟合」躺下，同寝。

〔文意注解〕「以利年甚老迈，听见他两个儿子待以色列众人的事，又听见他们与会幕门前伺候的妇人苟合」：『年甚老迈』当时可能已经九十岁左右(参撒上四 15)；『会幕门前伺候的妇人』指献身侍奉神的妇人，供祭司差派工作的助手；『苟合』指夫妻以外的性关系。

〔话中之光〕(一)在子女教育方面，以利犯下的错误：(1)没有适时责备子女。他应在自己的儿子们有恶行苗头时及时责备他们。幼小的树轻而易举就可以拔起，但参天大树却难以摇动。若根据律法严加责备，就会唤醒听者的灵性，从而拯救其灵魂(参箴二十三 13~14)；(2)未能有效地责备子女根据自己所看到的事实而指出罪的本性(参 23~24 节)；(3)温和地责备他们。因此导致两个儿子轻看他的责备(参 25 节)，同样不以主的教训和训诫养育子女，却被人间的情理所牵制，偏离主的律例，这种行为和教导将毫无效力。

(二)高级的理论、学问和眼花缭乱的活动，开启了教育的兴趣之门。但是，我们周围依然存在犯罪和堕落。这是以人为中心的教育所导致的结果。它忽视了人的腐败性情和混浊的灵性。圣经则教导我们敬畏耶和华是智慧的开端(参箴一 7)。只有神的话才能矫正已被扭曲的人性(参诗一百十九 105，提后三 15~7)。

【撒上二 23】「他就对他们说：“你们为何行这样的事呢？我从这众百姓听见你们的恶行。”

〔吕振中译〕「他就对他们说：『你们为甚么行这样的坏事、像我亲自从这众民所听见的呢？』」

〔原文字义〕「行(首字)」做，制作；「事」言论，事件；「恶」坏的，恶的；「行(次字)」(原文与「事」同字)。

〔文意注解〕「他就对他们说：你们为何行这样的事呢？我从这众百姓听见你们的恶行」：『恶行』指不合礼仪与道德的行为。

【撒上一二 24】「我儿啊，不可这样！我听见你们的风声不好，你们使耶和华的百姓犯了罪。」

〔吕振中译〕「我儿阿，不可这样；我亲自听见的报告很不好：你们使永恒主的人民有过犯了。」

〔原文字义〕「风声」报告，消息；「犯了罪」逾越。

〔文意注解〕「我儿啊，不可这样！我听见你们的风声不好，你们使耶和华的百姓犯了罪」：『风声不好』指不良风评、名声；『使耶和华的百姓犯了罪』意指连累献祭的人和伺候的妇人违规犯法。

【撒上一二 25】「人若得罪人，有士师审判他；人若得罪耶和華，谁能为他祈求呢？」然而他们还是不听父亲的话，因为耶和華想要杀他们。」

〔吕振中译〕「人若得罪了人，有神作仲裁；人若得罪了永恒主，谁能为他祈祷呢？」他们竟不听他们父亲的话，因为永恒主有意思要杀死他们。」

〔原文字义〕「士师」统治者，审判官；「祈求」干预，介入。

〔文意注解〕「人若得罪人，有士师审判他；人若得罪耶和華，谁能为他祈求呢？」：意指得罪人的事，有神仲裁；得罪神的事，任何人都不能承担其责。

「然而他们还是不听父亲的话，因为耶和華想要杀他们」：意指神任凭他们刚硬的心，为要遂行祂的旨意。

〔话中之光〕(一)因为「耶和華想要杀他们」，所以神就任凭以利的两个儿子不听父亲的劝诫，结果「自招咒诅」(撒上一三 13)。当恶人的「心刚硬」(出四 21)、当孩子叛逆到底的时候，都是因为「耶和華想要杀他们」，所以落到了神的任凭里。因此，「不忍用杖打儿子的，是恨恶他；疼爱儿子的，随时管教」(箴十三 24)。

(二)以利的两个儿子贪婪、淫乱、藐视神，「放纵肉体的私欲，随着肉体 and 心中所喜好的去行」(弗二 3)，冰冻三尺绝非一日之寒。他们的父亲以利也是一个体贴肉体的人(参 29 节)，只是口头劝诫，却没有实际的管教，也没有「禁止他们」(撒上一三 13)，结果神就亲自执行死刑，证明「体贴肉体的，就是死；体贴圣灵的，乃是生命、平安」(罗八 6)。

【撒上一二 26】「孩子撒母耳渐渐长大，耶和華与人越发喜爱他。」

〔吕振中译〕「孩子撒母耳身量越来越长大，永恒主的喜爱、以及人的喜爱也都越来越增加。」

〔原文字义〕「渐渐」行，走；「喜爱」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「孩子撒母耳渐渐长大，耶和華与人越发喜爱他」：意指孩子的心智、身量、神与人喜爱他的心，都一齐增长(参路二 52)。

〔话中之光〕(一)以利年老昏花，以利两个儿子的榜样又很坏，在人看，这完全不是一个理想的属灵成长环境。但是，「在人这是不能的，在神凡事都能」(太十九 26)，神并没有在远离尘世的温室里预备自己的器皿，而是在黑暗的环境里，把撒母耳造就成一位拣选光明的人；在以利两个不顺服的儿子面

前，把撒母耳造就成一个顺服的器皿。

(二)虽然我们常常不能选择孩子受教育的环境，但一定要用日常生活中的言传身教来「教养孩童」(箴言二十二 6)，帮助孩子与神建立正确的关系(参申六 7-9)，才能让神自己来保守孩子「走当行的道，就是到老他也不偏离」(箴言二十二 6)。

【撒上二 27】「有神人来见以利，对他说：“耶和华如此说：‘你祖父在埃及法老家作奴仆的时候，我不是向他们显现吗？」

(吕振中译)「有一个神人来见以利，对他说：『永恒主这么说：“你祖宗的家在埃及法老家做奴仆的时候，我不是明明向他们启示过么？」

(原文字义)「神人(原文双字)」属神的首字)；人类(次字)；「显现(原文双同字)」揭开，显露。

(文意注解)「有神人来见以利，对他说：耶和华如此说：你祖父在埃及法老家作奴仆的时候，我不是向他们显现吗？」：『神人』原文是「属神的人」，奉神差遣，传达祂特定的旨意，通常用来称呼「先知」(参书十四 6；王上十三 1)，但神人不一定就是先知；『你祖父』原文是「你父家」，意指「你的祖先」；『显现』表示有所启示。

【撒上二 28】「在以色列众支派中，我不是拣选人作我的祭司，使他烧香，在我坛上献祭，在我面前穿以弗得，又将以色列人所献的火祭都赐给你父家吗？」

(吕振中译)「我不是在以色列众族派中拣选了他们做我的祭司，上我的祭坛，熏肉香，在我面前带着以弗得(或译：穿圣褙)么？又不是将以色列人所献的火祭都赐给你祖宗的家么？」

(原文字义)「拣选」挑选，决定；「坛」祭坛；「以弗得」祭司的披肩。

(文意注解)「在以色列众支派中，我不是拣选人作我的祭司」：『作我的祭司』神拣选利未支派亚伦家族担当祭司的职任(参出二十九 9)。旧约时代的祭司是世袭的；新约时代所有的信徒都有分于祭司的事奉(参彼前二 5)。

「使他烧香，在我坛上献祭，在我面前穿以弗得」：『烧香』指在香坛上添加香料和火柴，使香常常烧着，是祭司的日常工作之一(参出三十 7-8)；『献祭』指在祭坛上献祭，也是祭司的日常工作之一(参代上六 49)；『以弗得』是大祭司的圣衣，上面有肩带和胸牌(参出二十八 6-14)。

「又将以色列人所献的火祭都赐给你父家吗？」：『火祭』指经过火烧的一种献祭；在任何的献祭中，凡把全部或部分供物烧在坛上的，都称为火祭；『都赐给你父家』指祭物的一部分赐给祭司家族作为他们的食物；『你父家』指祭司家族。

【撒上二 29】「我所吩咐献在我居所的祭物，你们为何践踏？尊重你的儿子过于尊重我，将我民以色列所献美好的祭物肥己呢？」

(吕振中译)「我所吩咐献的肉祭和供物、你们为甚么以贪慕的眼看它，而尊重你儿子过于尊重我，将我人民以色列所献一切上好的供物都拿去养肥自己呢？」

(原文字义)「践踏」踢，踢脚；「尊重」沉重，使有尊荣；「美好的」上好的，首领；「肥」使肥胖。

〔文意注解〕「我所吩咐献在我居所的祭物，你们为何践踏？」：『践踏』指不遵照规矩随便享用祭物(参 13~15 节)。

「尊重你的儿子过于尊重我」：指没有尽责管教儿子，放任他们为非作歹。

「将我民以色列所献美好的祭物肥己呢？」：『美好的祭物』指祭物中的脂油，应当烧给神；也指逾矩随意选取祭肉(参 13~15 节)。

〔话中之光〕(一)体贴肉体的人「尊重」自己的孩子过于「尊重」神，实际就是害了自己的孩子。今天，许多信徒也落在这样的愚昧里，他们把孩子推给主日学、教会学校，就以为就是「尊重」神了；其实他们所「尊重」的只是孩子的健康、学业和前途，并不是孩子属灵的生命，所以并没有照着神的吩咐「殷勤教训你的儿女」(申六 7~9)。

【撒上二 30】「因此，耶和华以色列的神说：‘我曾说，你和你父家必永远行在我面前；现在我却说，决不容你们这样行。因为尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视。」

〔吕振中译〕「因此永恒主以色列的神发神谕说：“我固然曾经说过：你和你父的家必永远在我面前往来”，但现在永恒主却发神谕说：“我绝不容你们这样行了，因为尊重我的、我必重看他；藐视我的、他就必被轻视。」

〔原文字义〕「必」直到，必至；「却说」正式宣告；「决不容你们这样行」绝不是那样；「重看」(原文与「尊重」同字)；「藐视」轻看，鄙视；「轻视」微不足道，不重要。

〔文意注解〕「因此，耶和华以色列的神说：‘我曾说，你和你父家必永远行在我面前」：意指神应许祭司家族可以永远世袭，行使祭司的职任和权利。

「现在我却说，决不容你们这样行」：意指神决定中止你们一家的特权。

「因为尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」：意指神不再容忍任意妄为。

〔话中之光〕(一)「尊敬神不一定要为著作伟大的事，而是心里不断以神的决定为依归，用神的标准衡量每一件事的价值，竭力贡献生命的每一分力量，来荣耀神的名。」—— 何顿(Stuart Holden)

(二)「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」，这是永恒不变的属灵规律；藐视神作工法则的，必然会自食其果，害了自己的孩子，使「耶和华想要杀他们」(参 25 节)。

(三)我们信仰的对象是一位又真又活的神，而不是一些道理，教条，知识。我们的生活，行为，思想，意识是直接神面前。所有属灵的追求，得失也都在于与神的关系。我们若犯罪是得罪神(参诗五十一 4)，是亏缺神的荣耀(参罗三 23)。圣经中最大的诫命是叫我们爱神，敬畏神，事奉神(参太二十二 37~38；申十 12)。圣经上的话是神直接对人说的，最着重的是与神的关系和如何对待祂(参玛一 6)，我们敬畏神就遵守祂的道(参诗一百十二 1)，爱神的就守神的命令(参约壹五 3)。

(四)我们心灵的光景能反映和神的情况，心里有没有平安，喜乐，信心，盼望，说明我们和神的关系如何。神也鉴察我们的心，我们对祂是否忠心，顺服，爱祂，或是心怀诡诈，向祂不诚实，明明晓得神的意思，却不去行。明明晓得神不喜欢的事，却偏去作。明明有爱神的机会，却任意放过。明明有圣灵的感动，却加以消灭，这都是不尊重神，而是藐视神。这样神也要照样对待他，使他被藐视。

【撒上二 31】「日子必到，我要折断你的膀臂和你父家的膀臂，使你家中没有一个老年人。」

〔吕振中译〕「你看吧，日子必到，我必把你的膀臂、和你父的家的膀臂砍下来，使你家中没有一个老年人。」

〔原文字义〕「折断」劈，砍；「老年人」老者，长者。

〔文意注解〕「日子必到，我要折断你的膀臂和你父家的膀臂，使你家中没有一个老年人」：『折断…膀臂』意指取消能力和权势；『没有一个老年人』意指中年早逝(参 33 节)。

【撒上二 32】「在神使以色列人享福的时候，你必看见我居所的败落。在你家中必永远没有一个老年人。」

〔吕振中译〕「你在患难中必以羡慕的眼看我使以色列人所享的一切福，而在你家中却永远没有一个老年人。」

〔原文字义〕「使…享福」美好，令人满意；「败落」狭窄，困境。

〔文意注解〕「在神使以色列人享福的时候，你必看见我居所的败落。在你家中必永远没有一个老年人」：『我居所的败落』意指会幕和以色列人，两者均为神的居所，将会遭遇不幸事件；『永远没有一个老年人』意指祸及后代。

【撒上二 33】「我必不从我坛前灭尽你家中的人，那未灭的必使你眼目干瘪，心中忧伤。你家中所生的人都必死在中年。」

〔吕振中译〕「你中间我没有从我祭坛前剪除的那人必哭坏了眼睛，忧伤了心神〔传统：你的眼，你的心〕；你家中增多的人口都必死在人刀下。」

〔原文字义〕「灭尽」剪除；「干瘪」消耗，用尽；「忧伤」悲伤。

〔文意注解〕「我必不从我坛前灭尽你家中的人，那未灭的必使你眼目干瘪，心中忧伤。你家中所生的人都必死在中年」：『你家中的人』包括儿媳和孙辈；『那未灭的』指幸存者；『使你眼目干瘪』指令你伤心欲绝。

【撒上二 34】「你的两个儿子何弗尼、非尼哈所遭遇的事可作你的证据：他们二人必一日同死。」

〔吕振中译〕「你的两个儿子何弗尼非尼哈所要遭遇的这事必给你做个兆头：他们二人必在一天之内都死掉。」

〔原文字义〕「何弗尼」勇士，强壮；「非尼哈」铜管乐器的口；「遭遇」进入，发生；「证据」记号，兆头。

〔文意注解〕「你的两个儿子何弗尼、非尼哈所遭遇的事可作你的证据：他们二人必一日同死」：预言他们二人将同日阵亡，此事可作神人在 27~36 节所说的话全盘应验的证据。

【撒上二 35】「我要为自己立一个忠心的祭司；他必照我的心意而行。我要为他建立坚固的家；他必永远行在我的受膏者面前。」

〔吕振中译〕「我要为自己立个忠信可靠的祭司；他必依照我心意中的事而行；我要为他建立个坚固

可靠的家；他必永远在我所膏立者面前往来。」

〔原文字义〕「忠心的」可靠的，可信任的；「建立」建造；「坚固的」（原文与「忠心的」同字）。

〔文意注解〕「我要为自己立一个忠心的祭司；他必照我的心意而行」：『一个忠心的祭司』近期指撒母耳（参撒七 9；十七 13），稍后指撒督（参王上二 27，35），终极指基督（参来七 16，24~26）。

「我要为他建立坚固的家；他必永远行在我的受膏者面前」：『我的受膏者』一面指旧约的弥赛亚或新约的基督，另一面指君王，他们在接续王位时受膏，故此这里也可指扫罗王、大卫王和所罗门王。就着后者受膏者即君王的意思，本节的「一个忠心的祭司」可指撒母耳、撒督或他的子孙。

〔话中之光〕（一）「忠心的祭司」，神对于仆人所要求的，「是要他有忠心」（林前四 2）。照神的心意而行，乃是忠心具体的表显。凡神所吩咐的，无一不遵守；神所没有吩咐的，不敢行。

【撒七 36】「你家所剩下的人都必来叩拜他，求块银子，求个饼，说：求你赐我祭司的职分，好叫我得点饼吃。」」

〔吕振中译〕「你家留下的人都必来叩拜他，求一点银钱，一角饼，说：求你使我隶属于任何祭司职任，好让我得点饭吃。」」

〔原文字义〕「剩下的」留下来；「叩拜」下拜。

〔文意注解〕「你家所剩下的人都必来叩拜他，求块银子，求个饼，说：求你赐我祭司的职分，好叫我得点饼吃」：意指大祭司的职分将从以利的子孙转到别的家族，而以利的子孙仅能向当代大祭司求施舍祭司的职分，勉强靠以生存。

叁、灵训要义

【哈拿母子和以利父子相对照】

一、哈拿与撒母耳：

1. 哈拿之歌(1~10 节)：

(1)「哈拿祷告说：我的心因耶和华快乐；我的角因耶和华高举。我的口向仇敌张开；我因耶和华的救恩欢欣。只有耶和华为圣，除祂以外没有可比的，也没有盘石像我们的神」（1~2 节）：圣洁、独一无二、信实的神是喜乐的原因。

(2)「人不要夸口说骄傲的话，也不要出狂妄的言语；因耶和华是大有智识的神，人的行为被祂衡量。勇士的弓都已折断；跌倒的人以力量束」（3~4 节）：全智的神衡量人的行为。

(3)「素来饱足的，反作用人求食；饥饿的，再不饥饿。不生育的，生了七个儿子；多有儿女的，反倒衰微。耶和华使人死，也使人活；使人下阴间，也使人往上升。祂使人贫穷，也使人富足，使人卑微，也使人高贵。祂从灰尘里，举贫寒人，从粪堆中提拔穷乏人，使他们与王子同坐，得·荣耀的座位。地的柱子属于耶和华；祂将世界立在其上」（5~8 节）：神抬举卑微的人。

(4)「祂必保护圣民的脚步，使恶人在黑暗中寂然不动，人都不能靠力量得胜」（9 节）：神保护

圣民的脚步，使不受恶人的危害。

(5)「与耶和华争竞的，必被打碎，耶和华必从天上以雷攻击他，必审判地极的人，将力量赐与所立的王，高举受膏者的角」(10节)：预言弥赛亚。

2.哈拿与撒母耳同蒙神恩：

(1)「那时，撒母耳还是孩子，穿·细麻布的以弗得，侍立在耶和华面前」(18节)：撒母耳自幼即奉献归神，学习事奉神。

(2)「和华眷顾哈拿，她就怀孕生了三个儿子，两个女儿。那孩子撒母耳在耶和华面前渐渐长大」(21节)：神另赐给哈拿五个子女；撒母耳蒙神看顾长大。

(3)「孩子撒母耳渐渐长大，耶和华与人越发喜爱他」(26节)：随着撒母耳的长大，神与人越发喜爱他。

二、以利与他两个儿子：

1.以利两个儿子的恶行：

(1)「以利的两个儿子是恶人，不认识耶和华」(12节)：行恶、不认识神。

(2)「这二祭司待百姓是这样的规矩：凡有人献祭，…又在未烧脂油以前，祭司的仆人就来…将肉…抢去」(13~16节)：抢夺以色列百姓的祭肉和脂油。

(3)「如此，这二少年人的罪在耶和华面前甚重了，因为他们藐视耶和华的祭物」(17节)：藐视神的祭物，在神面前罪恶甚重。

(4)「他们与会幕门前伺候的妇人苟合」(22节)：与会幕门前伺候的妇人苟合。

2.以利规劝两儿无效：

(1)「以利年甚老迈，听见他两个儿子待以色列众人的事，又听见他们与会幕门前伺候的妇人苟合。他就对他们说：…我儿啊，不可这样！我听见你们的风声不好」(22~24节)：仅用话语规劝两个儿子，并未禁止或惩罚。

(2)「你们使耶和华的百姓犯了罪。人若得罪人，有士师审判他；人若得罪耶和华，谁能为他祈求呢？」(24~25节)：明指他们得罪人且得罪神，但没有行使士师的权柄审判他们。

(3)「然而他们还是不听父亲的话，因为耶和华想要杀他们」(25节)：神使他们的心刚硬，不听父亲的规劝。

3.神人预言神的惩治：

(1)「有神人来见以利，对他说：耶和华如此说：…尊重你的儿子过于尊重我」(27~29节)：传达神的话语，责备以利尊重儿子过于尊重神。

(2)「日子必到，我要折断你的膀臂和你父家的膀臂，使你家中没有一个老年人」(31节)：时候将到，以利家将会丧失生命、力量和权是。

(3)「你的两个儿子何弗尼、非尼哈所遭遇的事可作你的证据：他们二人必一日同死」(34节)：两个儿子将会同日死亡。

(4)「我要为自己立一个忠心的祭司；…你家所剩下的人都必来叩拜他，求块银子，求个饼」(35~36节)：另立大祭司，以利家的后裔不再掌权。

撒母耳记上第三章注解

壹、内容纲要

【撒母耳被立】

- 一、夜间神三次呼唤撒母耳(1~10节)
- 二、神告诉撒母耳将惩罚以利家(11~14节)
- 三、撒母耳被逼问后告诉以利(15~18节)
- 四、以色列人都知道神立撒母耳为先知(19~21节)

贰、逐节详解

【撒上三 1】「童子撒母耳在以利面前事奉耶和华。当那些日子，耶和华的言语稀少，不常有默示。」

（吕振中译）「孩子撒母耳在以利面前事奉永恒主。当那些日子永恒主的话语稀少，异象不普遍有。」

（原文字义）「童子」男孩，少年；「撒母耳」他的名是神；「以利」升高；「事奉」伺候，服事；「默示(原文双字)」冲破，传播(首字)；异象，启示(次字)。

（文意注解）「童子撒母耳在以利面前事奉耶和华」：『童子』指少年人；『在以利面前事奉』意指在以利的指导和监督底下事奉。

「当那些日子，耶和华的言语稀少，不常有默示」：『当那些日子』有二解：(1)以利做士师的年间；(2)士师时代。『稀少』意指稀罕、珍贵；『默示』另译异象、启示、神谕。

（话中之光）(一)神是喜欢说话的神，祂借着话语创造万有，「说有，就有，命立，就立」(诗三十三 9)；祂也用话语来带领自己的百姓，出埃及、进迦南的时候，都是神一路对人说话、亲自作王。但在士师时代，因为百姓不肯顺服神的话，所以「耶和华的言语稀少，不常有默示」，以致「以色列中没有王，各人任意而行」(士十七 6)。

(二)神不说话，就是祂最大的管教。当一个教会中有活动、有方法，有各种「心灵鸡汤」，能满足人的各种需要，但却「耶和华的言语稀少」的时候，就是陷入神的管教了。这时我们就应当赶快回到圣经里，免得「没有异象，民就放肆」(箴二十九 18)。

【撒上三 2】「一日，以利睡卧在自己的地方。他眼目昏花，看不分明。」

（吕振中译）「这一天，以利在自己的地方睡着；他的眼睛早已开始昏花，不能看清楚了。」

〔原文字义〕「睡卧」躺下，睡觉；「昏花(原文双字)」玷污，亵渎(首字)；黯淡，模糊(次字)；「分明」有能力。

〔文意注解〕「一日，以利睡卧在自己的地方。他眼目昏花，看不分明」：『自己的地方』意指和撒母耳分开睡；『眼目昏花』意指因为年岁高而视线模糊。

〔话中之光〕(一)肉身的眼目，随着年岁的增高而昏花，乃是自然的现象；但是属灵的眼目，应当越超越明亮才对。不过，人若事奉两个主，又事奉神又事奉玛门，眼睛就会昏花(参太六 23~24)。

(二)以利的问题并非肉眼，而是属灵的眼睛。因他的属灵眼睛已昏花，因此：(1)误解哈拿的祷告(参撒上一 14)；(2)未能忠实地教育子女(参 13 节)；(3)没有马上分辨出神的话语(参 5~6 节)。若要正确聆听和领悟神的话语，就需要属灵的聪耳和慧眼(参诗十九 8；一百十九 18；赛五十 4~5)。

【撒上三 3】「神的灯在神耶和华殿内约柜那里，还没有熄灭，撒母耳已经睡了。」

〔吕振中译〕「那时神的灯还没有熄灭；撒母耳在永恒主殿堂神的柜那里睡着。」

〔原文字义〕「睡了」躺下，睡觉。

〔文意注解〕「神的灯在神耶和华殿内约柜那里，还没有熄灭，撒母耳已经睡了」：『神的灯』指圣所内的金灯台；『殿内约柜那里』意指灯光照向至圣所内的约柜那里；『还没有熄灭』按照规定，灯要常常点着，不可熄灭，但通常是在入夜时点灯，祭司睡着后无人修剪灯芯，过了一段时间后便会自然熄灭。

〔话中之光〕(一)撒母耳由于年纪太轻，究竟负不起太多太重的责任，所他在晚间也很自然的去睡了。这就是圣殿暗淡的原因。今天教会的光景，老的太老，幼的又太幼，少有人能负起教会的责任，为此教会的见证就不够强。

(二)在整个士师时代，祭司都没有成为神话语的出口，神的光在以色列人心里已经非常暗淡了。但神的灯「还没有熄灭」，神还是让这光继续亮着，让百姓在黑暗中还有一条出路。

(三)主是照亮黑暗世界的光，这光永不熄灭，永远将祂的爱与牺牲的荣光照入人们心中的黑暗(参约一 4~5, 9)。圣灵也提供属灵的灯光，通过它人们可以对救赎计画有更清楚的领悟。但是如果内部的光照亮灵魂，实际的灯光就没有什么价值。如果灵不在那里，圣所仪式的字句就没有意义(参赛一 11, 13, 15~16)。

【撒上三 4】「耶和华呼唤撒母耳。撒母耳说：“我在这里！”」

〔吕振中译〕「永恒主呼唤了撒母耳；撒母耳说：『我在这里呢。』」

〔原文字义〕「呼唤」召换，宣告；「我在这里」看阿。

〔文意注解〕「耶和华呼唤撒母耳。撒母耳说：我在这里」：意指撒母耳在睡梦中听见有人呼唤他的名，便回答说『我在这里』，这是仆人敬听主人指示的惯常用语。

〔话中之光〕(一)撒母耳所听到的实实在在是神的声音(参 4~8 节)，神与人建立人格化的关系。直到此时撒母耳未曾与神直接对话，因此不能分辨神的声音(参 7 节)，为此神连续呼唤他四遍(参 4, 6, 8, 10 节)，欲与他交通。在这里，我们能得到的教训是：(1)神主动向人施慈爱和恩典直到人回应为止；(2)

如果不能常常警醒，勤于与神的交通就不能领会神的旨意(参撒前五 17)；(3)神喜悦与人对话(参耶三 3)。

(二)要想与神有美好的关系，必须聆听祂的话语，并且有所回应。祂虽然不常常使用人的方式说话，却常使用圣经清清楚楚地对人讲话。要想领受祂的信息，我们必须随时聆听，照祂的吩咐去行。神若吩咐你去做甚么事，你要像撒母耳一样立即说：「我在这里」。

【撒上三 5】「就跑到以利那里，说：“你呼唤我，我在这里。”以利回答说：“我没有呼唤你，你去睡吧！”他就去睡了。」

〔吕振中译〕「就跑到以利跟前说：『你呼唤我；我在这里呢。』以利说：『我没有呼唤你；你回去睡吧！』他就去睡。」

〔原文字义〕「跑到」奔跑。

〔文意注解〕「就跑到以利那里，说：你呼唤我，我在这里」：『跑到』表示撒母耳的顺从是迅速的。

「以利回答说：我没有呼唤你，你去睡吧！他就去睡了」：『我没有呼唤你』以利居然没有警觉到，可能出于神的呼唤。

〔话中之光〕(一)「跑到」原文是「奔跑向」，显出撒母耳是听话机警的小孩，即使在睡梦中被唤醒，还是很快的跑到以利处。表明他不但顺服、而且殷勤，与以利的两个儿子的不顺服完全不同。「殷勤不可懒惰，要灵里火热，常常服事主」(罗十二 11)。事奉神最重要的，乃是「殷勤不可懒惰」。

【撒上三 6】「耶和华又呼唤撒母耳。撒母耳起来，到以利那里，说：“你呼唤我，我在这里。”以利回答说：“我的儿，我没有呼唤你，你去睡吧！”」

〔吕振中译〕「永恒主又再呼唤撒母耳；撒母耳起来，到以利跟前说：『你呼唤我；我在这里呢。』以利说：『我儿阿，我没有呼唤你；你回去睡吧！』」

〔原文字义〕「起来」起身，站立。

〔文意注解〕「耶和华又呼唤撒母耳。撒母耳起来，到以利那里，说：你呼唤我，我在这里」：这是神第二次呼唤撒母耳。

「以利回答说：我的儿，我没有呼唤你，你去睡吧」：接连两次，以利若是够聪敏的话，应该想到是神在呼唤。

〔话中之光〕(一)人多半认为神会将信息赐给以利，而不是童子撒母耳。以利既资深又身居显要职位，但是神的各种命令都是对有信心的人而发的，并不依据年龄或地位。祂找到忠心的信徒，就可能使用人意想不到的方式来发声。所以我们要装备好自己，随时随地准备接受神的拣选，为祂做工。

【撒上三 7】「那时撒母耳还未认识耶和华，也未得耶和华的默示。」

〔吕振中译〕「那时撒母耳还未认识永恒主，永恒主的话还未向他启示过。」

〔原文字义〕「认识」体认，熟识；「默示」揭开，显出。

〔文意注解〕「那时撒母耳还未认识耶和华，也未得耶和华的默示」：意指撒母耳尚无直接与神接触的经验，所以没有直接从神得过启示。

《话中之光》 (一)我们若欲认识神，便须与神相交来往，跟神有第一手的接触和经历；我们若欲领受神的话语和启示，便须常常读经并祷告，将神的话丰丰富富的存在心里，才能让圣灵将神写下来的话，转变成神应时的话。

【撒上三 8】「耶和华第三次呼唤撒母耳。撒母耳起来，到以利那里，说：“你又呼唤我，我在这里。”以利才明白是耶和华呼唤童子。」

《吕振中译》「永恒主第三次又呼唤了撒母耳；撒母耳起来，到以利跟前说：『你呼唤我；我在这里呢。』以利这纔明白是永恒主在呼唤孩子。」

《原文字义》「明白」分明，理解，察觉。

《文意注解》「耶和华第三次呼唤撒母耳。撒母耳起来，到以利那里，说：你又呼唤我，我在这里。以利才明白是耶和华呼唤童子」：到了第三次，以利方才醒悟过来，是神在呼唤撒母耳。

《话中之光》 (一)以利做了一辈子祭司，居然等了三次，才明白是神在呼唤，可见他属灵的眼睛也是「眼目昏花，看不分明」(参 2 节)，对神的经历不多，所以没有办法给撒母耳属灵的领导。

(二)看起来以利的教导也不怎样，撒母耳和他自己一点都没想到神会对撒母耳发言。不过以利还算机警，至少知道神是活的神，所以三次以后就教导撒母耳正确的应对。我们现在的教导，是不是也否定了神会向人说话？

【撒上三 9】「因此，以利对撒母耳说：“你仍去睡吧！若再呼唤你，你就说：‘耶和华啊，请说，仆人敬听！’”撒母耳就去仍睡在原处。」

《吕振中译》「于是以利对撒母耳说：『你去睡吧！若再呼唤你，你就说：“永恒主阿，请说；仆人听着呢。”』撒母耳就去，仍睡在自己的地方。」

《原文字义》「仍去」去，行走；「仆人」奴隶；「敬听」留心听，听从。

《文意注解》「因此，以利对撒母耳说：你仍去睡吧！若再呼唤你，你就说：耶和华啊，请说，仆人敬听！撒母耳就去仍睡在原处」：『耶和华啊』应当翻作：「主阿」(七十士译本)，因以色列人习惯不妄称神的名(参出二十 7)；『请说，仆人敬听』这是位卑之人的惯用敬语，意思是「恭听且准备好遵行」。

《话中之光》 (一)虽然神没有直接向以利说话，但以利却没有因为神越过他向撒母耳直接说话而嫉妒，而是教导他在神面前正确的态度，这是以利忠心的地方。在人看来，体贴肉体的以利并非一无是处，也能教导人、也能事奉神，只有局部的不顺服。但在神的眼里，有一点不顺服，就是全然不顺服，所以「属肉体的人不能得神的喜欢」(罗八 8)。

(二)「请说，仆人敬听」，这是人在神的话语面前正确的态度，也是我们读圣经的正确态度。我们每一次读圣经时，都应当存心敬听神的话语，因为随时都有可能，神会借着圣经上的话，向我们说出正合时宜的话。

(三)「敬听」意味着不论神吩咐什么都会如实遵从的顺服(参太七 24~25)。在信仰生活中，实践属灵经历的推动力和勇气比经历本身更加重要。倘若做不到这一点，属灵的经历只会使人骄傲。正因如此领受恩赐的人，较容易骄傲。

(四)「请说，仆人敬听」，这句话是撒母耳接受先知职事的开始。「仆人」是地位，「敬听」是态度。服事主的人，如果不站正确的地位、存正确的态度，人永远也不能成为合神使用的器皿。

(五)主耶稣说：「文士和法利赛人坐在摩西的位上，凡他们所吩咐你们的，你们都要谨守遵行」(太二十三 2)。因此，当人发表神的话语的时候，不管说话的是谁、口才如何，我们正确的态度都是「敬听」；不必对说话者的口才、榜样评头评足，只要关心自己如何「谨守遵行」。

【撒上三 10】「耶和华又来站着，像前三次呼唤说：“撒母耳啊！撒母耳啊！”撒母耳回答说：“请说，仆人敬听！”」

〔吕振中译〕「永恒主又来站着，像前三次呼唤说：『撒母耳，撒母耳！』撒母耳说：『请说吧；仆人听着呢。』」

〔原文字义〕「站着」站立，持守立场。

〔文意注解〕「耶和华又来站着，像前三次呼唤说：撒母耳啊！撒母耳啊！撒母耳回答说：请说，仆人敬听」：『耶和华又来』显示神的耐心；『撒母耳回答说：请说，仆人敬听』显示撒母耳谦卑受教的态度。

〔话中之光〕(一)撒母耳虽幼稚，却肯接受带领，就是以利的指教，他也谦卑接受。不然，将必因幼稚而失去神向他说话的机会了。许多青年人不能达到老练，常是因为自傲而看不起年长的人。

(二)神一共四次前来呼唤撒母耳，这说出神是何等的忍耐，且是出乎爱心的忍耐。神若能找得到合适的对象可以说话，祂就迫切地要向他说话。

【撒上三 11】「耶和华对撒母耳说：“我在以色列中必行一件事，叫听见的人都必耳鸣。”」

〔吕振中译〕「永恒主对撒母耳说：『看吧，我在以色列中必行一件事，就是凡听见的人耳朵都会颤动的。』」

〔原文字义〕「必行」做，制作；「耳」耳朵；「鸣」刺痛，颤抖。

〔文意注解〕「耶和华对撒母耳说：我在以色列中必行一件事，叫听见的人都必耳鸣」：『叫听见的人都必耳鸣』对所听见的觉得刺耳，意指超乎寻常，简直不可置信。

〔话中之光〕(一)属灵领袖的无力与渎职不仅会毁灭自己，也会伤害教会。本节用事实证明了领袖必需极度谨慎(参雅三 1)。

(二)撒母耳作先知的第一个考验，就是把一个「听见的人都必耳鸣」的坏消息带给他的属灵长辈。我们传好消息容易，传坏消息实在是太难了。但神要我们传福音，不能只传「神爱世人」(约三 16)，却不传「不信的人，罪已经定了」(约三 18)；不能只传「信子的人有永生」(约三 36)，却不传「不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上」(约三 36)。故意只传一半的福音，就是「别的福音」(加一 6)。

【撒上三 12】「我指着以利家所说的话，到了时候，我必始终应验在以利身上。」

〔吕振中译〕「我指着以利家所说的话，到那一天、我总要澈头澈尾实行在以利身上。」

〔原文字义〕「指着」向着，朝着；「家」房屋，家庭；「始终(原文双字)」玷污，亵渎(首字)；实现，

完成(次字)；「应验」建立，确立。

〔文意注解〕「我指着以利家所说的话，到了时候，我必始终应验在以利身上」：『始终应验』意指「我先前所说的，终必成就」。

【撒上三 13】「我曾告诉他必永远降罚与他的家，因他知道儿子作孽，自招咒诅，却不禁止他们。」

〔吕振中译〕「我必使他知道，为了他所知道的罪孽我必永远判罚他的家，因为他的儿子自招咒诅，他也不斥责他们。」

〔原文字义〕「永远(原文双字)」直到，甚至到(首字)；用远，一直(次字)；「作孽」不公正，招致刑罚；「禁止」斥责。

〔文意注解〕「我曾告诉他必永远降罚与他的家，因他知道儿子作孽，自招咒诅，却不禁止他们」：『永远降罚与他的家』意指使他的后代受到连累；『作孽』指犯罪作恶；『自招咒诅』指自作自受，招来咒诅；『却不禁止』以利虽曾指责他的两个儿子(参撒上二 23~25)，但在神看来，他并没有尽到做为士师和父亲双重身分该负的责任。

〔话中之光〕(一)在人看，以利此时已经八、九十岁了(参撒上四 15)，心有余而力不足，两个儿子也已经成年，所以没有精力管教儿子，是可以理解的。但在神面前，这些都不能成为免受追讨的理由。若是以利有心管教，就没有什么难处能够阻挡他，因为神必然会赐给他足够的精力和能力；但以利的心却是「知道儿子作孽，自招咒诅，却不禁止他们」，因此，任何一点难处都会成为人推卸责任的理由。

(二)今天，有些父母也是以「孩子大了、环境影响、朋辈压力(Peer Pressure)」等理由，作为自己不「殷勤教训」(申六 7)儿女的理由。结果却是害了自己的孩子，以致「耶和华想要杀他们」(撒上二 25)。

(三)以利终身事奉神。他的职责是督导以色列人敬拜神，可惜他在努力完成这个伟大任务时，却忽略了对自己家庭的责任。不要因热心事奉神而忽略了家庭，不然你的神圣任务就会大打折扣。更不要为了追求个人的成就，使你的家庭受亏损。

【撒上三 14】「所以我向以利家起誓说：‘以利家的罪孽，虽献祭奉礼物，永不能得赎去。’」

〔吕振中译〕「所以我向以利家起誓说：以利家的罪孽就使用肉祭和供物、也永远不能得赦除。」

〔原文字义〕「罪孽」罪恶，不公正；「得赎」遮盖，平息。

〔文意注解〕「所以我向以利家起誓说：以利家的罪孽，虽献祭奉礼物，永不能得赎去」：『献祭奉礼物』献祭指献流血的祭牲，奉礼物指献素祭；『得赎去』指蒙赎罪。

〔话中之光〕(一)凡定意不听从神命令的，即使是献祭，也不能赎罪或得神的喜悦，这是旧约先知一向传讲的信息(参撒上十五 22~23；赛一 10~15；摩五 21~24；弥六 6~8)。

(二)祭司若诚心悔罪，是可以用品物赎罪的(参利四 3~12)。但如果祭司定意不听从神的命令，献祭只是成了贿赂神的形式，「虽献祭奉礼物，永不能得赎去」。

【撒上三 15】「撒母耳睡到天亮，就开了耶和华的殿门，不敢将默示告诉以利。」

〔吕振中译〕「撒母耳睡到天亮，就开了永恒主的殿门；但是撒母耳不敢将异象告诉以利。」

〔原文字义〕「天亮」日出，早晨；「默示」异象。

〔文意注解〕「撒母耳睡到天亮，就开了耶和华的殿门，不敢将默示告诉以利」：『开了耶和华的殿门』指打开院子的门，开始一天的公开事奉；『默示』指神所说的话。

〔话中之光〕(一)神向撒母耳说话，目的就是要他代表神来说话。神将话托付给人，人如果惧怕因代表神说话而招致亏损，就不敢传讲；这是有亏神的托付。保罗却是神的旨意，就没有一样避讳不传(徒廿 27)。

(二)「开了…殿门。」当时神与人的交通，端赖撒母耳，所以那属灵的殿门，更是需要撒母耳来开，殊非有属灵人，不能通灵界，幸有通灵的小撒母耳，可以开启天上的殿门，使神与人藉以交通。我们今天是否像小撒母耳早起开殿门呢！首先要开心殿的门(参启三 20)，继而要藉祷告开教会的门(参林前三 16)。

(三)撒母耳「不敢将默示告诉以利」，但神却让以利去催促撒母耳顺服神，借着环境来训练撒母耳作神话语的出口。第一个功课就是：神所要说的话，一句也不能「隐瞒」(参 17 节)。

(四)「撒母耳…不敢」。在这个罪恶的世界里，要做耶和华的代言人决不是容易的。当以利亚警告亚哈迫近的饥荒时，是冒着生命危险的；但是他无畏的顺从了，神也使自己对结果负责了。撒母耳还仅仅是个童子！他在幼年时期就不得不学会不怕人的脸色，正如基督不怕面对祂那个时候的领袖们的脸色一样，虽然祂那时也只是一个 12 岁的孩童！

【撒三 16】「以利呼唤撒母耳说：“我儿撒母耳啊！”撒母耳回答说：“我在这里。”」

〔吕振中译〕「以利就呼唤撒母耳说：『我儿撒母耳阿！』撒母耳说：『我在这里呢。』」

〔原文字义〕「回答」(原文与「说」同字)。

〔文意注解〕「以利呼唤撒母耳说：我儿撒母耳啊！撒母耳回答说：我在这里」：反而是以利忍不住，想要知道神在夜里呼唤撒母耳向他说话的详情。

【撒三 17】「以利说：“耶和华对你说甚么，你不要向我隐瞒；你若将神对你所说的隐瞒一句，愿祂重重地降罚与你。”」

〔吕振中译〕「以利说：『他对你说的是甚么事？你不要向我隐瞒；你若将他对你说的一切话向我隐瞒了一句，愿神这样惩罚你，并且加倍地惩罚。』」

〔原文字义〕「说甚么(原文双同字)」言论，言语；「隐瞒」隐藏，消除；「重重地降罚(原文双字)」做，制作(首字)；加，增加(次字)。

〔文意注解〕「以利说：耶和华对你说甚么，你不要向我隐瞒；你若将神对你所说的隐瞒一句，愿祂重重地降罚与你」：『不要向我隐瞒』意指要将神所说的话，详细陈述；『愿祂重重地降罚与你』这是一种将对方置于誓愿诚实，否则甘受咒诅的情况之下，迫使对方不得不说出实情。注意，以利并没有向他儿子说过这样严重的话。

〔话中之光〕(一)以利教导撒母耳要顺服，催促他不要隐瞒神的话，否则「愿祂重重地降罚与你」；

但他教训自己两个不顺服的儿子，却从来没有说出这么重的话。因此，这都是神在使用以利，好训练撒母耳学会作顺服的话语出口。以利是正直的，但也是软弱的；他教导撒母耳顺服自己，自己却不能顺服神的话。这就是人的肉体本相：「立志为善由得我，只是行出来由不得我」(罗七 18)。

【撒上三 18】「撒母耳就把一切话都告诉了以利，并没有隐瞒。以利说：“这是出于耶和华，愿祂凭自己的意旨而行。”」

(吕振中译)「撒母耳就把一切的话都告诉了以利，并没有向他隐瞒；以利说：『这是永恒主；愿他照他所看为好的去行罢了。』」

(原文字义)「凭自己的意旨(原文双字)」眼睛(首字)；好的，令人愉悦的(次字)。

(文意注解)「撒母耳就把一切话都告诉了以利，并没有隐瞒」：撒母耳被迫说出神向他所说的话。

「以利说：这是出于耶和华，愿祂凭自己的意旨而行」：『愿祂凭自己的意旨而行』，原文是「愿祂照自己眼睛看为好的去做」。这并不表示以利甘心顺服，而是不得不领受神的判决。

(话中之光) (一)一个忠心的先知，必定是从神那里听见甚么，他就说甚么；不敢加多，也不敢减少。「撒母耳…并没有隐瞒」，体现了撒母耳的诚实，他成功地完成了作为先知的第一个任务。真先知丝毫也不能隐瞒或增减神的话语(申十八 19)。

(二)「愿祂凭自己的意旨而行」，以利并未因神的责罚而积极地改变以往的做法，反倒持听天由命的消极态度。这并不是信而顺服的态度，凡而是刚硬不肯悔改，流于自暴自弃的光景。

(三)耶和华越过以利去和一个还是童子的人交通，可能很容易在他心里产生一种职业上的嫉妒精神。然而，想起往年那神人的信息，以利可能得出结论认为这信息是给他的，并且可能推想神原本应该直接启示他。以利在这种情况下以正直对待撒母耳，应该受到极大的钦佩。

(四)虽然可能是第一次认识到神在预备另一个人填充他的职位，他却并没有感到舍不得，反而通过给撒母耳最好的劝勉，尽其所能预备这童子担任重要的职位。撒母耳受教要认为自己是耶和华的仆人，预备听从祂的忠告并照祂的命令列事。对那些唯恐自己得不到职位所有的尊荣，唯恐别人代管本职工作的人，以利的经验是一个多么好的教训啊。

【撒上三 19】「撒母耳长大了，耶和华与他同在，使他所说的话，一句都不落空。」

(吕振中译)「撒母耳长大了；永恒主和他同在，使他所说的话没有一句坠地落空。」

(原文字义)「一句都不落空(原文双字)」倒下，躺下(首字)；土地，一块地(次字)。

(文意注解)「撒母耳长大了，耶和华与他同在，使他所说的话，一句都不落空」：『耶和华与他同在』表示他所言所行出于神的引导；『一句都不落空』意指全都应验。

(话中之光) (一)「耶和华与他同在」，属神的人必须与神同行。只有与神同在时才能过合神心意的生活，才能正确地见证神。绝对圣洁的神，断不会与罪人同在(参赛六 6~8)。

(二)撒母耳学会了第一个顺服的功课：神所要说的话，一句也不能「隐瞒」(参 17 节)。神就让他继续学习第二个顺服的功课：神不要说的话，一句也不能出口。撒母耳「所说的话一句都不落空」，是因为「耶和华与他同在」，管理他的口、只说神所托付的话。只有一个顺服的生命，才能被神自由

地使用作话语的出口。

(三)假先知「所显的神迹奇事虽有应验」(申十三 2)，但不会所有的都应验，所以「先知托耶和華的名说话，所说的若不成就，也无效验，这就是耶和華所未曾吩咐的，是那先知擅自说的，你不要怕他」(申十八 22)。只有「所说的话一句都不落空」的先知，才是真先知。

【撒上三 20】「从但到别是巴所有的以色列人，都知道耶和華立撒母耳为先知。」

(吕振中译)「从但到别是巴全以色列众人知道撒母耳是被确立为永恒主的神言人的。」

(原文字义)「但」审判；「别是巴」七倍誓约的井；「立」支持，确认；「先知」发言人，说话者。

(文意注解)「从但到别是巴所有的以色列人，都知道耶和華立撒母耳为先知」：『从但到别是巴』圣经惯用语，形容以色列全境(参阅士二十 1 注解)；『先知』指奉神差遣，为神说话的人。

(话中之光) (一)一个神的仆人如果说话带着圣灵的能力，这就是他蒙召为先知最有力的明证。不需要先知学校的文凭，也不需要任何人的介绍信。一个神所用的仆人，不需要发通告，登报纸来宣传，因神会亲自印证。

【撒上三 21】「耶和華又在示罗显现，因为耶和華将自己的话默示撒母耳。撒母耳就把这话传遍以色列地。」

(吕振中译)「永恒主又在示罗显现了，因为永恒主在示罗用他自己的话将自己向撒母耳启现出来。」

(原文字义)「显现」看见，觉察；「默示」揭开，显出；「传遍」(原文无此字)。

(文意注解)「耶和華又在示罗显现，因为耶和華将自己的话默示撒母耳。撒母耳就把这话传遍以色列地」：『示罗』是会幕的所在地；『默示撒母耳』意指神向撒母耳说话，启示祂的心意。

(话中之光) (一)将神自己默示的话传给神的子民，这是作神仆人独一无二的原则。传道不是传自己的话，传道乃是传神的话。

叁、灵训要义

【合乎神心意的器皿】

一、反面的警戒与教训：

- 1.「当那些日子，耶和華的言语稀少，不常有默示」(1 节)：神不说话，乃因事奉的人得罪神。
- 2.「以利…眼目昏花，看不分明」(2 节)：事奉神的人最怕心眼昏花。
- 3.「耶和華第三次呼唤撒母耳。…以利才明白是耶和華呼唤童子」(8 节)：分辨力不够，才会反应迟钝。
- 4.「以利说：这是出于耶和華，愿祂凭自己的意旨而行」(18 节)：满口属灵的话，实际上态度过于消极。

二、撒母耳的榜样：

1. 「童子撒母耳在以利面前事奉耶和华」(1节)：自幼学习事奉神。
2. 「耶和华呼唤撒母耳。撒母耳说：『我在这里!』就跑到…」(4~5节)：殷勤地顺服。
3. 「那时撒母耳还未认识耶和华，也未得耶和华的默示」(7节)：逐步累积主观认识神的经历。
4. 「耶和华又来站着，像前三次呼唤说：撒母耳啊！撒母耳啊！撒母耳回答说：『请说，仆人敬听!』」(10节)：存着谦卑的新，恭聆神的话语。
5. 「以利说：耶和华对你说甚么，你不要向我隐瞒。…撒母耳就把一切话都告诉了以利，并没有隐瞒」(17~18节)：将神的话语诚实地传讲给人。
6. 「撒母耳长大了，耶和华与他同在，使他所说的话，一句都不落」(19节)：神的同在是说话有能力的保证。
7. 「从但到别是巴所有的以色列人，都知道耶和华立撒母耳为先知」(20节)：建立是神代言人的身分。
8. 「耶和华将自己的话默示撒母耳。撒母耳就把这话传遍以色列地」(21节)：将神所启示的话尽力传讲给众人听。

撒母耳记上第四章注解

壹、内容纲要

【以利家同日身亡】

- 一、以色列人战败求助于神的约柜(1~5节)
- 二、非利士人闻讯奋勇自强(6~9节)
- 三、以色列人大败、约柜被掳、以利二儿被杀(10~11节)
- 四、以利闻约柜被掳仰跌断颈而死(12~18节)
- 五、以利儿媳闻讯难产临死起儿名以迦博(19~22节)

贰、逐节详解

【撒上四1】「以色列人出去与非利士人打仗，安营在以便以谢；非利士人安营在亚弗。」

〔吕振中译〕「这样、撒母耳的话就传遍了全以色列了。当那些日子非利士人聚集拢来攻击以色列人；以色列人出去、对非利士人接战，靠近以便以谢扎营，非利士人则在亚弗扎营。」

〔原文字义〕「非利士人」移居者，外来人；「安营」扎营，衰微；「以便以谢」受助之石；「亚弗」围

住。

〔文意注解〕「以色列人出去与非利士人打仗，安营在以便以谢」：『非利士人』原为海上民族，由革哩底（参摩 9：7）及其他爱琴海的岛屿迁移到地中海东岸的巴勒斯坦南部平原，从士师时代至大卫时代，一直为以色列人最大的外患；『以便以谢』位于示罗的西北西方约 32 公里，约帕的东北东方约 22 公里，距亚弗约 3 公里，与撒上七 12 的「以便以谢」不同地点。

「非利士人安营在亚弗」：『亚弗』位于约帕的东北东方约 18 公里，示罗的西方约 35 公里，距以便以谢约 3 公里。

【撒上四 2】「非利士人向以色列人摆阵。两军交战的时候，以色列人败在非利士人面前。非利士人在战场上杀了他们的军兵约有四千人。」

〔吕振中译〕「非利士人摆阵和以色列人接战；战事展开的时候，以色列人在非利士人面前被击败，他们在战场阵线上被击杀了约四千人。」

〔原文字义〕「摆阵」安排，按次序排好；「交战(原文双字)」离开，背弃(首字)；战役，战争(次字)；「败」击打。

〔文意注解〕「非利士人向以色列人摆阵。两军交战的时候，以色列人败在非利士人面前」：『摆阵』打仗用语，意指摆开军队的阵势，准备打仗；『交战』即指打仗。

「非利士人在战场上杀了他们的军兵约有四千人」：『战场』指打仗的场所。

【撒上四 3】「百姓回到营里，以色列的长老说：『耶和华今日为何使我们败在非利士人面前呢？我们不如将耶和华的约柜从示罗·到我们这里来，好在我们中间救我们脱离敌人的手。』」

〔吕振中译〕「人民来到营中，以色列的长老就说：『永恒主今天为甚么击败我们于非利士人面前呢？我们将永恒主（或译：我们的神）的约柜从示罗接到我们这里来吧，好让他在我们中间拯救我们脱离敌人的手掌。』」

〔原文字义〕「示罗」安歇之地；「救…脱离」拯救，解救。

〔文意注解〕「百姓回到营里，以色列的长老说：耶和华今日为何使我们败在非利士人面前呢？」：『以色列的长老』当时的士师以利已九十八高龄(参 15 节)，故实际政务的治理交由长老们(原文复数)集体代行，指挥作战则由各级军长执行。

「我们不如将耶和华的约柜从示罗·到我们这里来，好在我们中间救我们脱离敌人的手」：『耶和华的约柜』象征神的临在，实际上因祭司渎职(参撒上二 12~17)，陷神的百姓于罪中(参撒上二 24)，故神已经离开了他们(参 21 节)。

〔话中之光〕(一)「约柜」象征神与人同在，提醒以色列人神与他们所立的约。以色列人却误信约柜本身具有法力，以为有了它便可作为护身符，保证神的同在。他们以这行动代替内心真正的悔改(参耶七章)，结果带来更大的失败与羞辱。

(二)以色列人从历史知道，有神同在便可战胜敌人，许多胜利都是抬着约柜在营中得来(参民十 33~36；书三 17；六 8~9 等)。可是他们犯了异教的错误，以为象征神同在的约柜就是神自己(参 7 节)，

把约柜运到前线，神就会喜悦他们，替他们作战。

(三)长老们问对了问题，却给错了答案。百姓的失败，是因为失去了神的同在。但恢复神同在的方法，不是抬出约柜，而是顺服神、遵守圣约。

(四)「好在我们中间救我们脱离敌人的手。」神并不隶属于某一特定空间，乃是无所不在无所不能的灵(参约四 20~24)。愚顽的以色列百姓却没有信任神，只抓住了象征神临在的约柜。看重宗教的形式与外在要素多于神本身。

(五)如果只依靠外在的礼仪，如浸礼与主餐，那是不够的，离开神，其他都谈不到了。读经祷告并不表示热心爱主，到教会礼拜，也未必真正爱神，可能当做一种依靠。这一切只是去抬约柜，我们的心与圣约的神并无真正的联系。

(六)今天对教会问题讨论研究有人，在神面前祷告，等候，却大乏其人。想办法有人，倚靠神指示行事，却少有其人。许多人只凭外表的理由，要想方法以图补救，却未查出其实际的原因而悔改归向神。这样的情形若再演变下去，岂不是失败了还要再失败！

(七)我们从圣经中可以看见：祷告，奉献，聚会等等，乃是圣徒在神面前接受祝福的通路。但在这些里面如果对主没有信靠，谦卑与顺服，人在神面前就得不到什么。今天岂不是有人以祷告，奉献，聚会这些活动作为崇拜的仪式么？甚至有人以祷告，奉献，聚会等作为一个方法，要藉此来复兴教会，如同那个人利用约柜来达到自己的目的一样。我们必须知道，圣徒如果不肯认罪悔改，不肯谦卑顺服，那么要用奉献，聚会，祷告及其他种种的方法来求复兴定规是枉然的(参赛一 10~17)。

【撒上四 4】「于是百姓打发人到示罗，从那里将坐在二基路伯上万军之耶和华的约柜抬来。以利的两个儿子何弗尼、非尼哈与神的约柜同来。」

(吕振中译)「于是人民打发了人到示罗，从那里将坐在两个基路伯上的万军之永恒主的约柜抬来；以利的两个儿子何弗尼非尼哈跟神的约柜一同来。」

(原文字义)「基路伯」特命使者，约柜上方的像；「以利」升高；「何弗尼」勇士，强壮；「非尼哈」铜管乐器的口。

(文意注解)「于是百姓打发人到示罗，从那里将坐在二基路伯上万军之耶和华的约柜抬来」：『基路伯』是与神特别近的使者(参诗八十 1；撒上四 4)，并且特别与神的荣耀有关系(参来九 5；结九 3)，象征神的荣耀；『坐在二基路伯上』原文是「坐在二基路伯中间」，神在那里向摩西说话(参出二十五 22)，故以色列人相信，神的宝座就是设在那里。

「以利的两个儿子何弗尼、非尼哈与神的约柜同来」：指挥利未人看守神的约柜是祭司的职责(参民三 6, 31)，故以利的两个儿子与约柜同来。

(话中之光) (一)藐视神的何弗尼和非尼哈(参撒上二 12, 17)，却在象征荣耀之神降临的居所的约柜旁，以守护神的权威和名誉，作以色列最高统帅，这是无以复加的伪善。神断不会与腐败的人同工，也不会与之相交。这就如一心追求物质与名誉，而丝毫不顾虑神荣耀的一些堕落的圣职人员，站在讲坛上传讲神的话语。神决不悦纳不敬畏自己人所作出的奉献和服侍(参赛一 10~19)。

(二)从前约书亚带领百姓过约旦河(参书三 6)、攻打耶利哥(参书六 4)，都抬着约柜，那是神的吩咐，

也是百姓对神的顺服。百姓并不是靠着「耶和华的约柜」争战，而是靠着「二基路伯上万军之耶和华」胜过了仇敌；我们也不是靠着祷告得胜，而是靠着听祷告的神胜过了一切。

(三)以色列人外面模仿属灵的样子，里面却没有属灵的实际；既没有神的旨意，也没有顺服的心思，完全是在拜偶像，以为可以利用约柜来操纵神，利用神来做人想做的事。今天，有些人也把「祷告」当作一种方法，以为可以用重复的「祷告」来指挥神，用事奉、奉献来贿赂神，这和以色列人用约柜代替神一样愚昧。

【撒上四 5】「耶和华的约柜到了营中，以色列众人就大声欢呼，地便震动。」

〔吕振中译〕「永恒主的约柜到了营中，以色列众人就大声欢呼，地都发了回声。」

〔原文字义〕「震动」震动，骚乱。

〔文意注解〕「耶和华的约柜到了营中，以色列众人就大声欢呼，地便震动」：『大声欢呼』众人不是为神的荣耀临在而欢呼，乃是为神可以被他们利用来争战得胜而欢呼；『地便震动』形容巨大的欢呼声使地面产生共鸣。

〔话中之光〕 (一)今天，也有些人高举某些方法、名人、感觉，以为这些可以带来属灵的能力，其实也不过是「耶和华的约柜到了营中」。人里面若没有顺服神的实际，敬拜的情绪即使和以色列人一样高涨，也不能带来神的同在。

(二)以色列人已经偏离了神，所靠的仅仅是敬虔的外貌，所抓着的不过是从前得胜的象征。有些人教会常想靠追念神的赐福度日。以色列人误以为神过去曾经使他们得胜，现在虽然已经偏离祂，祂仍会再次使他们胜利。现在和圣经时代一样，属灵的胜利乃是借着人与神的关系不断地更新而来。不要倚靠过去，要使你与神的关系保持甜美新鲜，并且不断更新。

(三)今天也有人用一些新奇的方法来带领青年信徒，他们也一样的「大声欢呼」，甚至有时聚会的地方也被喊得震动起来了，如果以为这就是信徒灵的释放与活泼，那就和当时的以色列人一样的不认识神，也不认识什么是属灵的实际。

【撒上四 6】「非利士人听见欢呼的声音，就说：“在希伯来人营里大声欢呼，是什么缘故呢？”随后就知道耶和华的约柜到了营中。」

〔吕振中译〕「非利士人听见欢呼的声音，就说：『希伯来人营中这么大声的欢呼、是怎么的回事呢？』既知道是永恒主的柜到了营中，」

〔原文字义〕「希伯来人」过河的人，来自远处的人。

〔文意注解〕「非利士人听见欢呼的声音，就说：在希伯来人营里大声欢呼，是什么缘故呢？」：『希伯来人』原文意思是「过河的人」，是以色列人的别称。

「随后就知道耶和华的约柜到了营中」：『耶和华的约柜』自从以色列人过约但河的神迹奇事，传遍迦南七族，连外邦人也知道约柜代表神的临在。

【撒上四 7】「非利士人就惧怕起来，说：“有神到了他们营中。”又说：“我们有祸了！向来不曾有这样

的事。」

〔吕振中译〕「非利士人就惧怕起来，因为他们说：『有神到了他们营中了』；他们直说：『我们有祸了；因为素来不曾有过这样的事阿。』」

〔原文字义〕「惧怕」害怕，敬畏；「有祸了」哀哉；「向来不曾有这样的事(原文双字)」昨天，以前(首字)；前天，三天前(次字)。

〔文意注解〕「非利士人就惧怕起来，说：有神到了他们营中」：『神』指以色列人的神。非利士人风闻以色列人的神大有能力，胜过他们所信的众偶像，因此惧怕。

「说：我们有祸了！向来不曾有这样的事」：指恐怕将会对他们产生不利的影晌。

【撒上四 8】「我们有祸了！谁能救我们脱离这些大能之神的手呢？从前在旷野用各样灾殃击打埃及人的，就是这些神。」

〔吕振中译〕「我们有祸了；谁能拯救我们脱离这些大有威力的神的手呢？从前在旷野用各样疫灾击打埃及人的就是这些神哪。」

〔原文字义〕「救…脱离」剥夺，营救；「大能」伟大的，威严的；「灾殃」灾害，伤害。

〔文意注解〕「我们有祸了！谁能救我们脱离这些大能之神的手呢？」：『这些大能之神』复数词，非利士人不认识耶和华是独一的真神，以为祂是众神之一，众神的大能非世人所能对抗。

「从前在旷野用各样灾殃击打埃及人的，就是这些神」：本句话是出于半真半假的传言：(1)『在旷野』错误，是在埃及地；(2)『各样灾殃』属实，共有十大灾殃；(3)『击打埃及人』属实，迫使埃及的法老容许以色列人离开；(4)『就是这些神』错误，仅有一位耶和华真神。

〔话中之光〕(一)他们的长老所想出的办法，不只一时提高他们众人的士气，抑且一时使敌人大为胆寒。噢！这新方法果然起了两面的作用。由于方法有一时的功效，难怪许多神的仆人就坐下来一直在研究方法了，甚至不合真理的方法也拿来应用。只要青年信徒能兴奋起来，连外邦人所用的方法，他们也拿来运用了。但是，在属灵的境界里，无论什么最好的方法，都不能代替圣灵的工作。只有圣灵实际的运行，才能叫神的子民有真正的复兴。

【撒上四 9】「非利士人哪，你们要刚强，要作大丈夫，免得作希伯来人的奴仆，如同他们作你们的奴仆一样。你们要作大丈夫，与他们争战。」

〔吕振中译〕「非利士人哪，你们要奋勇自强，做大丈夫，免得做希伯来人的奴隶，像他们做过你们的奴隶一样；你们要做大丈夫、去争战。』」

〔原文字义〕「刚强」坚定，强壮；「大丈夫」人，人类；「奴仆」工作，服事。

〔文意注解〕「非利士人哪，你们要刚强，要作大丈夫」：『要刚强，要作大丈夫』原文是「要奋勇自强，成为男人」，意指应当奋勇杀敌。

「免得作希伯来人的奴仆，如同他们作你们的奴仆一样」：意指免得被打败，反成了希伯来人的奴仆。

「你们要作大丈夫，与他们争战」：意指当勇敢地打仗。

《话中之光》 (一)虽然以色列人抬出了约柜，但实质还是人对人，只是属肉体的争战，结果激起了非利士人的斗志，反而败得更惨。今天，我们若是把属灵的话语当对付人的武器，虽然抬出来的是属灵的内容，但实质还是肉体对付肉体，只会激起人更大的血气。

【撒上四 10】「非利士人和以色列人打仗，以色列人败了，各向各家奔逃。被杀的人甚多，以色列的步兵扑倒了三万。」

《吕振中译》「非利士人一起打仗来，以色列人就被击败，各向自己的帐棚逃跑；那一场击杀大极了；以色列人中倒毙了三万步兵。」

《原文字义》「败了」击打；「奔逃」逃离，逃跑；「扑倒」倒下，躺下。

《文意注解》「非利士人和以色列人打仗，以色列人败了，各向各家奔逃」：『以色列人败了』以色列人仅凭情绪高涨，但由于神并未与他们同在，反而被加倍奋勇的非利士人打败了；『各向各家奔逃』意指彻底溃败。

「被杀的人甚多，以色列的步兵扑倒了三万」：『扑倒了三万』意指被杀死的人达三万名之多。

《话中之光》 (一)「以色列人败了，」先前有许多的场合都是神指导以色列的军队前去与他们的敌人作战，并且每当他们照着祂的命令去做时，胜利就是他们的。然而，这次的情况就不同了。他们把约柜抬入战场(参 3 节)结果被非利士人掳去的事实，证明以色列人是被一种相信自己力量的错误信心推动，才发动了这次战争并指望一次轻松的胜利。他们上去作战，不是谦卑地信靠神，而是由于骄傲，自以为有聪明、有能力。当神与他们同在时，任何敌人都不能在他們面前站立；当神不与他们同在时，失败是必然的。

(二)非利士人之所以获胜，是因神要审判以色列。战斗中士气很重要，但没有人能够在神定意要击败的战争中获胜(参诗一百二十九 1~2)。此原理可应用于人间万事中。在人的一生中，最重要的可以说是悔改和信仰，即与神建立正确的关系(参约壹五 4~5)。

(三)教会最大的考验，乃在于争战；真正的复兴，乃在于争战的得胜。历代以来，最刚强的圣徒，不是会大声呼喊的人，乃是能经得起试探或试炼的人。许多人在聚会中大喊哈利路亚，但回到原来的环境中，一经试炼，立刻就跌倒了。所以大喊大叫不一定是得胜，在引诱或苦难中能靠主站住才是真正的得胜。在聚会中有积极的表现，不一定是灵强；在日常生活中显出基督美好的见证，才是灵里真正的刚强。

【撒上四 11】「神的约柜被掳去，以利的两个儿子何弗尼、非尼哈也都被杀了。」

《吕振中译》「神的柜被拿去；以利的两个儿子何弗尼非尼哈也死了。」

《原文字义》「被掳去」取，拿。

《文意注解》「神的约柜被掳去，以利的两个儿子何弗尼、非尼哈也都被杀了」：约柜失去了军队的保护，移动又不方便，导致被敌军所掳获，伴随着约柜进退的祭司因此被杀。

《话中之光》 (一)神的约柜被掳具有如下教训：(1)正如以色列百姓拥有约柜一样，今天的圣徒拥有许多属灵的特权。但是，倘若赐与特权的神不认可某人的生活，他虽拥有特权也只能失败；(2)拥有很多

属灵特权固然重要(参路十 19; 约一 12; 林后十 8), 与那特权相称的生活更为重要(参腓一 29); (3)人的急躁会大大阻碍神旨意的成就(参撒上十三 8~14)。

(二)对以色列来说, 约柜既象征与神所立的约, 又象征神的统治(参出二十五 22)。因此约柜被不义的外邦人掳去的事件, 在以色列的宗教史上最悲剧性的事件。同时这个事件表明: (1)全能的神不会被人所设定的空间所束缚; (2)倘若神离开约柜, 那只不过是一个无任何用处的柜子而已(对形式主义信仰发出挑战); (3)若与神所立的约遭到了毁弃, 神断不会作他们的盾牌和帮助。

(三)人在危险的时候, 想办法来利用约柜, 可是结果连约柜也被掳去。他们想:「若是约柜在我们中间, 神必定帮助我们, 因为神必定不忍放弃约柜的。」可是神没有这样作, 祂却使他们打败, 让约柜被掳。这是多么严肃的事! 如果有人以为他多说几句「我有神」、「我奉主的名」这样的话, 就必定会得胜了, 那是和以色列人犯同样的错误。属灵的东西, 基督的名字, 是永远不能被肉体利用的。

【撒上四 12】「当日有一个便雅悯人从阵上逃跑, 衣服撕裂, 头蒙灰尘, 来到示罗。」

(吕振中译)「那一天有一个便雅悯人从阵上跑来, 到了示罗, 衣裳撕裂, 头上放土。」

(原文字义)「便雅悯」右手之子;「撕裂」撕碎。

(文意注解)「当日有一个便雅悯人从阵上逃跑, 衣服撕裂, 头蒙灰尘, 来到示罗」:『衣服撕裂, 头蒙灰尘』是悲哀的表示;『来到示罗』示罗是当时以色列宗教和政治的中心。

【撒上四 13】「到了的时候, 以利正在道旁坐在自己的位上观望, 为神的约柜心里担忧。那人进城报信, 合城的人就都呼喊起来。」

(吕振中译)「他到来的时候, 以利正坐在城门旁一个位子上观望着道路(或译: 正坐在路旁位子上观望着), 因为他的心正为神的柜在发颤。那人进城来报信, 全城都喊叫起来。」

(原文字义)「观望」观看, 守望;「担忧」颤抖的;「报信」报告, 通知。

(文意注解)「到了的时候, 以利正在道旁坐在自己的位上观望, 为神的约柜心里担忧」:『到了的时候』指报信的人到达示罗之时;『道旁』指城门前(参 18 节)的路旁;『自己的位上』指士师的审讯座位;『观望』意指等候消息, 因他的眼目已经看不清事物(参 15 节);『为神的约柜心里担忧』指他为约柜被送到战场上的情况担心。

「那人进城报信, 合城的人就都呼喊起来」:『呼喊起来』指未战争的噩耗哭号。

【撒上四 14】「以利听见呼喊的声音就问说:“这喧嚷是什么缘故呢?” 那人急忙来报信给以利。」

(吕振中译)「以利听见嚷叫的声音, 就说:『这喧嚷的声音是怎么回事呢?』那人急忙来向以利报信。」

(原文字义)「喧嚷」响声, 吼叫。

(文意注解)「以利听见呼喊的声音就问说: 这喧嚷是什么缘故呢? 那人急忙来报信给以利」:『那人』指报信的人(参 16 节)。

【撒上四 15】「那时以利九十八岁了, 眼目发直, 不能看见。」

〔吕振中译〕「那时以利九十八岁了，他的眼睛发直，不能看清楚。」

〔原文字义〕「发直」直立，站起来。

〔文意注解〕「那时以利九十八岁了，眼目发直，不能看见」：『眼目发直』指眼球僵直不动，看不见东西。

【撒上四 16】「那人以以利说：“我是从阵上来的，今日我从阵上逃回。”以利说：“我儿，事情怎样？”」

〔吕振中译〕「那人以以利说：『我是从阵上来的；今天我从阵上逃跑了。』以利说：『我儿阿，事情怎么样了？』」

〔原文字义〕「阵上」战斗阵列。

〔文意注解〕「那人以以利说：我是从阵上来的，今日我从阵上逃回。以利说：我儿，事情怎样？」：『从阵上逃跑』指逃离战场。

【撒上四 17】「报信的回答说：“以色列人在非利士人面前逃跑，民中被杀的甚多！你的两个儿子何弗尼、非尼哈也都死了，并且神的约柜被掳去。”」

〔吕振中译〕「那传消息的回答说：『以色列人在非利士人面前逃跑；人民中间大被击杀；你的两个儿子何弗尼非尼哈也死了；神的柜被拿去了。』」

〔原文字义〕「被杀」屠杀；「甚多」巨大的。

〔文意注解〕「报信的回答说：以色列人在非利士人面前逃跑，民中被杀的甚多」：『被杀的甚多』被杀死的人数多达三万人(参 10 节)。

「你的两个儿子何弗尼、非尼哈也都死了，并且神的约柜被掳去」：请参阅 11 节。

【撒上四 18】「他一提神的约柜，以利就从他的位上往后跌倒，在门旁折断颈项而死，因为他年纪老迈，身体沉重。以利作以色列的士师四十年。」

〔吕振中译〕「他一提到神的柜，以利就从他的位子上往后跌倒在门旁；脖子折断，就死了；因为他年老体重。以利作士师治理以色列四十年。」

〔原文字义〕「折断」断裂；「老迈」变老；「沉重」有份量。

〔文意注解〕「他一提神的约柜，以利就从他的位上往后跌倒，在门旁折断颈项而死，因为他年纪老迈，身体沉重。以利作以色列的士师四十年」：『他的位上』指士师的审讯座位上；『门旁』指城门旁，士师是在城门口审理案件；『身体沉重』指身体因老迈而不灵活；『以利作以色列的士师四十年』圣经仅在此处提到以利兼任士师长达四十年，他应当是在五十八岁时担任士师。

【撒上四 19】「以利的儿妇、非尼哈的妻怀孕将到产期，她听见神的约柜被掳去，公公和丈夫都死了，就猛然疼痛，曲身生产。」

〔吕振中译〕「以利的儿媳妇非尼哈的妻子怀着孕，快生产了，一听见神的柜被拿去、和她公公及丈夫死的消息，就因猛然疼痛、而屈身生产。」

〔原文字义〕「产期」生产；「猛然」转动，推翻；「生产」(原文与「产期」同字)。

〔文意注解〕「以利的儿妇、非尼哈的妻怀孕将到产期，她听见神的约柜被掳去，公公和丈夫都死了，就猛然疼痛，曲身生产」：『怀孕将到产期』从怀孕到临产大约 280 天；『猛然疼痛』生产的预兆；『曲身』身体因疼痛而卷曲。

【撒上四 20】「将要死的时候，旁边站着的妇人们对她说：“不要怕！你生了男孩子了。”她却不回答，也不放在心上。」

〔吕振中译〕「她将要死的时候，伺立在她旁边的妇人们对她说：『不要怕，你生了一个儿子了』；她却不回答，也不放在心上。」

〔原文字义〕「旁边」说话；「放在」置放。

〔文意注解〕「将要死的时候，旁边站着的妇人们对她说：不要怕！你生了男孩子了。她却不回答，也不放在心上」：『旁边站着的妇人们』指在产妇身旁帮助生产的妇女们。

〔话中之光〕(一)以利家四个人的死，都和约柜直接发生关系，因为以利家乃是在约柜前事奉神的人。「这就是耶和华所说，我在亲近我的人中，要显为圣；在众民面前，我要得荣耀」(利十 3)。越是亲近神的人，神的管教显得越严厉。所以神的仆人们，应当更加敬畏祂。

【撒上四 21】「她给孩子起名叫以迦博，说：“荣耀离开以色列了！”这是因神的约柜被掳去，又因她公公和丈夫都死了。」

〔吕振中译〕「只给孩子起名叫以迦博，说：『荣耀从以色列流亡去了』；这是因为神的柜被拿了去，又因为她公公和丈夫都死了。」

〔原文字义〕「以迦博」没有荣光；「荣耀」尊荣，富足，名望。

〔文意注解〕「她给孩子起名叫以迦博，说：荣耀离开以色列了！这是因神的约柜被掳去，又因她公公和丈夫都死了」：『以迦博』原文意思是「失去荣耀」，哀伤此子生不逢时；『荣耀离开以色列』指神的约柜被掳(参 22 节)。

〔话中之光〕(一)神借着她给儿子所起的名字「以迦博」，说出了神百姓的属灵光景，成为对历世历代神百姓的提醒：神的「荣耀离开以色列」，以色列就不再是神的百姓；神的荣耀离开耶路撒冷(参结十一 23)，圣城就不再是神的城；神的荣耀离开教会，教会就不再是神的家。以色列人没有任何高人一等的地方，他们维持神百姓地位的唯一途径，就是遵守与神所立的圣约。

(二)这件事说明以色列人的属灵光景已黑暗衰退。男婴以迦博长大以后，本来应当继承父亲非尼哈作祭司，但他父亲却因亵渎会幕在战场被杀。神离开祂的子民带来的恐惧阴影，掩盖了孩子出生的喜乐。罪恶若在我们生命中作王，就连神所赐的欢喜快乐也尽属虚空。

(三)约柜是代表主自己，约柜在以色列人中间，就是说荣耀的神与以色列人同在。如今约柜被掳，就是神的同在离开了他们，也就是荣耀离开了以色列！神的子民最大的荣耀和祝福，就是神住在他们中间。教会能成为属灵的殿，也是因为神与她同在。教会如果失去神的同在，教会不过是一个宗教的团体而已。一个聚会是不是代表教会，不是看牌子对不对，也不是看人的多少最要紧的，乃是神有没

有与他们同在。如果有人进来参加聚会，最后能「将脸伏地，敬拜神，说神真是在他们中间了」(林前十四 25)。那个聚会定规是有教会的实际。

【撒上四 22】「她又说：『荣耀离开以色列，因为神的约柜被掳去了。』」

(吕振中译)「她说：『荣耀从以色列流亡去了，因为神的柜被拿了去了。』」

(原文字义)「离开」揭开，移动。

(文意注解)「她又说：荣耀离开以色列，因为神的约柜被掳去了」：这话显示，非尼哈的妻子关心神的约柜被掳，比失去丈夫和公公更重大，由此可见她的虔诚。

(话中之光) (一)本章记录了在二、三章反复预言的(二 31~36；三 11~14)对以利家族的审判。其内容分为：(1)非利士人的侵入和以色列的惨败(1~10 节)；(2)约柜的被夺(11 节)；(3)以利家族悲惨的结局(12~22 节)。由此可知：(1)神话语的不变与成就(以利家的灭亡)；(2)公义之神甚至使用外邦人(非利士)来审判以色列的罪。

(二)在非利士人看来，以色列的神肯定不是大能的神。在以色列人看来，恐怕自己的神也不够大能，祂怎么连自己的约柜都保护不了呢？但是，若不是神允许，没有人能掳走约柜；若不是主耶稣甘愿为我们上十字架，没有人能把祂交给外邦人(路十八 31~33)。神的百姓会失败，神却永远不会失败。虽然约柜落在非利士人手中，但非利士人和以色列人很快就会知道，神允许约柜被掳去，并不是神的失败，而是神的得胜；正如主耶稣被钉十字架，「特要借着死败坏那掌死权的，就是魔鬼」(来二 14)。神甘心放弃自己的「荣耀」，目的是使祂百姓的灵魂苏醒。无论是以色列人、还是非利士人，谁都不能轻慢「神的约柜」，谁都不能用拜偶像的心思来操纵神！

(三)「荣耀离开以色列了！」这是以利家一个将死的人，向众人最坦白的一个宣告。他们不再用任何方法来遮掩自己的过犯，乃是诚诚实实承认自己的失败。经上写着：「遮掩自己罪过的，必不亨通；承认离弃罪过的，必蒙怜恤」(箴二十八 13)。

(四)约柜被掳去了，但约柜能保护自己，这一点事实，那些掳掠者在付上重大代价之后，就十分明白了。由于约柜基本上是见证神自己的性情。因此，约柜如何对付了非利士人，就绝不是那些不圣洁的以色列民所办得到的。神为着祂的荣耀而寻找器皿，但当祂得不到合用的器皿时，祂就自己出来做事，祂如此行乃是护卫祂的见证。祂宁愿让祂的约柜被掳去，好叫全世界的人都看见，当祂的子民中间有不圣洁的时候，祂不愿意与他们联结为一。神的性情和人的不圣洁是永远没有办法融合的，特别当不圣洁发生在与祂立约的选民中间时，这种大相径庭的情形是更加昭然若揭了。

叁、灵训要义

【以迦博——荣耀离开以色列】

一、属灵的预表：

1. 「以色列人」(1 节)：预表神的教会。

2.「非利士人」(1节): 预表撒但的军兵。

3.「耶和华的约柜」(3节): 预表神的临在和见证。

二、属灵争战失败的原因:

1.「以色列人败在非利士人面前」(2节): 神有时容许祂的子民争战失败, 为要显出他们真实的光景。

2.「以色列的长老说: …我们不如将耶和华的约柜从示罗·到我们这里来」(3节): 教会的领袖们想要利用神。

3.「以利的两个儿子何弗尼、非尼哈与神的约柜同来」(4节): 教会中素行不良的同工想借机高抬、表现自己。

4.「耶和华的约柜到了营中, 以色列众人就大声欢呼, 地便震动」(5节): 无知的众信徒被外表的运动所奋兴, 以为神真的在他们中间。

5.「非利士人哪, 你们要刚强, 要作大丈夫, …与他们争战」(9节): 血气之勇彼此对敌, 失去神同在的信徒必然失败。

6.「以色列人败了, 各向各家奔逃。被杀的人甚多, 以色列的步兵扑倒了三万」(10节): 结果溃不成军, 甚至离弃教会。

三、属灵争战失败的影响:

1.「神的约柜被掳去, 以利的两个儿子何弗尼、非尼哈也都被杀了」(11节): 失去神的见证, 能说不能行的同工遭受审判。

2.「当日有一个便雅悯人从阵上逃跑, 衣服撕裂, 头蒙灰尘, 来到示罗」(12节): 属灵战争中的幸存者, 蒙羞含愧前来报信。

3.「那人进城报信, 合城的人就都呼喊起来」(13节): 残余信众痛感伤悲。

4.「以利就从他的位上往后跌倒, 在门旁折断颈项而死」(18节): 糊涂领袖抬不起头来, 生不如死。

5.「非尼哈的妻怀孕将到产期, …生了男孩子」(19~20节): 只能寄望于属灵的后代。

6.「她给孩子起名叫以迦博, …她又说: 荣耀离开以色列, 因为神的约柜被掳去了」(21~22节): 命名「以迦博」, 记取失败的教训。

撒母耳记上第五章注解

壹、内容纲要

【约柜在非利土地自显为圣】

一、约柜被抬进亚实突的大衮庙(1~2节)

- 二、偶像大衮两次扑倒断头断手(3~5节)
- 三、亚实突人因生疮不愿让约柜留在他们那里(6~7节)
- 四、约柜运至迦特引起迦特人遭殃而求迁离(8~9节)
- 五、约柜送到以革伦又引起灾难和骚动(10~12节)

贰、逐节详解

【撒五 1】「非利士人将神的约柜从以便以谢抬到亚实突。」

（吕振中译）「非利士人将神的柜从以便以谢扛到亚实突。」

（原文字义）「非利士」移居者；「以便以谢」受助之石；「亚实突」强而有力的。

（文意注解）「非利士人将神的约柜从以便以谢抬到亚实突」：『神的约柜』又称「耶和华的约柜」，是见证耶和華神和以色列人立约的柜(参申三十一 26)；『以便以谢』是神的约柜被掳之处(参撒上四 1, 5)；『亚实突』是非利士人五大城市之一，位于地中海沿岸，耶路撒冷以西约 53 公里。

【撒五 2】「非利士人将神的约柜抬进大衮庙，放在大衮的旁边。」

（吕振中译）「非利士人将神的柜扛进大衮的庙，安置在大衮的旁边。」

（原文字义）「大衮」鱼。

（文意注解）「非利士人将神的约柜抬进大衮庙，放在大衮的旁边」：『大衮』是非利士人迷信的神祇之一，主管五谷和菜蔬等农作物的护庇神；『放在大衮的旁边』非利士人企图藉此证明以色列的神已经被大衮征服。

【撒五 3】「次日清早，亚实突人起来，见大衮扑倒在耶和华的约柜前，脸伏于地，就把大衮仍立在于原处。」

（吕振中译）「第二天亚实突人清早起来；只见大衮仆倒在永恒主的柜前，脸伏于地；他们就把大衮立在于原处。」

（原文字义）「扑倒」倒下，躺下；「立在于原处(原文双字)」返回，转回(首字)；立足之地，地方(次字)。

（文意注解）「次日清早，亚实突人起来，见大衮扑倒在耶和华的约柜前，脸伏于地，就把大衮仍立在于原处」：『扑倒…脸伏于地』好像臣服膜拜的模样。

（话中之光） (一)非利士人在以色列人中间掳去神的约柜，他们也知道约柜是代表神，不过他们以为耶和華神是众神中的一位。所以他们把约柜抬进大衮庙里，放在大衮的旁边，以为这是给神的约柜相当高的地位了，仅次于他们的大衮而已。但主却自愿为独一无二的真神，是超乎万有之上的神。所以祂就使大衮扑倒在祂的约柜前，脸伏于地。叫人看见只有耶和華是神，祂是至高的神，是独一无二的神。哦！神在这里显出了祂自己的荣耀。

(二)今天的信徒，应当将神的约柜抬进我们生命之中，在心里抵御破坏大衮的力量。偶像就都会完

全废除。基督在我们里面，就可完全控制，主必作成这工。在光明之中，黑暗是无法停留的。

【撒上五 4】「又次日清早起来，见大衮扑倒在耶和华的约柜前，脸伏于地，并且大衮的头和两手都在门槛上折断，只剩下大衮的残体。」

（吕振中译）「又第二天早晨、他们清早起来；又见大衮仆倒在永恒主的柜前，脸伏于地；并且大衮的头和两手臂都被割断在门限上，只剩下大衮的躯干。」

（原文字义）「折断」砍断，剪除；「残体」遗留，保留。

（文意注解）「又次日清早起来，见大衮扑倒在耶和华的约柜前，脸伏于地」：仍旧好像臣服膜拜的模样。

「并且大衮的头和两手都在门槛上折断，只剩下大衮的残体」：这次加上斩首和砍断两手，好像已被执行死刑，今后不能再危害别人。

（话中之光）（一）神完全不需要祂的百姓作什么，也不需要他们来争战；神乃自己出来维护祂的荣耀，叫敌人战战兢兢的不能不把约柜送回以色列地去。每逢想到这里，我们都不禁要稀奇并赞美说：「祂是独行奇事的神」（诗七十二 18）！祂可以不用任何人，而足能维持祂自己的荣耀。

（二）历代以来，神的子民常有一种错误的想法，就是以为神的荣耀和见证，必须借着人来维持。不错，在正常的情形中诚然是如此。但在不正常的时候，神若是找不到合用的器皿，没有人能给祂使用，祂就自己出来行作万事，叫祂的荣耀得到彰显。以赛亚书六十三章五节说：「我仰望，见无人帮助；我诧异，没有人扶持。所以我自己以膀臂为我施行拯救，我的列怒将我扶持。」这话，就是说出神自己出来，维持祂的荣耀。

（三）神藉这个行动显明，只有耶和华是独一无二永活的真神；除祂以外，再无别神；许多人所不认识而来崇拜的，都不过是虚假的偶像而已。哦！神一直向人显示祂自己的荣耀，就是要叫人离弃这些虚妄，归向神，服侍那又真又活的神。

【撒上五 5】「因此，大衮的祭司和一切进亚实突大衮庙的人，都不踏大衮庙的门槛，直到今日。」

（吕振中译）「因此在亚实突、大衮的祭司和一切进大衮庙的人、直到今日、都不践踏大衮的门限。」

（原文字义）「踏」踩踏。

（文意注解）「因此，大衮的祭司和一切进亚实突大衮庙的人，都不踏大衮庙的门槛，直到今日」：『不踏大衮庙的门槛』一种迷信的宗教习俗（参番一 9）。

（话中之光）（一）刚硬的人心虽然目睹了神的工作，却依然执迷不悟地拜偶像。现代人因信科学而重视理性和经验，他们之所以不信神，并不是因为看不到神的超自然神迹，或传讲福音的声音过于微弱，乃因他们已刚硬的心和不肯相信神的态度。

【撒上五 6】「耶和华的手重重加在亚实突人身上，败坏他们，使他们生痔疮。亚实突和亚实突的四境都是如此。」

（吕振中译）「永恒主的手重重地击打亚实突人，使他们凄凉，用鼠疫疮（或译：痔疮）击打他们，

打亚实突和它的四境。」

〔原文字义〕「重重加在」沉重，有份量；「败坏」荒凉，丧胆；「痔疮(原文双字)」痔疮，肿瘤(首字)；丘陵，图堆(次字)；「四境」边界，疆域。

〔文意注解〕「耶和华的手重重加在亚实突人身上，败坏他们，使他们生痔疮」：『耶和华的手』表示下面发生的情况乃出于神；『败坏』指严重的毁坏；『生痔疮』并非通常的痔疮，原文字根是「肿胀」，指肿块或溃疡，当时非利士各城市正患鼠祸(参撒上六 5)，故这些患者的溃疡可能指腺鼠疫的症状。

「亚实突和亚实突的四境都是如此」：意指疫情蔓延，到处为患。

〔话中之光〕(一)神像的扑倒与跌毁(参 3~4 节)只是表面的、象征的。神的全能表现在偶像和偶像后面的力量做不到的事上。本节的恶疮可能是一种与鼠患同来的瘟疫。神行事按自己的旨意，人不能勉强祂；可也不容非利士人夸耀自己的神，并夺去代表耶和华神的约柜。

(二)神借着连续惩罚亵渎神的非利士人，显明自己不是他们的俘虏，乃是以公义惩罚他们的审判者。神愿意以恩惠和慈爱与荣耀自己的百姓相交，但对向神的荣耀挑战的人，也会予以彻底的还击(参林前一 18)。因此与其说非利士人获取了约柜这一战利品，倒不如说请来了死亡和疾病。若不曾有悔改和爱神的心，却欲借着宗教行为窃取物质上的丰富，他所得的一切均不是与他「有益」的，只能招来神的惩罚(参路十二 13~21)。圣徒最需要的就是与神和好的生活。

(三)非利士人虽然亲眼看到，以色列人的神大大地胜过他们的大衮神像，却不依照所得真知去行，直到遭灾的时候才惧怕。现代人也是一样，只有到遭受痛苦时，才去回应圣经真理。

【撒上五 7】「亚实突人见这光景，就说：“以色列神的约柜不可留在我们这里，因为祂的手重重加在我们和我们神大衮的身上。”」

〔吕振中译〕「亚实突人见这光景，就说：『以色列神的柜不可留在我们中间，因为他的手重重地击打我们和我们的神大衮。』」

〔原文字义〕「重重加在」使困难，使苛刻。

〔文意注解〕「亚实突人见这光景，就说：以色列神的约柜不可留在我们这里，因为祂的手重重加在我们和我们神大衮的身上」：亚实突人经历了前所未有的灾情，认定是出于以色列人的神，因此要求将约柜移开。

【撒上五 8】「就打发人去请非利士的众首领来聚集，问他们说：“我们向以色列神的约柜应当怎样行呢？”他们回答说：“可以将以色列神的约柜运到迦特去。”于是将以色列神的约柜运到那里去。」

〔吕振中译〕「他们就打发人去把非利士的众霸主聚集到他们那里，说：『我们要怎样处置以色列神的柜呢？』他们说：『让以色列神的柜转运到迦特去吧』；于是将以色列神的柜转运到迦特去。」

〔原文字义〕「迦特」酒醉。

〔文意注解〕「就打发人去请非利士的众首领来聚集，问他们说：我们向以色列神的约柜应当怎样行呢？」：『非利士的众首领』即指非利士五大城市的首领，他们联合商议管治非利士全境；『以色列神的约柜』此次聚集商议的主题，就是如何处里他们所捕获的约柜。

「他们回答说：可以将以色列神的约柜运到迦特去。」于是将以色列神的约柜运到那里去：『他们回答』指五大首领商议的结论；『迦特』是非利士五城之一，位于亚实突东南约 20 公里，这城里没有大衮庙。非利士的众首领可能认为以色列的神发怒，是因为大衮的原因，所以把约柜运到没有大衮庙的迦特试一试。

《话中之光》 (一)为什么要将神的约柜运到迦特去呢？第一，可以叫亚实突人的心情安定下来，不至于那么惊慌害怕。第二，把约柜运到迦特以后，看看亚实突的灾情有无改变。或者这些灾祸是出于偶然的。他们这样作，是因为他们不信的恶心。今天人对于世界难处的解决，也是在那里研究办法，并不晓得信靠神。他们只知道想办法和筹算，并没有将世界的难题解决于万一。

(二)可怜有许多神的儿女，虽然相信有神，却不信靠神，行事与世人一样，天天在那里用头脑想办法，弄花样，盼望能解决他们的难处，但这许多新办法的发明，不过是信心软弱的表现，也是对主缺少真认识的败露。基督徒唯一的办法，就是信靠神。主耶稣说：「我就是办法(道路)。」(约十四 6)神的儿女必须知道，主耶稣就是我们唯一的办法。

【撒上五 9】「运到之后，耶和華的手攻击那城，使那城的人大大惊慌，无论大小都生痔疮。」

《吕振中译》「转运到了以后，永恒主的手攻击那城，那城非常纷乱惊慌；又击打那城的人、无论大小都暴露了鼠疫疮（或译：痔疮）。」

《原文字义》「攻击」击打，惩罚；「大大(原文双字)」极度地，非常地(首字)；巨大的(次字)；「惊慌」骚动，扰乱。

《文意注解》「运到之后，耶和華的手攻击那城，使那城的人大大惊慌，无论大小都生痔疮」：『大大惊慌』指引起极大的骚动；『无论大小』指全体居民，无一例外；『都生痔疮』请参阅 6 节注解。

《话中之光》 (一)他们将约柜运到迦特以后，不仅在亚实突的灾情并没有减轻，而且灾祸临到了迦特。从这里就可以看见，他们所想出来的办法，毫无用处；因为他们所遭遇的灾难，不是出于偶然，乃是神的手击打他们。神主宰这一种灾病临到他们身上，是要他们学习敬畏祂。

【撒上五 10】「他们就把神的约柜送到以革伦。神的约柜到了，以革伦人就喊嚷起来说：“他们将以色列神的约柜运到我们这里，要害我们和我们的众民。”」

《吕振中译》「他们就把神的柜送到以革伦；神的柜到了以革伦，以革伦人就喊叫起来，说：『他们将以色列神的柜转运到我们这里，要害死我们和我们的众民了。』」

《原文字义》「以革伦」移民，连根拔起；「喊嚷」哀号，呼喊；「害」杀害，处死。

《文意注解》「他们就把神的约柜送到以革伦。神的约柜到了，以革伦人就喊嚷起来说」：『以革伦』是非利士五大城市中最北方的一座；『喊嚷起来』含有惊恐、呼叫求助的意思。

「他们将以色列神的约柜运到我们这里，要害我们和我们的众民」：『要害我们』他们认为约柜的到来，对他们只有带来灾害。

【撒上五 11】「于是打发人去请非利士的众首领来，说：“愿你们将以色列神的约柜送回原处，免得害

了我们和我们的众民。”原来神的手重重攻击那城，城中的人有因惊慌而死的；」

〔吕振中译〕「于是打发人去把非利士人的众霸主聚集了来，说：『把以色列神的柜送走吧，使它回原处去，免得害死了我们和我们的众民』；这是因为神的手加在那里极重了，致人于死的惊慌纷乱布满了全城。」

〔原文字义〕「送回原处(原文三字)」打发，送走(首字和末字)；返回，转回(次字)；「重重(原文双字)」极度地，非常地(首字)；沉重，有份量(次字)；「攻击」(原文无此字)；「惊慌」骚动，扰乱。

〔文意注解〕「于是打发人去请非利士的众首领来，说：愿你们将以色列神的约柜送回原处，免得害了我们和我们的众民」：『将以色列神的约柜送回原处』亦即送回到以色列人的境内。

「原来神的手重重攻击那城，城中的人有因惊慌而死的」：『城中的人有因惊慌而死的』按原文的意思是「因为致人于死的恐怖，已经布满了全城。」

【撒上五 12】「未曾死的人都生了痔疮。合城呼号，声音上达于天。」

〔吕振中译〕「未曾死的人都被鼠疫疮〔或译：痔疮〕击打；那城呼救声上达于天。」

〔原文字义〕「合城」城市，兴奋；「呼号」呼求帮助；「上达」上升，攀登。

〔文意注解〕「未曾死的人都生了痔疮。合城呼号，声音上达于天」：『都生了痔疮』请参阅 6 节注解；『声音上达于天』形容人们呼号求助的情况，极其严峻。

〔话中之光〕(一)本章记载了两个事件：(1)大衮庙里发生的神秘事件(1~5 节)；(2)神的震怒降在约柜所移到的城邑(6~12 节)。通过这些事件表明：(1)神决不是在人的武力面前受挫的无能的神(2)神必然要恢复自己亏损的荣耀(参诗七十六 10)；(3)世界上没有可以超越神的力量(参诗一百四十八 13)；(4)神的临在对义人意味着救赎和喜乐(参太一 23)，但对恶人却意味着审判和震怒。

(二)神的计画是让以色列人「作祭司的国度，为圣洁的国民」(出十九 6)；但是，神也是「独行奇事的耶和华」(诗七十二 18)，祂的计画并不倚赖于不可靠的人。当人不能跟上神的计画、不肯彰显神的荣耀的时候，神就任凭人失败，好像羞辱了祂的名，然后神就亲自来荣耀自己的名，叫百姓从黑暗中苏醒过来。神要让我们看到：虽然神的百姓会失败，但神永远是得胜的神，因为神就是得胜、神就是荣耀，祂不倚靠人的得胜来显明祂的得胜，也不倚靠人的行为来彰显祂的荣耀，却要我们凭信心去支取祂的得胜(参约壹五 4)、进入祂的荣耀(参来二 10)。

(三)神虽然用失败来管教自己的百姓，但绝不允许自己的名被仇敌亵渎(赛四十二 11)，所以神宣告说：「我必不将我的荣耀归给假神」(赛四十二 11)。今天，当世界越来越离弃神的时候，神可能也会允许仇敌暂时得逞，甚至倡狂一时；但神必会伸出大能的膀臂来显明祂的荣耀，让亵渎祂的仇敌知道：「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)。

叁、灵训要义

【约柜自显为圣】

一、在亚实突的大衮庙(1~5 节):

1. 「非利士人将神的约柜抬进大衮庙，放在大衮的旁边」(2 节): 贬低以色列神的地位，视同大衮的侍从，藉此羞辱祂。

2. 「次日清早，亚实突人起来，见大衮扑倒在耶和华的约柜前，脸伏于地」(3 节): 显示万膝必向祂跪拜(参赛四十五 23)。

3. 「就把大衮仍立在原处。又次日清早起来，见大衮扑倒在耶和华的约柜前，脸伏于地，并且大衮的头和两手都在门槛上折断，只剩下大衮的残体」(3~4 节): 万神之神判定偶像假神没有存在的价值。

4. 「因此，大衮的祭司和一切进亚实突大衮庙的人，都不踏大衮庙的门槛，直到今日」(5 节):

二、在非利士三座城(6~12 节):

1. 「耶和华的手重重加在亚实突人身上，败坏他们，使他们生痔疮。亚实突和亚实突的四境都是如此」(6 节): 以生肿瘤溃疡攻击亚实突一带的人。

2. 「非利士的众首领…说…可以将以色列神的约柜运到迦特去。运到之后，耶和华的手攻击那城，使那城的人大大惊慌，无论大小都生痔疮」(8~9 节): 迦特城无论大小都生肿瘤溃疡。

3. 「他们就把神的约柜送到以革伦。…神的手重重攻击那城，城中的人有因惊慌而死的；未曾死的人都生了痔疮」(10~12 节): 以革伦合城的人笼罩在死亡的恐怖中，未死的人都生肿瘤溃疡。

撒母耳记上第六章注解

壹、内容纲要

【非利士人送回约柜】

- 一、商议如何将约柜送回原处(1~9节)
- 二、用牛车将约柜送回到伯示麦(10~18节)
- 三、伯示麦人因擅观约柜被击杀(19~21节)

贰、逐节详解

【撒上六 1】「耶和华的约柜在非利士人之地七个月。」

(吕振中译)「永恒主的柜在非利士人乡间七个月。」

(文意注解)「耶和华的约柜在非利士人之地七个月」:『地』指野地、乡间，暗示约柜后来被放在偏僻的乡村,而非保存在人们所聚集的城市。

〔话中之光〕 (一)约柜停留在外邦人之地非利士的期间，非利士和以色列均遭遇了苦难。许多非利士百姓因疫病而丧生，以色列则因失去约柜，而经历灵性上的混乱和彷徨。当圣徒未能正确事奉神的时候，平安和谐的生活将被打乱。

(二)约柜在外邦人中彰显了祂的荣耀，但神的百姓却似乎没有什么感觉，也没有努力想办法来取回约柜。但非利士人却受够了，自己千方百计地「将以色列神的约柜送回去」(参3节)。而神能让非利士人自己把约柜送回去，将来也能兴起体贴神心意的大卫，立志「不容我的眼睛睡觉，也不容我的眼目打盹；直等我为耶和华寻得所在，为雅各的大能者寻得居所」(诗一百三十二 3~5)。

【撒六2】「非利士人将祭司和占卜的聚了来，问他们说：“我们向耶和华的约柜应当怎样行？请指示我们用何法将约柜送回原处。”」

〔吕振中译〕「非利士人把祭司和占卜者叫了来，说：『我们要怎样处置永恒主的柜呢？请让我们知道须要用甚么法子将柜送回原处去。』」

〔原文字义〕「指示」认识，知道，分辨。

〔文意注解〕「非利士人将祭司和占卜的聚了来，问他们说：“我们向耶和华的约柜应当怎样行？请指示我们用何法将约柜送回原处」：『祭司和占卜的』指偶像假神的祭司和占星家、占卜者、灵媒、巫师等；非利士人先前用政治的办法——众首领(参撒五 11)失效后，现在改用宗教的办法。

〔话中之光〕 (一)约柜归还事件证明神没有离弃以色列人，仍眷顾他们的事实。须知，约柜的归回完全靠的是神的能力和主权，其中丝毫没有以色列人的努力和功劳。

(二)为了送走约柜，最初非利士人是「请非利士的众首领来」(撒五 11)，采用政治的方法；现在「非利士人将祭司和占卜的聚了来」，采用宗教的方法。没有被神拣选的人，表面上也会惧怕，但绝不会甘心投靠神，而是用各种政治、宗教的方法来拒绝神，对神敬而远之，「因为，他们虽然知道神，却不当作神荣耀祂，也不感谢祂。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了」(罗一 21)。

【撒六3】「他们说：“若要将以色列神的约柜送回去，不可空空地送去，必要给祂献赔罪的礼物，然后你们可得痊愈，并知道祂的手为何不离开你们。”」

〔吕振中译〕「他们说：『若要将以色列神的柜送走，你们不可空空送去，总要将赔罪礼物还给他，然后能得医好，也能知道他的手为甚么没有离开你们。』」

〔原文字义〕「空空地」徒劳地，无实质地；「献(原文双同字)」返回，转回；「赔罪的礼物」罪咎，赎愆祭；「痊愈」医治，痊愈。

〔文意注解〕「他们说：若要将以色列神的约柜送回去，不可空空地送去，必要给祂献赔罪的礼物」：『献赔罪的礼物』指为赎罪愆而献的礼物。

「然后你们可得痊愈，并知道祂的手为何不离开你们」：『祂的手为何不离开你们』按原文可另译「你们就得赎」(参阅七十士译本)。

〔话中之光〕 (一)他们相当接近律法的规定。圣经多处记载神使用尚未得救的外邦人所具有的知识经验，来彰显自己的旨意(参创二十 9；二十一 22~23；二十四 50~51；民二十三 7~10, 18~24；亚一 1~4)。

神甚至驾驭和治理不信之人的心和嘴唇，证明神是万物的根源和统治者(罗一 20；十一 36)。

(二)这是迦南宗教对灾祸的正常反应。非利士人以为灾祸源自他们众神的愤怒。他们知道夺取约柜是罪，现在想尽方法讨好以色列人的神。占卜(参 2 节)乃是想知道献上何种礼物可以使耶和華息怒，但是他们所献上的——金痔疮与金老鼠的像，并不是神律法之中所规定的赎罪祭物(参利五 14~六 7；七 1~10)。世人总爱以自己的方法来供奉神，却不依照神的法则来事奉祂。

(三)他们认为应当向神「献赔罪的礼物。」从这一句话我们看见，人天然的观念是有罪的感觉的，但这一种感觉是天然的，不是由于圣灵的光照而有的。我们必须认识何辨别，认罪有两种不同的源头：天然的和属灵的。凡处于天然的认错，往往只看见自己的行为不对，这一个看见，大都是由于犯罪所报应而有的；但出于圣灵的关照，乃是看见他这个人的生活动作得罪了神，可能他所犯的罪尚未遭报应，但因圣灵的光照和感动，他就觉得如何得罪了这一位神，因而流泪哀恸，一心悔改归向神。我们必须知道出乎天然观念的认罪，一点属灵的价值都没有正如非利士人的赔罪，乃是出于天然的思想，是不会得到赦罪之恩的。

【撒上六 4】「非利士人说：“应当用什么献为赔罪的礼物呢？”他们回答说：“当照非利士首领的数目，用五个金痔疮，五个金老鼠，因为在你们众人 and 你们首领的身上都是一样的灾。」

〔吕振中译〕「非利士人说：『我们要还给他的应当是甚么样的赔罪礼物呢？』他们说：『要照非利士人霸主的数目、用五个金鼠疫疮（或译：痔疮）、五个金老鼠，因为你们众人 and 你们的霸主们都遭遇了一样的疫灾。』」

〔原文字义〕「痔疮(原文双字)」痔疮，肿瘤(首字)；丘陵，土堆(次字)；「灾」瘟疫，传染病。

〔文意注解〕「非利士人说：应当用什么献为赔罪的礼物呢？」：『用什么』指礼物的种类和数量。

「他们回答说：当照非利士首领的数目，用五个金痔疮，五个金老鼠，因为在你们众人 and 你们首领的身上都是一样的灾」：『非利士首领的数目』即指五个；『痔疮』指肿块形状之物(参撒上五 6 注解)；『老鼠』指田鼠(参 5 节)。

〔话中之光〕(一)他们以为礼物可以转消神的怒气，以为礼物可以赔偿神的损失。这就是世人所说的将功赎罪，要靠自己行善得救。其实他们所献的那一点礼物——五个金痔疮，五个金老鼠，怎能赎回他们所犯的那么重大不信不虔的罪吧！人无法靠自己的行为得救，只有圣灵光照，真切认罪悔改，信靠主耶稣作救主，才能得到完全的拯救。

【撒上六 5】「所以，当制造你们痔疮的像和毁坏你们田地老鼠的像，并要归荣耀给以色列的神。或者祂向你们和你们的神，并你们的田地，把手放轻些。」

〔吕振中译〕「所以要制造你们的鼠疫疮（或译：痔疮）的像、和那毁坏你们的地老鼠的像；并要将荣耀归与以色列的神，或者他的手会向你们跟你们的神和田地放轻些。」

〔原文字义〕「毁坏」毁灭，破坏，败坏；「放轻些」少量，微不足道。

〔文意注解〕「所以，当制造你们痔疮的像和毁坏你们田地老鼠的像，并要归荣耀给以色列的神」：『归荣耀给以色列的神』指敬重以色列神的约柜。

「或者祂向你们和你们的神，并你们的田地，把手放轻些」：『向你们』指使患肿瘤；『你们的神』指大衮之类(参撒前五 2)；『你们的田地』指田鼠为患，导致谷物产量减少；『把手放轻些』意指神惩罚的程度减轻。

《话中之光》(一)「要归荣耀给以色列的神。」他们只因看见神大能的手重重的加在他们身上，就不能不将荣耀归给神，他们的动机不对。他们并没有看见这位荣耀的神向他们显现，他们只是求脱离神的刑罚，不晓得寻求神的自己。

【撒五六 6】「你们为何硬着心像埃及人和法老一样呢？神在埃及人中间行奇事，埃及人岂不释放以色列人，他们就去了吗？」

《吕振中译》「你们的心为甚么固执、像埃及人和法老那样固执呢？神作弄了埃及人，埃及人不是还要把以色列人放走么？」

《原文字义》「硬着」沉重，有份量；「行奇事」严格行事；「释放」打发，送走。

《文意注解》「你们为何硬着心像埃及人和法老一样呢？神在埃及人中间行奇事，埃及人岂不释放以色列人，他们就去了吗？」：『硬着心』指顽梗刚硬的心；『像埃及人和法老一样呢？』指对待以色列人的态度一模一样；『神在埃及人中间行奇事』指神在埃及所降的时灾；『岂不释放以色列人，他们就去了吗？』意指最后还是屈服了。

《话中之光》(一)非利士人的祭司和占卜的劝非利士的首领们不要和以色列的神作对，而以色列人却不懂得顺服自己的神。这正是：「主要借异邦人的嘴唇和外邦人的舌头对这百姓说话」(赛二十八 11)。

(二)神总是通过人们可以理解的方式方法对人讲话。随后的事件证实了神是按照非利士人已经得到的亮光对待他们，而不是按照他们没有的亮光对待他们(参林后八 12)。

(三)连外邦人也能从以色列人的历史中得到一些教训，我们属神的信徒，怎可不从圣经得到警戒与教训呢？「他们遭遇这些事，都要作为鉴戒；并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」(林前十 11)。

【撒五六 7】「现在你们应当造一辆新车，将两只未曾负轭、有乳的母牛套在车上，使牛犊回家去，离开母牛。」

《吕振中译》「现在你们要把一辆新车豫备下来，将两只未曾负轭正在喂奶的母牛套在车上，使牛犊离开母牛回家去。」

《原文字义》「负」举起，使上升；「套」束起，绑住。

《文意注解》「现在你们应当造一辆新车，将两只未曾负轭、有乳的母牛套在车上，使牛犊回家去，离开母牛」：『造一辆新车』指从未被人使用过，以表对神的尊敬；『未曾负轭』指未曾拉过车，不知前面的道路何去何从；『有乳的母牛』指尚在乳养幼犊的母牛，其母性令它舍不得与幼犊分开，故通常不肯被主人驱役。

《话中之光》(一)律法规定，约柜必须由利未支派的哥辖子孙抬着(参民四 15)。他们的作法又违背了律法，但神容忍了非利士人的这些过错，没有再次惩罚他们，因为他们是外邦人，不晓得以色列的律法。

【撒上六 8】「把耶和华的约柜放在车上，将所献赔罪的金物装在匣子里放在柜旁，将柜送去。」

（吕振中译）「你们要把永恒主的柜放在车上，将所要还给他做赔罪礼物的金器装在匣子里，放在柜旁、将柜打发走。」

（原文字义）「匣子」器皿，器具。

（文意注解）「把耶和华的约柜放在车上，将所献赔罪的金物装在匣子里放在柜旁，将柜送去」：『赔罪的金物』指五个金痔疮和五个金老鼠(参 4 节)；『匣子』指存放礼物的车厢，暗示非利士人不敢打开约柜窥视内容，故另作装礼物的匣子。

（话中之光）(一)「把耶和华的约柜放在车上，」完全违背了神的律法，律法规定约柜必须由利未支派的哥辖子孙抬着(参民四 15)。但神并没有责备他们。相反，神却严厉地审判了违背律法的以色列的伯示麦人(参 19 节)或乌撒(参撒下六 6~7)。由此可知，因无知而犯罪和蓄意犯罪之间有巨大的差距(参太二十三 13~36；路十二 47~48)。

(二)非利士人从未揭开约柜也没有查看它的内部，从而比接回约柜的祭司城伯示麦的人们所做的显出了更大的尊敬。有多少次神都带着极大的关切查看名义上的基督徒对圣物缺乏尊敬的表现啊。有多少次外邦人都通过对超自然现象表示的态度使基督徒们相形见绌啊！看来这些金制奉献物是被小心地放在某种钱袋或包里的，可以被安全地固定在抬约柜的杠子上或遮盖它的罩布上。

【撒上六 9】「你们要看看：车若直行以色列的境界到伯示麦去，这大灾就是耶和华降在我们身上的；若不然，便可以知道不是祂的手击打我们，是我们偶然遇见的。」

（吕振中译）「然后看看；它如果按到它境界的路向上伯示麦去，那就是永恒主将这大灾祸降在我们身上的；若不然，我们便可以知道不是他的手击打我们；那是我们偶然遇见的。」

（原文字义）「直行(原文双字)」上升，攀登(首字)；路，道路(次字)；「伯示麦」太阳之家，太阳神殿；「大」巨大的；「击打」击打，伸出，碰触；「偶然」意外事故，机遇；「遇见」发生，出现。

（文意注解）「你们要看看：车若直行以色列的境界到伯示麦去，这大灾就是耶和华降在我们身上的；若不然，便可以知道不是祂的手击打我们，是我们偶然遇见的」：『直行』指牛车沿着大道前进，不偏左右；『伯示麦』位于的中段，是属于以色列的边城，犹大支派辖境、划归利未人(参书二十一 16)；『这大灾』指非利士人所患肿瘤疫病和田鼠过多；『偶然遇见』指意外引起的自然灾祸。

（话中之光）(一)非利士人承认以色列的神，但是只把祂看作许多神祇之一，并向祂求好处。这种观念令他们不理睬神的规定，不愿专一敬拜祂。许多人也以这种方式「敬拜」神，他们只把祂看作成功的踏脚石，其实神远不止于此——祂是人生命的源头。

(二)他们想出这样的方法，乃是要试探神，这是出于他们不信的恶心。哦！非利士人虽然看见了耶和华的约柜，并且看见了着约柜所显出来的全能，但他们仍然不认识神。这是因为他们存着一个不信的恶心，所以神就没有办法向他们显现，赐恩给他们，但愿我们都效法亚伯拉罕的信，他在没有指望的时候，因信仍有指望，总没有因不信，心里起疑惑；反倒因信，心里得坚固，降荣耀归给神(参罗四 18~20)。

【撒上六 10】「非利士人就这样行，将两只有乳的母牛套在车上，将牛犊关在家里，」

（吕振中译）「非利士人就这样行，他们将两只喂奶的母牛套在车上，把牛仔关在家里；」

（原文字义）「有乳的」喂奶，哺乳。

（文意注解）「非利士人就这样行，将两只有乳的母牛套在车上，将牛犊关在家里」：『牛犊关在家里』意指使母牛和吃奶的幼犊分开。

【撒上六 11】「把耶和华的约柜和装金老鼠并金痔疮像的匣子都放在车上。」

（吕振中译）「将永恒主的柜放在车上，也放上匣子跟金老鼠和它们的鼠疫疮的像。」

（原文字义）「放在」放置，设立。

（文意注解）「把耶和华的约柜和装金老鼠并金痔疮像的匣子都放在车上」：『金痔疮像』指打造成肿瘤样子的金块。全节请参阅 8 节注解。

【撒上六 12】「牛直行大道，往伯示麦去，一面走一面叫，不偏左右。非利士的首领跟在后面，直到伯示麦的境界。」

（吕振中译）「牛在路上、按到伯示麦的路向、在一条大路上直直地走，一面走一面叫，不偏于右，也不偏于左；非利士的霸主们在后面跟着走、直到伯示麦的境界。」

（原文字义）「直」直走，笔直；「偏」转变方向。

（文意注解）「牛直行大道，往伯示麦去，一面走一面叫，不偏左右。非利士的首领跟在后面，直到伯示麦的境界」：『一面走一面叫』指母牛被迫离开小牛，不情愿地悲叫着往前走，显然有一股无形的力量，使它们不得不直行大道；『非利士的首领跟在后面』目的是在观察证实他们所遭遇的，是出于神或是偶然(参 9 节)。

（话中之光） (一)虽然神的百姓丢了约柜，也不努力取回约柜，但神却对不争气的百姓不离不弃，亲自引导母牛前往伯·示麦，向陷入黑暗中的百姓显明了恩典：「耶和华必不丢弃祂的百姓，也不离弃祂的产业」(诗九十四 14)。

(二)如果神可以使母牛的动作在祂的管理之下，我们岂不明白？所有的人在一的一切的环境，都可循着神的旨意，甚至在无意中受引导，抬着约柜向前走。鱼可含着税银(参太十七 27)，驴驹可以等着救主，供祂趋策(参可十一 7)。那拿着水壶的人带他们上小楼(参可十四 13~15)。罗马兵丁可使保罗达成福音的使命，在罗马的市中心，为主宣讲福音，并没有人禁止(参徒二十八 31)。

(三)这里有几件事很明显是出于神的管理：(1)「牛直行大道」，因为有看不见的神在管理。今天祂也能使我们走在光明的正路上面；(2)「往伯示麦去」，当然这也是神在暗中的引领。我们虽然愚蒙无知，但神能引领我们，使我们向着正确的目标奔跑；(3)「一面走，一面叫」，没有人催赶活鞭策，明显的这也是神的能力显在它们的身上，叫它们欢呼着前进，并叫人知道如何走在正路上面。主的能力在我们的身上也是这样带领我们；(4)「不偏左右」，更显出神的约束和管治。许多人因为不肯服在神大能的手下，接受神的管治，以致偏离了正路；(5)「直到伯示麦的境界」就站住了，这更明显的告诉我们是出

于神的管理，主要它走，它就走；主要牠停，牠就停。没有太过，也没有不及。

(四)这些荣耀的事实，真使我们满心敬拜！我们的神对待我们，也是这样；处处照顾、事事体贴、昼夜无措的在引领我们。如果我们肯来负祂的轭，随祂的意思而调度，我们定规在一切大小事上，看见祂爱的奇迹。但愿我们因着神的管治来赞美歌颂祂！

【撒上六 13】「伯示麦人正在平原收割麦子，举目看见约柜，就欢喜了。」

(吕振中译)「伯示麦人正在山谷中收割麦子；他们一举目，就看见约柜，并且欢欢喜喜地观看着。」

(原文字义)「平原」平原，低地，山谷。

(文意注解)「伯示麦人正在平原收割麦子，举目看见约柜，就欢喜了」：『平原』指低地或山谷，伯示麦位于梭烈谷的中段，故平原指谷中的平坦之处；『收割麦子』指收割小麦，大约在阳历五、六月间。

【撒上六 14】「车到了伯示麦人约书亚的田间，就站住了。在那里有一块大盘石，他们把车劈了，将两只母牛献给耶和华为燔祭。」

(吕振中译)「车到了伯示麦人约书亚的田间，就在那里站住；在那里有一块大石头；他们就把车木头劈开，将两只母牛做燔祭献上与永恒主。」

(原文字义)「站住」停止，不动；「劈了」劈开，破开；「燔祭」火祭，上升。

(文意注解)「车到了伯示麦人约书亚的田间，就站住了。在那里有一块大盘石，他们把车劈了，将两只母牛献给耶和华为燔祭」：『伯示麦人约书亚』其身分无法考证，伯示麦人可指利未人或犹大等其他支派的人，但利未人在正常的情况下，并不从事农耕；『他们』指住在伯示麦的利未人，献祭的工作当由利未人祭司负责；『把车劈了』指将新车劈成柴；『两只母牛』根据摩西律法，燔祭的祭牲必须是公牛犊或是公羊(参利一 3, 10)，不可用母牛；『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神。

(话中之光) (一)母牛拉车直行而停在「伯示麦人约书亚的田间」是颇使人惊奇的事情。神甚至通过母牛彰显了自己的旨意，得着了荣耀。圣徒当反省自己，是否在言行举止之间彰显了神的荣耀(参书一 7~9；诗一 1~3)。

【撒上六 15】「利未人将耶和华的约柜和装金物的匣子拿下来，放在大盘石上。当日伯示麦人将燔祭和平安祭献给耶和华。」

(吕振中译)「利未人把永恒主的柜和附带的匣子、里面装金器的、拿下来，放在大石头上；那一天伯示麦人献上燔祭，又宰献了别的祭给永恒主。」

(原文字义)「平安祭」献祭，感恩。

(文意注解)「利未人将耶和华的约柜和装金物的匣子拿下来，放在大盘石上。当日伯示麦人将燔祭和平安祭献给耶和华」：『平安祭』表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献，并藉此显明神与人及人与邻舍的和谐关系。

【撒上六 16】「非利士人的五个首领看见，当日就回以革伦去了。」

〔吕振中译〕「非利士人的五个霸主看见，就在那一天回以革伦去了。」

〔原文字义〕「以革伦」移民，连根拔起。

〔文意注解〕「非利士人的五个首领看见，当日就回以革伦去了」：『以革伦』非利士五大城市之一，位于伯示麦的西面，梭烈谷南方约 4 公里。

【撒上六 17】「非利士人献给耶和华作赔罪的金痔疮像就是这些：一个是为亚实突，一个是为迦萨，一个是为亚实基伦，一个是为迦特，一个是为以革伦。」

〔吕振中译〕「非利士人所还给永恒主做赔罪礼物的金鼠疫疮、就是以下这些：亚实突有一个，迦萨有一个，亚实基伦有一个，迦特有一个，以革伦有一个；」

〔原文字义〕「亚实突」强而有力的；「迦萨」强壮；「亚实基伦」邪恶的火，我将被衡量；「迦特」酒醉；「以革伦」移民，连根拔起。

〔文意注解〕「非利士人献给耶和华作赔罪的金痔疮像就是这些：一个是为亚实突，一个是为迦萨，一个是为亚实基伦，一个是为迦特，一个是为以革伦」：非利士五大城市，亚实突、迦萨、亚实基伦位于地中海沿岸，亚实突在最北面，迦萨在最南面，亚实基伦在中间；迦特、以革伦位于非利士地的内陆，迦特在以革伦的南面。

【撒上六 18】「金老鼠的数目是照非利士五个首领的城邑，就是坚固的城邑和乡村，以及大盘石。这盘石是放耶和华约柜的，到今日还在伯示麦人约书亚的田间。」

〔吕振中译〕「还有金老鼠、是照那属五霸主的、非利士人众城市的数目，无论是有堡垒的城或是乡下人的小村子、以及那大石头（传统：草场），就是他们将永恒主的柜安放在那上头的；直到今日、那石头还在伯示麦人约书亚的田间。」

〔原文字义〕「坚固的」堡垒，要塞。

〔文意注解〕「金老鼠的数目是照非利士五个首领的城邑，就是坚固的城邑和乡村，以及大盘石。这盘石是放耶和华约柜的，到今日还在伯示麦人约书亚的田间」：『以及大盘石』有如下几种不同的解释：(1)有人认为是抄写错误，大盘石是安放约柜的，位于以色列境内，不是非利士的领土；(2)另译「及于(even unto)大盘石」，指非利士的境界靠近安放盘石的大盘石；(3)「以及大盘石(eben)」另译「以及伟大的亚伯(abel)」，指参与移动约柜的人们。

【撒上六 19】「耶和华因伯示麦人擅观祂的约柜，就击杀了他们七十人，那时有五万人在那里（原文作“七十人加五万人”）。百姓因耶和华大大击杀他们，就哀哭了。」

〔吕振中译〕「但是耶哥尼雅的儿子们看见永恒主的柜时候不和伯示麦人一同欢乐，永恒主就击杀了他们七十个人（以下有「有五万人」数字不译）；因为永恒主大大击杀了众民，众民就哀悼。」

〔原文字义〕「擅观」察看，凝视；「击杀」打击，残杀。

〔文意注解〕「耶和华因伯示麦人擅观祂的约柜，就击杀了他们七十人，那时有五万人在那里」：『擅观祂的约柜』约柜是神同在的表征，人不可挨近，不可窥看(参民四 20)；『七十人』小字作「七十人加五万人」，数目太大，约相当于伯示麦全部人口，按照原文仅并列两种数目字，中间没有连接词，故仍以解作「五万人中的七十人」较为合理。

「百姓因耶和华大大击杀他们，就哀哭了」：『大大击杀』指七十人死于瞬间。

〔话中之光〕(一)非利士人是没有律法的外邦人，他们按着自己的方式送回约柜，神并没有惩罚他们。但神却严厉地惩罚了违反律法的伯·示麦人，因为伯·示麦人是熟悉律法的以色列人：「仆人知道主人的意思，却不预备，又不顺他的意思行，那仆人必多受责打；惟有那不知道的，做了当受责打的事，必少受责打；因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要」(路十二 47~48)。

(二)其实也不能说伯示麦人不欢迎约柜归来，但是他们似乎就是缺少了敬畏。高兴之余，失了敬畏的心，就任自己好奇的心左右，终究是导致了悲剧。我们是否对神存有敬畏之心呢？

【撒上六 20】「伯示麦人说：“谁能在耶和华这圣洁的神面前侍立呢？这约柜可以从我们这里送到谁哪里去呢？”」

〔吕振中译〕「伯示麦人说：『在永恒主这神圣的神面前、谁能站立得住呢？我们要把他从我们这里送上哪里去呢？』」

〔原文字义〕「圣洁的」圣洁的，神圣的；「侍立」侍立，站立。

〔文意注解〕「伯示麦人说：谁能在耶和华这圣洁的神面前侍立呢？这约柜可以从我们这里送到谁哪里去呢？」：伯示麦人因此畏惧看守神的约柜，盼望送到别处。

〔话中之光〕(一)非利士人把约柜看作灾祸，现在伯·示麦人也把约柜看作灾祸，不肯顺服的百姓和不认识神的外邦人没有什么两样，都是活在肉体当中。属肉体的百姓违反了律法，却不肯承认是自己错了，反而把责任推给神的「圣洁」。他们把神的圣洁当作灾祸的来源，不是反省自己、满足律法，反而是把约柜送走，然后继续活在愚昧中，结果就失去了神同在的恩典。今天，我们如果体贴肉体，在神的管教面前抱怨、回避，不愿「在耶和华这圣洁的神面前侍立」，也会成为失去祝福的「伯·示麦人」。

(二)约柜回到伯示麦人中间，就是神的荣耀回到他们中间，因为他们不认识神，受了一点打击和亏损，就以为侍立在神面前是一种麻烦的事。以为神的约柜在他们中间，是一件可怕的事。正如主耶稣到了格拉森，那被群鬼所附的人竟蒙了拯救，但格拉森人却因两千条猪的损失，合城的人就出来，央求耶稣离开他们的境界(参看可五 1~17)。哦！今天有谁宁愿肉体受对付，物质受亏损，而仍拣选主耶稣呢？有谁宁愿舍弃自己的荣耀，地位和名望，而仍然要主耶稣呢？今天神的儿女观看热闹的人不少，但不计任何代价而真心要主耶稣的人，却不可多得。

【撒上六 21】「于是打发人去见基列耶琳的居民，说：“非利士人将耶和华的约柜送回来了，你们下来将约柜接到你们那里去吧！”」

〔吕振中译〕「于是打发使者去见基列耶琳的居民，说：『非利士人将永恒主的柜送回来了；你们下来，将柜接上你们那里去吧。』」

〔原文字义〕「基列耶琳」森林之城；「接到」上升，攀登。

〔文意注解〕「于是打发人去见基列耶琳的居民，说：非利士人将耶和华的约柜送回来了，你们下来将约柜接到你们那里去吧！」：『基列耶琳』位于伯示麦东北方约 14 公里，当时存放会幕的示罗已被非利士人摧毁(参耶二十六 9)，会幕可能经过辗转移到挪伯(参撒上二十一 1)；『基列耶琳的居民』原来是基遍人的城邑(参书九 17；十五 9)，故居民可能是被罚为神的殿作劈柴挑水的基遍人(参书九 23)，或犹大人(参书十五 9)。

〔话中之光〕(一)不错，基督的同在是有福的，但是，人也必须圣洁才可以。伯示麦人擅观神的约柜，没有虔诚敬畏神的心，所以神击杀他们。他们因被击打就不要约柜。他们不对付他们所以遭击打的原因，他们反而不要主的同在，这是多么可怜的事！我们是像伯示麦人惧怕主的同在呢？我们还是基列耶琳人欢迎主的同在(参撒上七 1~2)？

(二)当非利士人不要神的约柜，深知连以色列人也不要神约柜的时候，这里却有少数的基列耶琳人下来，将神的约柜接上去(参撒上七 1)。这少数的一班人，在神的心目中是何等宝贵！历代以来，称为神儿女的有千千万万，但真诚爱主要主，不顾祸福而跟随主的人，究有几何呢？言念及此，能不悲叹！

(三)凡是真实爱主的人，他们只要一有机会，定规是不顾一切而为主摆上去的。有一首诗歌：「但那诚实爱主的人，祸福都不问，就是他们宝贵的心血，也愿为主舍；求主给我这样心志，赤忠忘生死。」

叁、灵训要义

【约柜回归以色列】

一、约柜与非利士人(1~12 节)：

1. 「若要将以色列神的约柜送回去，不可空空地送去，必要给祂献赔罪的礼物」(3 节)：知道得罪了神，想要赔罪求平安。

2. 「五个金痔疮，五个金老鼠。…并要归荣耀给以色列的神」(4~5 节)：赔罪的动机是花钱消灾，态度是敬而远之。

3. 「造一辆新车，将两只未曾负轭、有乳的母牛套在车上，…把耶和华的约柜放在车上」(7~8 节)：表面尊敬，但方法错误。

4. 「你们要看看：车若直行以色列的境界到伯示麦去，这大灾就是耶和华降在我们身上的；若不然，便可以知道不是祂的手击打我们，是我们偶然遇见的」(9 节)：将信将疑，根本还是出于不信的恶心。

5. 「牛直行大道，往伯示麦去，一面走一面叫，不偏左右。非利士的首领跟在后面，直到伯示麦的境界」(12 节)：亲自目睹神的大能。

二、约柜与以色列人(13~21 节)：

1. 「伯示麦人正在平原收割麦子，举目看见约柜，就欢喜了」(13 节)：眼见约柜回归，欢喜雀跃。

2. 「利未人将耶和华的约柜和装金物的匣子拿下来，放在大盘石上。当日伯示麦人将燔祭和平安

祭献给耶和」(15节)：安放约柜，献祭给神。

3.「耶和華因伯示麥人擅觀祂的約櫃，就擊殺了他們七十人，…百姓因耶和華大大擊殺他們，就哀哭了」(19节)：神严厉地惩罚了违背律法的人。

4.「于是打发人去见基列耶琳的居民，说：…你们下来将约柜接到你们那里去吧」(21节)：不肯接受神的对付，反将祝福拱手送给别人。

撒母耳记上第七章注解

壹、内容纲要

【神兴起撒母耳作士师】

- 一、约柜在基列耶琳二十年(1~2节)
- 二、以色列人在撒母耳教训下归向神(3~6节)
- 三、撒母耳祷告并带领以色列人制伏非利士人(7~14节)
- 四、撒母耳作以色列的士师(15~17节)

贰、逐节详解

【撒上七 1】「基列耶琳人就下来，将耶和華的約櫃接上去，放在山上亞比拿達的家中，分派他兒子以利亞撒看守耶和華的約櫃。」

〔吕振中译〕「基列耶琳的人就来，将永恒主的柜接上去；他们把柜扛到山冈上亚比拿达家中；将他的儿子以利亚撒分别为圣、来看守永恒主的柜。」

〔原文字义〕「基列耶琳」森林之城；「亚比拿达」我父是尊贵的，我父愿意；「以利亚撒」神已帮助；「分派」使成圣，分别；「看守」看守，保守，注意。

〔文意注解〕「基列耶琳人就下来，将耶和華的約櫃接上去」：这是应伯示麥人的邀请来将约柜接过去。『下来…上去』因基列耶琳的地势比伯示麥高，伯示麥是在梭烈谷谷底，而基列耶琳位于海拔约七百公尺的小山上。

「放在山上亚比拿达的家中，分派他儿子以利亚撒看守耶和華的約櫃」：『亚比拿达』身分不明，只知道他有三个儿子，除本节的以利亚撒之外，尚有乌撒和亚希约(参撒下六 3)，都是祭司，故应当是利未人；『看守耶和華的約櫃』这是属于利未人哥辖族的职责(参民三 30~31)。

【撒上七 2】「约柜在基列耶琳许久。过了二十年，以色列全家都倾向耶和華。」

〔吕振中译〕「那柜自从停在基列耶琳的日子以后，经过许多年日，有二十年，以色列全家都悲伤哀恸地仰望着永恒主。」

〔原文字义〕「倾向(原文双字)」哭泣，哀悼(首字)；在…之后，背后(次字)。

〔文意注解〕「约柜在基列耶琳许久。过了二十年，以色列全家都倾向耶和華」：『许久』直到大卫将约柜运至大卫城，故约有八十年；『过了二十年』约柜被掳时，根据犹太历史学家约瑟夫推算，撒母耳才 12 岁(参撒上三 1)，所以这二十年是等待以色列回转归神，预备撒母耳作士师的一段时间，就是他从 12 岁至 32 岁的成长期；『倾向耶和華』意指哭泣着转向神。

〔话中之光〕(一)自从神的约柜被掳，在一般以色列人的心目中，约柜不再像传说中那么灵验(参撒上四 10~11)，那还有什么必要取回约柜呢？人若带着拜偶像的心思寻求神，就看不清神的工作，也听不进神的话语。

(二)非利士人虽然惧怕神的约柜，但却不怕神的百姓。经过亚弗之战，他们已经看出以色列人失去了神的同在，也看透了百姓的属灵麻木，所以照样辖制他们，而百姓竟然「过了二十年」才向神痛哭。「以色列全家都倾向耶和華」，原文是「以色列全家都向耶和華哭泣」(英文 ESV 译本)，表明他们的哭泣就像士师时代一样，只是因为痛苦，而不是因为悔改。但神仍然让约柜回到以色列地，继续用祂「荣耀」(四 22)呼唤百姓，给他们存留盼望：如果百姓肯真心回转归向神，神必然再次与百姓同在，让神的百姓能与神重新合一、重新得力。

(三)这「二十年」，是百姓继续忍受痛苦的二十年，也是神耐心等待百姓呼求的二十年，为要施恩给他们(赛三十 18)；这「二十年」，是百姓继续活在愚昧中的二十年，也是神预备撒母耳的二十年，虽然人肯不肯主动回转，但神自己会兴起仆人来带领百姓回转。

(四)圣灵工作的原则，总是先叫人为罪悲伤痛悔，而后才引人仰望神的恩典和怜悯。人如果没有为罪忧伤痛悔，人就不会来到神面前，仰望祂赦罪的大恩。伤痛悔改，是为着过去的失败，惟有仰望耶和華，才能被带进荣耀的救援。圣灵工作的结果，绝不是消极的，乃是积极的。祂总是把人带到神面前来，人只有被引到神面前来，难处才会得到基本的解决。

【撒上七 3】「撒母耳对以色列全家说：“你们若一心归顺耶和華，就要把外邦的神和亚斯他录从你们中间除掉，专心归向耶和華，单单地事奉祂。祂必救你们脱离非利士人的手。”」

〔吕振中译〕「撒母耳对以色列全家说：『你们若一心回转来归向永恒主，把外人的神从你们中间除掉，也除掉亚斯他录（即：外国人的女神），立定心意归向永恒主，单单事奉他，他就援救你们脱离非利士人的手。』」

〔原文字义〕「一心」心，心思，内里；「归顺」返回，转回；「亚斯他录」星辰；「除掉」转变方向，出，挪去；「专…归向」坚定，牢固，导向；「单单地」(原文无此字)。

〔文意注解〕「撒母耳对以色列全家说：“你们若一心归顺耶和華」：『撒母耳对以色列全家说』指撒母耳就职作士师时的宣言；『一心归顺耶和華』指全心归向神；『若』字表明要求，共有三项要求。

「就要把外邦的神和亚斯他录从你们中间除掉，专心归向耶和華，单单地事奉他」：本句明示三项

要求：(1)除掉外邦神和亚斯他录，『外邦神』指迦南人的诸巴力(参4节)，和非利士人的大衮(参撒五2)等众神；『亚斯他录』主管生殖的女神；(2)『专心归向耶和华』指全人跟从、顺服神，除祂以外，别无爱慕；(3)『单单地事奉祂』即指「爱耶和华——你们的神，行祂一切的道，守祂的诫命，专靠祂，尽心尽性事奉祂」(书二十二5)，不可「又事奉神，又事奉玛门」(太六24)。

「祂必救你们脱离非利士人的手」：神的百姓若履行前述三项要求，其结果就必带下神的拯救，使他们脱离非利士人的辖制。

(话中之光) (一)撒母耳带领以色列人所当注意的，乃是一心归向主的问题。如果心不够专一归向主，就外面任何的表示都没有用，什么可能都是虚假。神是鉴察人心的神，祂我们一直有一个呼声：「我儿，要将你的心归我，你的眼目也要喜悦我的道路」(箴二十三26)。心归向主，乃是最基本的一件事。

(二)以色列人把约柜留在基列耶琳许多年，并且没有作任何尝试恢复圣殿内的侍奉或给约柜提供一个适当的安息之所的事实，显明他们已经离开耶和华多么远了。并没有以色列人被掳往滨海平原的历史记录，像他们后来被掳往亚述和巴比伦一样，可是以色列人肯定几乎在生活的每一方面都与非利士人联合了，服侍他们(参撒四9)，用各种农产品支付每年的贡物，并且在遍及全地常见的各高岗上的纵酒狂欢中使自己快乐。归还约柜丝毫没有表示非利士人放弃了他们对以色列人的控制。

(三)自从在亚弗的战役之后，撒母耳现在头一次在叙述中出现，作为改革者的角色试图使一班自私自拜偶像的人们回归神。只有想象可以描绘这些年他四处周游对他意味着什么。他不仅访问了非利士地的近邻；而且全以色列都听到了他的恳求、警告和祈祷，直到整个国家都逐渐而确实地有了一种自感有罪和需要重新信靠神的意识。他形象地描绘了他们现在的状况，与神对他们曾有的计画作了比较，并且应许：只要他们成为真正的以色列人一字面意义是，「由神统治的」，就必定从非利士人手中蒙拯救。

(四)撒母耳的宗教改革有三个纲领：(1)除掉偶像：要除去不义、错谬、拜偶像作为(参创三十五2)；(2)专心归向耶和华：指全人的身心灵均与神相交，恢复良心，更新意识，顺服真理等；(3)单单事奉耶和华：指毫不犹豫地跟从真理，不事奉两个主人(参太六24)，单单顺服神旨意(参书二十二5；耶三十九9)。这三个纲领今天依然可以作个人与社会信仰更新的旗帜。

(五)撒母耳提出的三个要求，也是教会和信徒属灵复兴的三个必要条件：(1)「把外邦的神和亚斯他录从你们中间除掉」：除掉里面和外面的偶像，不让任何人、事、物在心中代替神；(2)「专心归向耶和华」：不是为了解决难处而利用神，而是因为爱慕神、痛恨罪，认识了肉体 and 偶像的可怕，所以专心跟从神、顺服神，成为「属圣灵」(罗八9)的人；(3)「单单地事奉祂」：就是不可事奉两个主人。

(六)在士师时代，百姓并不是第一次除掉偶像(参撒十二10)。但他们除掉偶像，只是因为受不了仇敌的辖制，而不是因为看见了偶像的可憎，更不是因为「专心归向耶和华」。因此，他们虽然除掉了外面的偶像，「单单地事奉耶和华」(参4节)，里面却把利益和安全当成了新的偶像，渐渐代替了神的地位，以致最后看不见神保护的手，反而要求撒母耳像列国一样为他们立王(参撒八5)。今天，世上的偶像比从前更多，我们关心什么，什么就可能在心中取代神的地位，甚至属灵的事物、事奉也可能成为偶像。因此，我们务要警醒、专心归向耶和华，否则，我们所关心的恩典也会成为偶像，在我们的心中代替赐恩典的神。

(七)撒母耳劝以色列人除去他们中间的外邦神。现代无形偶像比木头石头的假神更难察觉，却是一样的危险。凡在我们生命之中占首位、控制我们的事物，都成为我们的偶像。金钱、成就、物质、财产、名誉，或任何在我们的生命之中代替神的，都会成为偶像。惟有耶和华配受我们的敬拜事奉，我们不可以容许别的事物与祂争竞。如果我们心里有「外邦神」，就应当求神帮助，把它们赶离宝座，使真神在我们心中居首位。

(八)「除掉」这是需要代价的，但属灵的长进和我们因着圣灵的光照而付出的代价，也是发生绝对关系的，偶像除掉有多少，属灵的长进就有多少。必须先有一些东西除掉，而后才有生命的成长。

【撒上七 4】「以色列人就除掉诸巴力和亚斯他录，单单地事奉耶和华。」

(吕振中译)「以色列人就除掉诸众巴力(即：外国人的神)和亚斯他录(即：外国人的女神)，单单事奉永恒主。」

(原文字义)「除掉」转变方向，出，挪去；「诸巴力」主(复数词)；「亚斯他录」星辰。

(文意注解)「以色列人就除掉诸巴力和亚斯他录，单单地事奉耶和华」：这是上述三项要求(参 3 节)的第一和第三项，表现出以色列人行为上的实质转变，至于第二项是属于内心的转变，只有「神知」、「已知」，故未提及。

(话中之光) (一)「诸巴力」是个双关语，意思是「众丈夫」、「众主人」，许多先知都用这个隐喻来责备以色列人的属灵淫乱(参何二 13, 17；耶三 20)。但神实在是怜悯人的软弱，祂并没有等到百姓彻底除掉心中的偶像，而是一旦百姓除掉了外面的偶像，马上就赐下了拯救。神要继续使用撒母耳的一生，带领百姓除掉偶像，「专心归向耶和华，单单地事奉祂」(参 3 节)，预备大卫的国度。

(二)神预料到祂的百姓会愿意从他们的邪恶道路上回转的时间，祂预备了一位忠心的牧人去搜寻丧失的并把他们带回家。与神计画的一样，以色列人现在急于转向撒母耳了。基督徒拥有的最大鼓励之一就是神永远不会没有准备，无论环境可能如何。对从起初知道末后的那一位来说，既没有匆忙也没有迟延。当时如果没有撒母耳的话，以色列人的情况真是无法想象。

【撒上七 5】「撒母耳说：“要使以色列众人聚集在米斯巴，我好为你们祷告耶和华。”」

(吕振中译)「撒母耳说：『要把以色列众人集合在米斯巴，我好为你们祷告永恒主。』」

(原文字义)「聚集」聚集，召集；「米斯巴」守望台。

(文意注解)「撒母耳说：要使以色列众人聚集在米斯巴，我好为你们祷告耶和华」：『米斯巴』位于耶路撒冷以北约 12 公里，伯特利以南约 6 公里，以色列人曾在此地聚集，严惩便雅悯人包庇基比亚人淫乱的恶行(参士二十 1)；『为你们祷告』撒母耳是一位祷告的先知(参撒上八 6；十二 19, 23；诗九十九 6；耶十五 1)，他因母亲的祷告而出生(参撒上一 10~13, 20)，一生与祷告的关系深厚。

(话中之光) (一)「我好为你们祷告耶和华。」撒母耳奉神命治理以色列人，转达神的话，也为他们代求。撒母耳为以色列人作中保的事。

【撒上七 6】「他们就聚集在米斯巴，打水浇在耶和华面前，当日禁食，说：“我们得罪了耶和华。”于

是撒母耳在米斯巴审判以色列人。」

〔吕振中译〕「他们就集合在米斯巴，打水倒在永恒主面前；那一天禁食，在那里说：“我们犯罪得罪了永恒主了。”撒母耳在米斯巴作士师拯救了以色列人。」

〔原文字义〕「打」汲取；「浇在」浇，倾倒，涌出；「面前」面；「得罪」错过目标，出差错，犯罪；「审判」判断，治理。

〔文意注解〕「他们就聚集在米斯巴，打水浇在耶和華面前，当日禁食，说：我们得罪了耶和華」：『打水浇在耶和華面前』具有如下的意义：(1)表征真心认罪悔改(参撒下二十三 16)，表示「倾心如水」(哀二 19)，故紧接着就「当日禁食」；(2)当日可能是住棚节的聚集，表征从救恩的泉源欢然取水(参赛十二 3)，藉此浇奠的仪式，一面纪念摩西曾击打盘石流出水来，解决以色列人干渴的事迹(参出十七 6)；一面盼望神拯救他们脱离异族的统治。

「于是撒母耳在米斯巴审判以色列人」：这是撒母耳长期士师身份的开始。

〔话中之光〕(一)撒母耳召集这特别聚会的另一个意义，乃是要他们认罪归向主。为此他们禁食说：「我们得罪了耶和華。」犯罪已是一件可怕的事，而犯罪不肯认罪，那是一件更可怕的事。当年在以色列人中间，可能很长久没有听见认罪的声音了，而今却因着神的怜悯和圣灵的工作，以色列人开始公开向神认罪。感谢神，只要他们肯认罪，祂就立刻赦免他们。这是何等大的安慰！他们为罪所有的哀痛，现在却为他们带来了满心的喜乐和平安！

(二)「撒母耳在米斯巴审判以色列人。」我们都知道，悔改认罪，乃是除去人与神的间隔；但神儿女彼此之间的间隔，也必须除去，才能同心合意的事奉与争战。审判以色列人，就是将他们彼此一切的争执显明出来，并在两造之间，按真理审判断。教会中许多难处得不到解决，就是缺少像摩西和撒母耳那样的人，满有属灵的权柄，在神百姓中间，照着神的心意施行审判。因此在教会中才有许多混乱的事发生，并有许多不义和不法的事留在其中，言念及此，良为可叹！

【撒上七 7】「非利士人听见以色列人聚集在米斯巴，非利士的首领就上来要攻击以色列人。以色列人听见，就惧怕非利士人。」

〔吕振中译〕「非利士人听见以色列人集合在米斯巴，非利士人的霸主们就上来要攻打以色列人；以色列人听见，就惧怕非利士人。」

〔原文字义〕「非利士人」移居者；「首领」君主，统治者；「攻击」(原文无此字)；「惧怕」惧怕，害怕。

〔文意注解〕「非利士人听见以色列人聚集在米斯巴，非利士的首领就上来要攻击以色列人。以色列人听见，就惧怕非利士人」：『非利士的首领』意指他们率领非利士军队；『上来』非利士人居住在地中海沿岸平原地带，而米斯巴位于丘陵地带，地势较高，故用「上来」一词；『要攻击以色列人』因以色列人：(1)除掉偶像，相当于以行动宣告脱离非利士人长达四十年的辖制；(2)聚集在米斯巴，表示团结一致，抵御外侮。

〔话中之光〕(一)以色列人聚集在米斯巴，立志与偶像断绝关系(参 6 节)，相当于宣布脱离非利士人四十年的辖制(参士十三 1)，所以非利士人先发制人，主动「上来要攻击以色列人」。当我们要脱离世

界辖制的时候，撒但也不会甘心，必然会给我们生活制造种种难处，主动来攻击我们；但我们可以放心(参约十六 33)，因为那在我们里面作王的基督，已经胜过了世界。

(二)以色列人远离了神，就被黑暗的权势所控制，但神的子民一归向神，懊悔认罪，警醒祷告，仇敌立刻就恐慌，且要竭力攻击。历代以来，神儿女的遭遇，常是这样。什么地方有神的工作，什么地方就有魔鬼的逼迫和攻击。

【撒上七 8】「以色列人对撒母耳说：“愿你不住地为我们呼求耶和华我们的神，救我们脱离非利士人的手。”」

〔吕振中译〕「以色列人对撒母耳说：『愿你不静默地为我们哀呼永恒主我们的神救我们脱离非利士人的手。』」

〔原文字义〕「不住地」不静默，刻入；「呼求」呼求，哭号；「脱离」(原文无此字)。

〔文意注解〕「以色列人对撒母耳说：愿你不住地为我们呼求耶和华我们的神，救我们脱离非利士人的手」：『不住地为我们呼求』原文意思是「继续呼求不要静默」，以色列人认为撒母耳的祷告极有功效，上达天听，能帮助他们打胜仗。

〔话中之光〕(一)我们都知道撒母耳记这一本书，是特别注重祷告的执事，「撒母耳」这名，就与祷告发生关系，撒母耳的一生，更是与祷告发生关系，撒母耳这个人，就是祷告的人。因此主借着他所给人的带领，也是帮助别人成为祷告的人。你从主领受的是什么，你所给人的也定规是什么。

【撒上七 9】「撒母耳就把一只吃奶的羊羔献与耶和华作全牲的燔祭，为以色列人呼求耶和华。耶和华就应允他。」

〔吕振中译〕「撒母耳就把一只吃奶的羊羔做全燔祭献上给永恒主；撒母耳为以色列向永恒主哀呼，永恒主就应允他。」

〔原文字义〕「吃奶的」奶，牛奶；「羊羔」羊羔，绵羊；「全牲的」全部的，完整；「应允」回答，答应。

〔文意注解〕「撒母耳就把一只吃奶的羊羔献与耶和华作全牲的燔祭，为以色列人呼求耶和华。耶和华就应允他」：『吃奶的羊羔』指生下刚满七天的羔羊(参出二十二 30；利二十二 27)；『全牲的燔祭』指整只祭牲在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神。

【撒上七 10】「撒母耳正献燔祭的时候，非利士人前来要与以色列人争战。当日，耶和华大发雷声，惊乱非利士人，他们就败在以色列人面前。」

〔吕振中译〕「撒母耳正献燔祭的时候，非利士人上前来要和以色列人争战；那一天永恒主以大雷的声音发雷霆，使非利士人溃乱，非利士人就在以色列人面前被击败，」

〔原文字义〕「献」上去，上升，攀登；「争战」战争，战役；「大」巨大的；「发雷声(原文双字)」打雷(首字)；声音，响声(次字)；「惊乱」使困惑，打乱。

〔文意注解〕「撒母耳正献燔祭的时候，非利士人前来要与以色列人争战」：『前来』指靠近米斯巴。

「当日，耶和華大发雷声，惊乱非利士人，他们就败在以色列人面前」：『大发雷声』指紧密的落雷声，仿佛就在头顶上；『惊乱』指因不能断定落雷地点，感觉困惑，只在意避雷，无心打仗。

（*话中之光*）（一）这里给我们看见属灵争战的定律，先是神用雷声，惊乱敌军，仇敌就败在神子民的面前，而神子民的责任呢？乃是乘胜追赶击杀仇敌（参 11 节），这就是在得胜里来争战。赞美我们的神，魔鬼已被我们的主耶稣彻底打败，祂已败坏了那掌死权的魔鬼。我们现在的责任，就是因信宣告基督的得胜，以祷告和赞美在每件事上来对付撒旦的作为。

【撒七 11】「以色列人从米斯巴出来，追赶非利士人，击杀他们，直到伯甲的下边。」

（*吕振中译*）「以色列人从米斯巴出来，追赶非利士人，击杀他们直到伯甲的下边。」

（*原文字义*）「追赶」追赶，追逐，追随；「伯甲」公羊之家，羊儿之乡。

（*文意注解*）「以色列人从米斯巴出来，追赶非利士人，击杀他们，直到伯甲的下边」：『从米斯巴出来』意指倾巢而出；『伯甲』确实地点不详，大概在米斯巴的西方；『伯甲的下边』即指伯甲的下坡，可能靠近非利士人的领地。

【撒七 12】「撒母耳将一块石头立在米斯巴和善的中间，给石头起名叫以便以谢，说：“到如今耶和華都帮助我们。”」

（*吕振中译*）「撒母耳将一块石头安放在米斯巴与耶沙拿（传统：作「善」）之间，给石头起名叫以便以谢（即：帮助的石头），说：『这是永恒主帮助我们的证据（传统：到如今永恒主都帮助我们）。』」

（*原文字义*）「立在」放置，设立；「善」峭壁；「以便以谢」耶和華帮助。

（*文意注解*）「撒母耳将一块石头立在米斯巴和善的中间，给石头起名叫以便以谢，说：到如今耶和華都帮助我们」：『善』指形状似牙齿的峭壁，确实地点不详，应当距离以便以谢不远处；『以便以谢』原文意思是「耶和華帮助」，立石纪念处的确实地点无从查考。

（*话中之光*）（一）读本书第四章「以迦博」那一句话，真是令人多么的悲痛懊丧，感谢神，读本章「以便以谢」这一句话，却又给人带来何等大的安慰和鼓舞！哈利路亚，到了第七章，「以迦博」已经过去了，「以便以谢」已显为实际了。我相信那个时候，是他们举国欢欣歌颂我们神的时候。「以便以谢」这一句话，是涌自神子民心中，而有响彻天地的赞美词。

（二）「以便以谢」是一种信仰告白，表明以色列的胜利完全来自神的帮助，当我们以信仰来面对面临的试验和挑战的时候（参 8~9 节），就要像撒母耳那样建立信心的纪念碑。

（三）在这次战役中，他们同领袖撒母耳与耶和華并肩作战，从而获取胜利，「以便以谢」可谓意义深远。他们的凯旋是信仰的胜利，即：（1）百姓请求撒母耳祷告（参 8 节，出于信仰的对策）；（2）撒母耳的祷告（参 9 节）；（3）神的应允（参 10 节）。

（四）神在这个场合拯救他们脱离敌人的事实只是将来天意眷顾的一个信号。撒母耳希望以色列人明白只有他们一天天地顺从耶和華，祂的帮助才是他们的，而不是只此一次，不管他们的态度如何。基督徒们最好经常地回到生活中的以便以谢，在那里天意的拯救会做王，使人不信任自己，而是完全顺服并信靠神。

(五)「到如今」三个字，指着以往——以往二十年、以往七十年，「耶和华都帮助我们！」无论在贫乏中、在丰裕中；在疾病中、在健康中；在家、在外；在陆地、在海洋；在光荣中、在羞辱中；在疑难中、在欢乐中；在试炼中、在胜利中；在祷告中、在试探中——「耶和华都帮助我们！」

(六)「到如今」三个字，也指着将来。因为当我们写「到如今」这三个字的时候，我们的人生还没结束；前面还有很远的道路要走。前面还有更多的试炼、更多的胜利；更多的祷告、更多的答应；更多的跋涉、更多的力量；更多的战争、更多的凯旋；然后才有疾病、老年、死亡。求主给我们天上的亮光，叫我们的眼楮能看见「到如今」三个字里面的荣耀的盼望。

【撒上七 13】「从此，非利士人就被制伏，不敢再入以色列人的境内。撒母耳作士师的时候，耶和华的手攻击非利士人。」

〔吕振中译〕「这样、非利士人就被制伏，没有再进以色列人的境界。尽撒母耳作士师的日子，永恒主的手总是攻打非利士人。」

〔原文字义〕「制伏」制服，谦卑；「士师」(原文无此字)。

〔文意注解〕「从此，非利士人就被制伏，不敢再入以色列人的境内」：意指非利士人退回到沿海平原，不再侵扰以色列人所住的山地。

「撒母耳作士师的时候，耶和华的手攻击非利士人」：『撒母耳作士师的时候』撒母耳 32 岁作士师，其后撒母耳一直作士师(参 15 节)并兼大祭司和先知，直到 80 岁过世，前后共达 48 年。

〔话中之光〕(一)我们如果在神面前光景正常，仇敌在我们跟前必定站立不住。非利士人被制服的结果：(1)他们「不敢进入以色列人境内。」你的心若被主耶稣所充满，魔鬼岂敢冒犯进入呢？(2)「非利士人所取以色列人的城邑…以色列人也从非利士人收回」(参 14 节)。只要有神同在，过去所有的丧失，都可一一收回。

【撒上七 14】「非利士人所取以色列人的城邑，从以革伦直到迦特，都归以色列人了。属这些城的四境，以色列人也从非利士人手下收回。那时以色列人与亚摩利人和好。」

〔吕振中译〕「非利士人从以色列人所取的城市、从以革伦直到迦特、都归还了以色列；属这些城的四境以色列人也都从非利士人手下夺回来。那时以色列人与亚摩利人之间和好无事。」

〔原文字义〕「以革伦」移民，连根拔起；「迦特」酒醉；「归」返回，转回；「收回」剥夺，掠夺；「亚摩利人」山居者。

〔文意注解〕「非利士人所取以色列人的城邑，从以革伦直到迦特，都归以色列人了」：米斯巴大捷(参阅 11 节)以后，十数年间，非利士人一蹶不振，故可能未经争战，自动退出原属于以色列人的山地，即非利士五大城中的以革伦和迦特两城。

「这些城的四境，以色列人也从非利士人手下收回。那时以色列人与亚摩利人和好」：『这些城的四境』即指以革伦和迦特两城的周边乡村以及丘陵地带；『亚摩利人』泛指迦南地的原住民，与以色列人和平共存，不再成为以色列人军事上的威胁。

【撒上七 15】「撒母耳平生作以色列的士师。」

(吕振中译)「尽撒母耳活着的日子、他都作以色列的士师。」

(原文字义)「平生(原文双字)」日子(首字); 活着的, 有生命的(次字)。

(文意注解)「撒母耳平生作以色列的士师」:『平生』意指活着的时候。撒母耳 32 岁作士师, 直到 80 岁过世, 前后担任士师共达 48 年。他是以色列最后的一位士师。

【撒上七 16】「他每年巡行到伯特利、吉甲、米斯巴, 在这几处审判以色列人。」

(吕振中译)「他年年去环游伯特利、吉甲、米斯巴、到这些地方为以色列人审案。」

(原文字义)「每年(原文三个字)」充足(首字); 年(第二、第三字); 「伯特利」神的家; 「吉甲」滚动, 滚去; 「米斯巴」瞭望台; 「审判」判断, 治理。

(文意注解)「他每年巡行到伯特利、吉甲、米斯巴, 在这几处审判以色列人」:『伯特利』位于耶路撒冷之北约 16 公里, 示罗西南方约 15 公里, 是古代重要的宗教中心之一;『吉甲』位于耶路撒冷东北方约 24 公里, 距约但河西岸不远处, 约书亚率领以色列人过约但河之后, 即首先在此地安营;『米斯巴』请参阅 5 节注解。以上三城均在迦南弟的中部。

(话中之光) (一)撒母耳其为士师, 不仅为审判会众, 更是为灵道上的训练: (1)至伯特利——伯特利意即神的殿, 或神的家, 原为雅各事神之处。会中领袖宜领会众进到伯特利; (2)吉甲——吉甲意即辊开, 或转离, 可表明人的悔改, 转离罪恶, 如以色列会众, 在吉甲第二次行割礼; (3)米斯巴——意即守望楼, 正好在此为会众代祷, 聚集会众, 在此聚奋兴会。

【撒上七 17】「随后回到拉玛, 因为他的家在那里, 也在那里审判以色列人, 且为耶和华筑了一座坛。」

(吕振中译)「然后回到拉玛, 因为他的家在那里; 他也在那里为以色列人审案; 他并且在那里给永恒主筑了一座祭坛。」

(原文字义)「拉玛」小山丘; 「筑」建造, 建立; 「坛」祭坛。

(文意注解)「随后回到拉玛, 因为他的家在那里, 也在那里审判以色列人, 且为耶和华筑了一座坛」:『拉玛』就是拉玛琐非(参撒上一 1), 也是他父母的家所在地;『一座坛』即指一座祭坛。

叁、灵训要义

【撒母耳的事工】

一、先知的事工:

1. 「撒母耳对以色列全家说: 你们若一心归顺耶和华, 就要把外邦的神和亚斯他录从你们中间除掉, 专心归向耶和华, 单单地事奉祂。祂必救你们脱离非利士人的手」(3 节): 教导神的百姓一心归向神。

2. 「以色列人就除掉诸巴力和亚斯他录, 单单地事奉耶和华」(4 节): 除掉偶像, 专一事奉神。

二、祭司的事工：

1. 「撒母耳说：要使以色列众人聚集在米斯巴，我好为你们祷告耶和华」(5节)：为神的百姓祷告神。
2. 「他们就聚集在米斯巴，打水浇在耶和华面前，当日禁食，说：我们得罪了耶和华」(6节)：引导神的百姓向神认罪。
3. 「非利士的首领就上来要攻击以色列人。以色列人对撒母耳说：愿你不住地为我们呼求耶和华我们的神，救我们脱离非利士人的手」(7~8节)：祷告求神拯救脱离敌手。
4. 「撒母耳就把一只吃奶的羊羔献与耶和华作全牲的燔祭，为以色列人呼求耶和华。耶和华就应允他」(9节)：献祭蒙神应允其祷告。
5. 「撒母耳正献燔祭的时候，非利士人前来要与以色列人争战。当日，耶和华大发雷声，惊乱非利士人，他们就败在以色列人面前」(10节)：神帮助打败敌人。
6. 「撒母耳将一块石头立在米斯巴和善的中间，给石头起名叫以便以谢，说：到如今耶和华都帮助我们」(12节)：立石感谢、纪念神地帮助。
7. 「且为耶和华筑了一座坛」(17节)：献祭作中保。

三、士师的事工：

1. 「撒母耳在米斯巴审判以色列人」(6节)：判断是非，使神的百姓彼此和睦。
2. 「撒母耳作士师的时候，耶和华的手攻击非利士人。非利士人所取以色列人的城邑，从以革伦直到迦特，都归以色列人了」(13~14节)：收回失土。
3. 「撒母耳平生作以色列的士师」(15节)：一生尽职。
4. 「他每年巡行到伯特利、吉甲、米斯巴，在这几处审判以色列人」(16节)：出外巡行，审判神的百姓。
5. 「随后回到拉玛，因为他的家在那里，也在那里审判以色列人」(17节)：在自家那里也审判神的百姓。

撒母耳记上第八章注解

壹、内容纲要

【百姓要求立王】

- 一、撒母耳的儿子们任士师屈枉正直(1~3节)
- 二、百姓要求立王代替士师(4~6节)
- 三、神命撒母耳依从百姓的要求(7~9节)

四、撒母耳警告立王的坏处(10~16节)

五、百姓仍坚持立王的要求(17~22节)

贰、逐节详解

【撒上八 1】「撒母耳年纪老迈，就立他儿子作以色列的士师。」

〔吕振中译〕「撒母耳年纪老了，就立他的儿子做以色列的士师。」

〔原文字义〕「老迈」老，变老；「立」放置，设立；「士师」判断，治理。

〔文意注解〕「撒母耳年纪老迈，就立他儿子作以色列的士师」：『年纪老迈』以色列人习惯称年逾六十岁为老人，七十岁则称白发老人，撒母耳此时可能在七十岁前后；『立他儿子作…士师』士师并非世袭，故一般解经家同意，撒母耳因为年事已高，不方便到远处巡行问事，乃任命他的两个儿子担任士师的助手，代表他到边远地区处里审判的工作。

〔话中之光〕 (一) 多少人年纪老迈，心思就不够清明，多少神的仆人到老年的时候，属灵的情形就显出暮气沉沉的光景。从圣经我们可以看见，以撒就是明显的一个例证。然而也有不少神的仆人，年纪虽老，却是非常明亮，像雅各、摩西、大卫，以及历代属灵的先锋，他们身体虽老，属灵情形却一点不衰老，反而越过越新鲜，越过越老练。但愿我们都能像保罗一样的说：「所以我们不丧胆，外面的人虽然毁坏，里面的人却一天新似一天」(林后四 16)。

【撒上八 2】「长子名叫约珥，次子名叫亚比亚，他们在别是巴作士师。」

〔吕振中译〕「他的长子名叫约珥，次子名叫亚比亚；都是在别是巴作了士师。」

〔原文字义〕「约珥」耶和华是神；「亚比亚」耶和华是父亲；「别是巴」七倍誓约的井。

〔文意注解〕「长子名叫约珥，次子名叫亚比亚，他们在别是巴作士师」：『别是巴』位于耶路撒冷以南约 77 公里，加萨东南东方约 45 公里，是以色列最南端的城邑。

〔话中之光〕 (一) 「约珥」这个名字的意思是「耶和华是神」，「亚比亚」这个名字的意思是「耶和华是父亲」，这两个名字代表了撒母耳对他们的属灵寄望。撒母耳能让他们当助手，表明他们的能力和表现应该不错。但是，问题乃在于他们的存心不正，结果辜负了老父亲的期望。

(二) 「你要保守你心，胜过保守一切，因为一生的果效，是由心发出」(箴四 23)。

【撒上八 3】「他儿子不行他的道，贪图财利，收受贿赂，屈枉正直。」

〔吕振中译〕「他的儿子没行他的道路，却偏图不义之财，收受贿赂，屈枉正直。」

〔原文字义〕「行」走；「道」道路，路程；「贪图(原文双字)」倾斜，折弯(首字)；在…之后(次字)；「财利」利益；「屈枉正直(原文双字)」倾斜，折弯(首字)；公平，公义(次字)。

〔文意注解〕「他儿子不行他的道，贪图财利，收受贿赂，屈枉正直」：『不行他的道』意指不像撒母耳那样敬畏神，审判公正；『贪图财利』原文意思是「因贪婪而偏向财利」；『收受贿赂，屈枉正直』意

指判案不是根据是非曲直，而是根据谁愿出钱贿赂，就叫正直的一方受到冤屈。

《话中之光》 (一)我们不知道撒母耳是否教子无方，无论如何，他的儿子已大，可以自行其事了。我们不必为成年儿女的罪自责；但另一方面，作父母的也有独特的责任——在儿女未成年时塑造他们的品格，这是最重要的事。如果你的儿女长大成人后不信从神的话，你要知道，你已不再能约束他们了，别因为发生了一些由不得你的事而自怨自艾。不过如果你的儿女仍然年幼，你的言行教导必会深深地影响他们的一生。

(二)属圣灵的人也会生出属肉体的儿子，人若没有建立起自己与神的关系，一旦有了合适的机会，必然会显出败坏的肉体本相。所以这两位父亲面前的好儿子，一旦独立工作，就「不行他的道」，「收受贿赂」，违反律法(参出二十三 8；申十六 19)。这里给了我们一个警惕。好的环境，不一定能培养出好的人。好的环境只能遮盖人的本相，但不能除掉人的本相。这两位儿子在撒母耳面前活得很好，但是他们不在撒母耳面前就发生问题。

(三)人若存心不正，就会在信仰上发生「质变」，「以敬虔为得利的门路」(提前六 5)。基督徒信仰的堕落轨迹：先是在道德观念上败坏了，接着就舍弃了所认识的真理，最后就以信仰当作幌子，实则以谋利为主旨，将商业行为带进了教会中。

(四)世界上没有第二种事情被神定罪，更过于「以敬虔为得利的门路」。这一种的赚钱，乃是最卑鄙的事，没有第二种事比这一个更卑鄙。作主工的人对于利，都必须洗得干干净净，才能作工。

(五)你要作主工，就要在钱财上非常独立，宁可饿死，不能盼望得利。我们的衣服可以出卖，我们的东西可以出卖，但是我们的道理和敬虔决不可以出卖。

(六)传道人若不小心，也会不知不觉坠入陷阱：起初是「主使用我」，后来变成「我利用主」；起初是「我完全奉献」，后来变成「我完全获得」。

(七)「贪财是万恶之根。有人贪恋钱财，就被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了」(提前六 10)。「钱财」本身并不是万恶之源，「贪心」才是；钱财若能善于运用，甚至对我们的将来有很大的影响。灵程走不好的基督徒，往往是由贪心所致；人无贪心就可少犯罪。

【撒上八 4】「以色列的长老都聚集，来到拉玛见撒母耳，」

《吕振中译》「于是以色列的众长老都集合到拉玛，来见撒母耳，」

《原文字义》「拉玛」小山丘。

《文意注解》「以色列的长老都聚集，来到拉玛见撒母耳」：『以色列的长老』他们是治理各支派政务的首领；『都聚集』表示他们的看法一致；『拉玛』是撒母耳的家所在地，大多数时间在那里施行审判(参撒上七 17)。

【撒上八 5】「对他说：“你年纪老迈了，你儿子不行你的道。现在求你为我们立一个王治理我们，像列国一样。”」

《吕振中译》「对他说：『看哪，你年纪老了，你的儿子不行你的道路；现在你要为我们立个王来为我们审案，像列国一样。』」

〔原文字义〕「治理」治理，判断。

〔文意注解〕「对他说：你年纪老迈了，你儿子不行你的道。现在求你为我们立一个王治理我们，像列国一样」：『你儿子不行你的道』意指他们不是当士师的正当人选；『立一个王治理』意指希望以君王制度代替士师；『像列国一样』意指仿效周围列国的政制。

以色列长老要求立王的原因如下：(1)撒母耳的年纪老迈(1节)；(2)撒母耳的两个儿子为人不正，贪赃枉法(3节)；(3)他们厌弃神作他们的王(7节)；(4)他们误以为「立王」利多弊少(20节)。

〔话中之光〕(一)今天有很多传道人只知用道理教导别人，却不知生活的榜样更重要。「你儿子不行你的道，」传道人的家里一旦出了「不肖」的儿子，其破坏力相当惊人，甚至会将一生辛苦教导的果效，一笔勾销。

(二)「像列国一样。」世界上虽然有许多的事物值得基督徒学习与效法，譬如学术的传承、科学的新知等，但也有许多来自败坏的源头和潮流，所以基督徒不能毫无分辨的模仿与利用，以免不知不觉的爱世界和世界上的事(参约壹二 15~17)。

【撒八 6】「撒母耳不喜悦他们说立一个王治理我们，他就祷告耶和华。」

〔吕振中译〕「他们说：『请给我们一个王来为我们审案』：撒母耳对这事很不高兴，就祷告永恒主。」

〔原文字义〕「喜悦(原文双字)」发抖，颤抖(首字)；眼睛(次字)。

〔文意注解〕「撒母耳不喜悦他们说立一个王治理我们，他就祷告耶和华」：『撒母耳不喜悦』原文意思是「撒母耳的眼睛所见，不以为然」，也就是他的看法跟长老们不同；『王治理我们』原文是「王审判我们」，也就是以君王取代士师；『他就祷告』意即寻求神对这件事的旨意。

〔话中之光〕(一)撒母耳「不喜悦」百姓立王，因为神在以便以谢赐下的得胜(参撒七 12)已经证明：百姓得救和蒙福的唯一途径，就是除掉外邦神，「专心归向耶和华，单单地事奉祂」(撒七 3)，而不是建立一个更好的制度。人若弃绝神的安排，不管建立怎样一个人以为对的制度，所带来的结果都是偏离神。百姓当求的是求神把自己带回神的权柄底下，而不是去改变神的安排。

(二)撒母耳虽然心里不喜悦，却没有生气，也没有凭着自己的意思拒绝他们的要求。圣经说：「他就祷告耶和华。」信徒遇见任何不如意的事情，千万不要自己强出头，而要像撒母耳一样，退回到神面前向祂祷告。

(三)一个活在神面前的人，他无论听见什么话，遇见什么事，他头一个反应就是来到神的面前祷告。他惟一的责任就是凡事告诉神，等候神的安排和带领。

(四)撒母耳将百姓的话带到主面前。他的祷告大部分将百姓的怨言重复，使他在祷告中倾倒出来，心中就感到释然。对他来说，他可以向神倾心吐意，成为生活的习惯。事情未必如我们所希冀的，我们心中不愉快，也想到神的工作而失望。我们计画的是这一方向，而事情的发展却在另一方向。结果似乎越来越糟，我们只有一个出路，只向着神倾吐，不能让烦恼侵蚀内心。

(五)我们生活的错误，乃是祷告不足。我们自行背负重担，却不将它交托。我们只会忧虑，不会信赖。我们祷告得太少了。我们的讲坛荒废，过道满有蛛网。其实我们若肯花时间祷告，这时间花得最有价值，当撒母耳祷告的时候，神的计画就得以成就了。

【撒上八 7】「耶和華對撒母耳說：“百姓向你說的一切話，你只管依從，因為他們不是厭棄你，乃是厭棄我，不要我作他們的王。」

（呂振中譯）「永恆主對撒母耳說：『關於人民向你說的一切話你只管依從，因為他們不是棄絕你，乃是棄絕了我作王來管理他們。』

（原文字義）「依從」聽到，聽從；「厭棄」鄙視，拒絕。

（文意注解）「耶和華對撒母耳說：百姓向你說的一切話，你只管依從」：『只管依從』意指接納他們的要求，照他們的話去行。

「因為他們不是厭棄你，乃是厭棄我，不要我作他們的王」：『不是厭棄你』意指不是厭棄士師制度；『厭棄我，不要我作他們的王』意指乃是拒絕神的掌權。

（話中之光）（一）以色列人要求立王，背後的動機是出於對神的叛逆。今天有許多基督徒高舉神的工人（牧師、傳道人）過於聖經所記（參林前四 6），表面原因是他們的才幹高人一等，或是為教會立下汗馬功勞，值得一般信徒特別尊敬；其實，背後的動機是對神的作為「無感」和「藐視」，不如神仆人的真實、偉大。這種過度高舉人，相當於敬拜偶像，乃是對神的叛逆。

（二）神應允人們的要求，使他們體驗君王給他們帶來的迫害，以此教導他們明白惟有耶和華才是真正的王，唯一的救贖者。

（三）一個作屬靈首領的人，第一，必須放下自己的看法而單聽神的話。第二，不求自己的喜悅，只照神的旨意，而接受別人的提議。這是作屬靈首領之人必須學的功課。

（四）「他們不是厭棄你，乃是厭棄我。」常施恩惠給人的神，尚且遭受人的厭棄，何況我們呢？主耶穌說：「學生不能高過先生，仆人不能大於主人。」我們的主在地上的時候，既被人輕看厭棄，何況祂的仆人呢？今天我們在地上能有分於主所受的凌辱，將來在天上才能有分於祂的喜樂和榮耀。

【撒上八 8】「自从我领他们出埃及到如今，他们常常离弃我，事奉别神。现在他们向你所行的，是照他们素来所行的。」

（呂振中譯）「自从我领他们从埃及上来的日子到如今，他们总是离弃了我，去服事别的神；从前他们向我行的一切事，现在也向你照样地行。」

（原文字義）「离弃」离去，弃绝；「别」其他的。

（文意注解）「自从我领他们出埃及到如今，他们常常离弃我，事奉别神」：『常常离弃我，事奉别神』整卷士師祭的史實，載明以色列人曾七次反復「離棄神、敬拜偶像、遭受外族欺壓、悔改認罪向神哭求、蒙神拯救」的循環。

「現在他們向你所行的，是照他們素來所行的」：意指以色列百姓的「求立王」之事，與「敬拜偶像」並無不同。

【撒上八 9】「故此你要依从他们的話，只是當警戒他們，告訴他們將來那王怎樣管轄他們。」

（呂振中譯）「現在你只管依從他們的話，只是要鄭重警告他們，告訴他們那要管理他們的王、其制

度是怎么样。』

〔原文字义〕「依从」听到，听从；「警戒(原文双同字)」作证，正式的劝告；「管辖」统治。

〔文意注解〕「故此你要依从他们的话，只是当警戒他们，告诉他们将来那王怎样管辖他们」：意指神命撒母耳将君王制度的坏处告诉百姓，作为对他们的警告。

〔话中之光〕(一)神虽然吩咐撒母耳，只管依从他们的话，为他们立王，但祂却叫撒母耳警戒他们，并告诉他们，将来他们所立的王要怎样瞎管他们。这是神爱人的心充分的流露。神一面尊重人自由的意志，给人有绝对的权利来拣选他们自己所要的。但另一面神也警告人，叫他们知道他们如此行，所要遇到的难处和痛苦。

【撒上八 10】「撒母耳将耶和華的话都传给求他立王的百姓，说：」

〔吕振中译〕「撒母耳将永恒主的一切话都对那些向他求立个王的人民说。」

〔原文字义〕「传给」说，讲；「求」要求，询问。

〔文意注解〕「撒母耳将耶和華的话都传给求他立王的百姓，说」：于是撒母耳遵命将神的话向百姓述说。

【撒上八 11】「“管辖你们的王必这样行：他必派你们的儿子为他赶车、跟马，奔走在车前；」

〔吕振中译〕「他说：『那要管理你们、的王、其制度是这样：他必取你们的儿子，派他们为他赶车，做他的马兵，在他的车前奔走。』」

〔原文字义〕「管辖」统治；「奔走」奔跑，跑步。

〔文意注解〕「管辖你们的王必这样行：他必派你们的儿子为他赶车、跟马，奔走在车前」：君王制度的第一种坏处便是建立常备军，适龄男子须服兵役，当战车兵(赶车)、马兵(跟马)、步兵(奔走在车前)。

【撒上八 12】「又派他们作千夫长、五十夫长，为他耕种田地，收割庄稼，打造军器和车上的器械；」

〔吕振中译〕「他必派他们做他的千夫长、五十夫长，犁他所当犁的田，收割他所可收割的，制造他的战器和车上的器械。」

〔原文字义〕「打造」制作；「军器(原文双字)」战争(首字)；器具，用品(次字)；「器械」器具，用品。

〔文意注解〕「又派他们作千夫长、五十夫长，为他耕种田地，收割庄稼，打造军器和车上的器械」：君王制度的第二种坏处便是设立文武官僚制度(千夫长、五十夫长)，执行王的命令，监督民生产业(耕种田地，收割庄稼)，以及军工事业(打造军器和车上的器械)。

【撒上八 13】「必取你们的女儿为他制造香膏，作饭烤饼；」

〔吕振中译〕「他必取你们的女儿做豫备香物者、做厨子和烤饼的人。」

〔原文字义〕「作饭」烹煮，做厨师；「烤饼」烘培。

〔文意注解〕「必取你们的女儿为他制造香膏，作饭烤饼」：前述官僚制度又要强征妇女服劳役(制造香膏，作饭烤饼)。

【撒上八 14】「也必取你们最好的田地、葡萄园、橄榄园，赐给他的臣仆。」

（吕振中译）「他必取你们最好的田地、最好的葡萄园、橄榄园，赐给他的臣仆。」

（原文字义）「最好的」好的，令人愉悦的；「臣仆」奴隶，仆人。

（文意注解）「也必取你们最好的田地、葡萄园、橄榄园，赐给他的臣仆」：君王制度的第三种坏处便是征用良田，供王维持文武官僚。

【撒上八 15】「你们的粮食和葡萄园所出的，他必取十分之一给他的太监和臣仆；」

（吕振中译）「你们撒种结的籽粒、和你们的葡萄园所出的、他都要抽取十分之一、去赐给他的内侍和臣仆。」

（原文字义）「粮食」种子，子孙；「太监」阉割。

（文意注解）「你们的粮食和葡萄园所出的，他必取十分之一给他的太监和臣仆」：为着维持文武官僚的需要，还包括建立税制，强征每年生产所得(取十分之一)。

【撒上八 16】「又必取你们的仆人婢女，健壮的少年人和你们的驴，供他的差役。」

（吕振中译）「他也必取你们的奴仆婢女、你们最好的牛（传统：作「壮丁」）和驴、去作他的工。」

（原文字义）「健壮的」好的，令人愉悦的；「差役」职业，工作。

（文意注解）「又必取你们的仆人婢女，健壮的少年人和你们的驴，供他的差役」：君王制度的第四种坏处便是选拔人才做公仆，供其使唤；强征财物作公用设施。

【撒上八 17】「你们的羊群，他必取十分之一，你们也必作他的仆人。」

（吕振中译）「你们的羊群、他也要抽取十分之一；你们本身呢、也必做他的奴仆。」

（原文字义）「仆人」奴隶，仆人。

（文意注解）「你们的羊群，他必取十分之一，你们也必作他的仆人」：又征收财产税，剥削劳力。

（话中之光）（一）在给百姓立王之前，神先告诉百姓：以人为王，作人的「仆人」，只会叫人丧失自由、失去丰富。但若以神为王，作神的「仆人」，祂是叫人得着自由、享用丰富。神从来不勉强人，祂过去让人在伊甸园选择生命树，在西奈山选择律法，现在也让人在拉玛选择王；神每次都先清楚地把选择的结果摆在人面前，让人学习为自己「所选的」（参 18 节）负责。

（二）13~17 节每一节都有「必取」一词，表明世上君王都是向他的百姓索「取」，为着自己的权势和享受，尽他们所能的从百姓身上剥削，因而苛捐杂税，横征暴敛，不顾人们的痛苦，一味的索取。但神作王却完全相反，祂不是「取」，祂乃是「给」。祂「给」到一个地步，甚至将祂独生的爱子也给了我们(参约三 16)！并且祂在爱子里，将天上各样属灵的福气，都给了我们(参弗一 3)。「神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和祂一同白白的赐给我们么」（罗八 32）？

（三）世上代表的权柄，最好的也不过是取之于民，用之于民；但属天真实的权柄，却是白白的赐给。二者之区别是何等其大！所以凡是属天权柄的代表者，必须从主有所领受，对人才能有所施给；给的

越多，属天的权柄的表现就越大！

【撒上八 18】「那时你们必因所选的王哀求耶和华，耶和华却不应允你们。」

（吕振中译）「到那日子你们就会因所选的王而哀叫，到那日子永恒主却不应允你们。」

（原文字义）「所选的」选择，挑选；「哀求」哭号，呼求；「应允」回应，回答。

（文意注解）「那时你们必因所选的王哀求耶和华，耶和华却不应允你们」：『因所选的王哀求』指施行君王制度之后，发现人治不如神治，想要恢复从前在神治下的自由与安定，却为时已晚，被神弃绝。

备注：若欲恢复神治，只有信靠基督，活在教会里面，跟随圣灵行事为人了。因为，无论是古时的君主政制，或是现代的民主政制，基本上都是「人治」，都因人性的堕落败坏，属于「换汤不换药」，君主政制是少数暴力，民主政制是多数暴力(盲目票选的人居多)，结果仍然是执掌政权的人(包括行政、立法、司法)任意妄为，基本上都是分赃制度，一般百姓无能为力，只能任凭宰割，偶而遇到有良心的掌权者，真可算是万幸！

（话中之光）（一）神通过撒母耳警告百姓，以人为王，结果将是兵役、劳役、纳税、剥夺财产、丧失自由(11~17节)。「那时你们必因所选的王哀求耶和华，耶和华却不应允你们」，因为「人种的是什么，收的也是什么」(加六7)，百姓必须自食其果，才能学到教训。

【撒上八 19】「百姓竟不肯听撒母耳的话，说：“不然，我们定要一个王治理我们，」

（吕振中译）「人民竟不肯听撒母耳的话；他们说：『不，我们要有一个王来管理我们，」

（原文字义）「竟不肯」拒绝；「治理」(原文无此字)。

（文意注解）「百姓竟不肯听撒母耳的话，说：不然，我们定要一个王治理我们」：意指不把警告的话放在心上，执迷不悟。

（话中之光）（一）虽然撒母耳给予最后的警告，百姓却坚持要求立王，虽然百姓的要求是不正当的，神却允许他们立王(参21，22节)；人具有堕落倾向，而神却全备，甚至使用人的性情成就自己的旨意，人与神之间有绝对的区别。

（二）神允许他们的要求等于是审判他们(参罗一20)。因此，若有人违背神的旨意而固执己见追求并实现自己的愿望，就当惧怕将要临到他的审判。圣徒在努力追求之前，当首先省察自己所追求的是否符合神的旨意(参雅四2~3；约壹五14)。

【撒上八 20】「使我们像列国一样，有王治理我们，统领我们，为我们争战。」

（吕振中译）「使我们也像列国一样、有王来为我们审案，来领我们出去，打我们的仗。」

（原文字义）「治理」治理，判断；「统领(原文双字)」前往，出来(首字)；面，脸(次字)；「争战(原文双字)」战斗，作战(首字)；战争，战役(次字)。

（文意注解）「使我们像列国一样，有王治理我们，统领我们，为我们争战」：『像列国一样』神的儿女竟然仿效世俗，倒行逆施，可悲亦复可怜！『治理我们』指平时；『统领我们』指战时；『为我们争战』当时他们正面临亚扪人的入侵威胁(参撒上十一1)。

《话中之光》 (一)百姓坚持要立王，以为有了新政体，就会使国家完善。但是由于基本问题乃是人不顺服神，所以其他的问题在这新政府之下仍会照样发生。他们所需要的乃是同心信靠神，而不是一个统一的政体。

(二)假使以色列人顺服神领导的话，他们的国势必会非常兴旺，超过所求所想的(参申二十八 1)。如果我们求神引领我们的家庭或个人的生活，却继续按照世人的标准和价值观去行，顺服神就变得有名无实。我们必须脚踏实地，在生活中的各方面信靠祂。

(三)「治理我们，统领我们，为我们争战」，这本是神的工作(参申二十 1~4)，现在百姓却希望由王来执行。此时以色列人可能正面临亚扪人的威胁(参撒十二 12)，又不肯信靠神的保护，所以明知后果，也情愿饮鸩止渴，坚持「定要一个王治理我们」(参 19 节)，以为这样就可以把命运掌握在自己的手中，不必每次都回转呼求神的拯救。

【撒八 21】「撒母耳听见百姓这一切话，就将这话陈明在耶和華面前。」

《吕振中译》「撒母耳听了人民的一切话，就说给永恒主听。」

《原文字义》「一切话」言论，言语；「陈明」说话，述说。

《文意注解》「撒母耳听见百姓这一切话，就将这话陈明在耶和華面前」：『这一切话』指 19~20 节的话；『陈明在耶和華面前』原文是「复述到神的耳朵里」。

【撒八 22】「耶和華对撒母耳说：“你只管依从他们的话，为他们立王。”撒母耳对以色列人说：“你们各归各城去吧！”」

《吕振中译》「永恒主对撒母耳说：『你只管依从他们的话，为他们设立一个王。』撒母耳对以色列人说：『你们各往各城去吧。』」

《原文字义》「依从」听到，听从；「归」来，去，行走。

《文意注解》「耶和華对撒母耳说：你只管依从他们的话，为他们立王」撒母耳对以色列人说：你们各归各城去吧！：其实神早已预见以色列人有一天会要求立王(参申十七 14)，并提出立王三条件：(1)不可立外邦人为王；(2)君王的存心不可自私；(3)君王要敬畏神，遵行神的律法(参申十七 15~20)。

《话中之光》 (一)既然百姓一意孤行，神就任凭他们，「只管依从他们的话」，这实际上是对百姓的管教(参罗一 24)。但神的目标不只是为了管教，更是为了成就祂荣耀的计画，照着祂的时间，将祂的国度和祂所拣选的王显出来(参创四十九 10；民二十四 17)。所以神先让百姓「像列国一样」(参 20 节)经历「合人心意」的扫罗王，也「像列国一样」体验君王压迫的痛苦；当百姓彻底失败以后(参撒三十一 7)，百姓才能认清自己的错误，转而跟从神所造就的「合神心意」的大卫王，进而仰望那位完美的弥赛亚君王和祂的国度。

(二)今天，我们也常常对许多地上的事物存着幻想，而神也会像对待当年的以色列人一样，任凭我们努力追寻自己的梦想，然后又允许这些梦想逐一幻灭。到那时候，我们才能深刻体会主耶稣所说的：「你们要先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」(太六 33)。

叁、灵训要义

【百姓要求立王】

一、要求立王代替士师的背景(1~8 节):

- 1.「撒母耳年纪老迈，就立他儿子作以色列的士师」(1 节): 撒母耳年纪老迈，不能照常视事。
- 2.「他儿子不行他的道，贪图财利，收受贿赂，冤枉正直」(3 节): 撒母耳设立他的儿子做帮手，但他们不行他的道。
- 3.「以色列的长老都聚集，来到拉玛见撒母耳，…求你为我们立一个王治理我们，像列国一样」(4~5 节): 眼见列国有王，误以为王能解决当前的问题。
- 4.「耶和华对撒母耳说：百姓向你所说的一切话，你只管依从，因为他们不是厌弃你，乃是厌弃我，不要我作他们的王」(7 节): 实际是厌弃神作他们的王。
- 5.「自从我领他们出埃及到如今，他们常常离弃我，事奉别神。现在他们向你所行的，是照他们素来所行的」(8 节): 因为百姓素来常常离弃神，事奉别神。

二、神对百姓要求立王的答复(9~18 节):

- 1.「故此你要依从他们的话，只是当警戒他们，告诉他们将来那王怎样管辖他们」(9 节): 神命撒母耳依从百姓的要求，但要警戒他们。
- 2.「撒母耳将耶和华的话都传给求他立王的百姓」(10 节): 警告立王的坏处。
 - (1)「管辖你们的王必这样行：他必派你们的儿子为他赶车、跟马，奔走在车前」(11 节): 人民要为王服兵役。
 - (2)「又派他们作千夫长、五十夫长，为他耕种田地，收割庄稼，打造军器和车上的器械」(12 节): 设立官僚制度，监督并管理百姓。
 - (3)「必取你们的女儿为他制造香膏，作饭烤饼；也必取你们最好的田地、葡萄园、橄榄园，赐给他的臣仆」(13~14 节): 征用劳役和人民的财产。
 - (4)「你们的粮食和葡萄园所出的，他必取十分之一给他的太监和臣仆；…你们的羊群，他必取十分之一」(15, 17 节): 征收所得税和财产税。
 - (5)「又必取你们的仆人婢女，健壮的少年人和你们的驴，供他的差役。…你们也必作他的仆人」(16~17 节): 强制人民服劳役。
- 3.「那时你们必因所选的王哀求耶和华，耶和华却不应允你们」(18 节): 届时发现所立的王不如理想，后悔也来不及了。

三、百姓仍坚持立王的要求(19~22 节):

- 1.「百姓竟不肯听撒母耳的话，说：不然，我们定要一个王治理我们」(19 节): 百姓不肯接受警告的话。
- 2.「使我们像列国一样，有王治理我们，统领我们，为我们争战」(20 节): 仍要求立王治理并统领、争战。

3.「撒母耳听见百姓这一切话，就将这话陈明在耶和华面前。耶和华对撒母耳说：你只管听从他们的话，为他们立王」(21~22节)：神命撒母耳为百姓立王。

撒母耳记上第九章注解

壹、内容纲要

【扫罗寻驴遇撒母耳】

- 一、扫罗寻找失驴(1~14节)
 - 1.扫罗奉父命寻找失驴(1~5节)
 - 2.仆人建议向神人求助(6~10节)
 - 3.路遇少年女子得知神人动向(11~14节)
- 二、神指示撒母耳膏扫罗为王(15~27节)
 - 1.撒母耳预知将遇见扫罗(15~18节)
 - 2.撒母耳邀扫罗同席(19~24节)
 - 3.撒母耳向扫罗传达神谕(25~27节)

贰、逐节详解

【撒九 1】「有一个便雅悯人，名叫基士，是便雅悯人亚斐亚的玄孙、比歌拉的曾孙、洗罗的孙子、亚别的儿子，是个大能的勇士（或作“大财主”。）」

（吕振中译）「有一个便雅悯人、名叫基士，是便雅悯人亚斐亚的元孙、比歌拉的曾孙、洗罗的孙子、亚别的儿子，是个很有财力的人〔或译：有魄力英勇的人〕。」

（原文字义）「便雅悯」右手之子；「基士」弯曲的；「亚斐亚」我会使之呼吸；「比歌拉」头生的；「洗罗」小袋，小卵石；「亚别」神是我父；「大能的」大能的，强壮的；「勇士(原文双字)」人，人类(首字)；力量，能力，财富(次字)。

（文意注解）「有一个便雅悯人，名叫基士，是便雅悯人亚斐亚的玄孙、比歌拉的曾孙、洗罗的孙子、亚别的儿子，是个大能的勇士」：『基士』扫罗的父亲(参 2~3 节)，基比亚人(参撒十 26)；『大能的勇士』按原文意指「大有势力的人」或「大财主」。

【撒九 2】「他有一个儿子，名叫扫罗，又健壮又俊美，在以色列人中没有一个能比他的；身体比众

民高过一头。」

〔吕振中译〕「他有一个儿子、名叫扫罗、又健壮又俊美，在以色列人中没有一个能比他更俊美的；从肩膀以上、他都高过任何人。」

〔原文字义〕「扫罗」所想望的；「健壮」青年，年轻男人；「俊美」好的，令人愉悦的；「没有一个能比他的(原文双字)」好的，令人愉悦的(首字)；人，人类(次字)。

〔文意注解〕「他有一个儿子，名叫扫罗，又健壮又俊美，在以色列人中没有一个能比他的；身体比众民高过一头」；『扫罗』后来被先知撒母耳膏立为以色列第一个王(参撒上十 1)；『健壮』意指具有雄伟的体魄；『俊美』意指面貌英俊好看。

〔话中之光〕(一)「人是看外貌，耶和華是看内心」(参撒上十六 7)，古代中东列国都很重视君王的身材和外貌，高大威猛的君王让百姓引以为傲，并在浮雕、史料中流传至今。扫罗的家世很好，「又健壮、又俊美」，身材高大，而且孝顺谦卑、彬彬有礼，照着列国的标准，没有比扫罗更合适做王的了。因此，神先拣选扫罗作王，让百姓看到，按人的标准最理想的君王，一旦掌握权力以后，会发生怎样的变化。神要借着「合人心意」的扫罗王来预备百姓的心，让他们甘心接受神亲自造就的「合祂心意」(撒上十三 14)的大卫王。

(二)远远高过他的同伴，扫罗具有的一种帝王般的举止使他赢得了群众的喜爱。神给那些愿意像四围列国一样的人的教训，有什么比照着人判断的标准给他们选择一个王更好呢？耶稣的门徒们就是这样把犹大看作一个领导的，完全不知道笼罩着他心灵的黑暗。现在岂不是神的子民应该祈求天上的眼药能使他们清楚地分辨真领导的资格的时候吗？

(三)扫罗是「属肉体」(罗八 8)的人，按着人的肉体本相作王，大卫是「属圣灵」(罗八 9)的人，在肉体不断被对付中作王。这两位王将用自己一生的经历，证明「属肉体的人不能得神的喜欢」(罗八 8)，亚当的后裔无论多么完美，在权力面前都会走向骄傲和败坏。因此，人的肉体生命如果不接受神的对付，就不会甘心以神为王(出十五 18)，也就不能为神作王。每个新约信徒将来都要与基督「一同作王」(提后二 12；启二十二 5)，我们若不学习顺着圣灵而行(加五 16)，让神在自己身上作王掌权，将来也不能为神作王掌权。

【撒上九 3】「扫罗的父亲基士丢了几头驴，他就吩咐儿子扫罗说：“你带一个仆人去寻找驴。”」

〔吕振中译〕「扫罗的父亲基士有几头母驴丢了；基士对儿子扫罗说：「你带一个僮仆、起身去寻找母驴。」」

〔原文字义〕「仆人」仆人，男孩，侍从；「寻找」寻求，需求。

〔文意注解〕「扫罗的父亲基士丢了几头驴，他就吩咐儿子扫罗说：你带一个仆人去寻找驴」；『驴』当时用来骑乘或载货的牲口，养驴是有钱有势人家的象征；『仆人』指随身照料的家奴。

〔话中之光〕(一)扫罗启程去找丢失的驴，完全没有梦想到竟然到了他要承担一个王国的责任的时候！将来的事件证明他为神召他从事的任务准备的很差。很少有人准备好担任这样的领导。甚至当摩西在燃烧的荆棘中遇见神时，他都还没有完全准备好担任领导。但是呼召领袖的一个令人鼓舞的方面就是神照祂找到他们时的本来样子接纳他们，以在他们工作时训练他们为目的。

(二)神对任何一个人所有的期望就是「行公义，好怜悯，存谦卑的心」与他的神「同行」(弥六 8)；字面意义是，「谦卑你自己与神同行。」彼得这样做了；犹大没有这样做。大卫这样做了；扫罗拒绝了。并不是神不能训练人，而是人不愿在神面前谦卑自己的心，以便神在适当的时候可以使他升高(彼前五 6)。

【撒上九 4】「扫罗就走过以法莲山地，又过沙利沙地，都没有找着；又过沙琳地，驴也不在那里；又过便雅悯地，还没有找着。」

〔吕振中译〕「扫罗就走过以法莲山地，又走过沙利沙地，他们都没有找着；他们又走过沙琳地，驴也不在那里；又走过便雅悯地，也没有找着。」

〔原文字义〕「以法莲」两堆灰烬，我将获双倍果子；「沙利沙」第三的；「找着」找到，发现；「沙琳」狐群。

〔文意注解〕「扫罗就走过以法莲山地，又过沙利沙地，都没有找着」：『以法莲山地』位于扫罗家乡基比亚(参撒上十 26)的北面，与便雅悯地邻接，包括以法莲和玛拿西两个支派的领地；『沙利沙地』位于加拿河的南面，是以法莲山地的北部地区。

「又过沙琳地，驴也不在那里；又过便雅悯地，还没有找着」：『沙琳地』位于沙利沙地的东南面，梭烈谷的北面，介于梭烈谷和苏弗地之间；『过便雅悯地』即指从沙琳地转向东，进入便雅悯地后再转北。如此，他们等于走了一大圈，全程大约 80 公里。

【撒上九 5】「到了苏弗地，扫罗对跟随他的仆人说：“我们不如回去，恐怕我父亲不为驴挂心，反为我们担忧。”」

〔吕振中译〕「他们来到苏弗地，扫罗对跟随他的僮仆说：『来，我们回去吧，恐怕我父亲不罢虑着驴，倒罢虑我们了。』」

〔原文字义〕「苏弗」蜂巢；「挂心」(原文无此字)；「担忧」害怕，焦虑，担心。

〔文意注解〕「到了苏弗地，扫罗对跟随他的仆人说：我们不如回去，恐怕我父亲不为驴挂心，反为我们担忧」：『苏弗地』位于沙利沙地和沙琳地之间，是以法莲山地的中部地区，撒母耳的家乡拉玛就是在苏弗地的中心；『我们不如回去』他们已经走了约 80 公里的路，显示他们已经尽力寻找失驴；『恐怕我父亲…为我们担忧』表示扫罗对他父亲的孝顺、体贴。

〔话中之光〕(一)扫罗从故乡基比亚出发，走遍沙利沙地、沙琳地、便雅悯地经过约 80 公里的长途跋涉之后抵达苏弗地的拉玛附近(参撒上一 1)。这一过程反映出扫罗的孝心和诚实。然而，人性的优点，若不升华为相信神的信仰人格，就不会永远存留，也无力改变一个人的悲剧性命运。

【撒上九 6】「仆人说：“这城里有一位神人，是众人所尊重的，凡他所说的全都应验。我们不如往他那里去，或者他能将我们当走的路指示我们。”」

〔吕振中译〕「僮仆对他说：『看哪，这城里有一位神人，是个受敬重的人；凡他所说的都一定应验；现在我们往那里去吧；或者他能将我们当走的路指示我们。』」

〔原文字义〕「神人(原文双字)」属神的，像神的(首字)；人，人类(次字)；「尊重」沉重，有份量，有尊荣；「全都应验(原文双同字)」进入，收成，发生；「指示」显明，告知。

〔文意注解〕「仆人说：这城里有一位神人，是众人所尊重的，凡他所说的全都应验」：『这城』即指撒母耳的家乡拉玛；『神人』意指「属神的人」，常用来称呼先知。

「我们不如往他那里去，或者他能将我们当走的路指示我们」：本节暗示扫罗对撒母耳一无所知，反倒不如他的仆人。

〔话中之光〕(一)在城里如果有神人居住，必为人们所共知的。神人的生活圣洁，在他居住的地方有馨香之气，邻居也都知道他。在教会的聚集中，不能没有他们。他们的祷告与劝勉常常带有特殊的圣灵的恩膏。我们呢？我们的敬虔有没有留下印象，使邻居得益？甚至我们离世之后，记忆仍有久远的影响。

(二)撒母耳的敬虔也这样被人们公认，他的影响力久远与广大，他人格的感召好似香气一般，无法隐藏。人们提说他「是众人尊重的，凡他所说的，全都应验。」敬虔的人实在令人敬重，他们可靠与稳健，也是在我们友朋之间受人爱戴。

(三)让我们生活也要端正，在今世要有敬虔，竭力追求作神人。我们要记得神将敬虔的人特别分别为圣，归属祂自己。神人是像神的人。他们成为神人，因为他们培养与神交往，亲近神。他们的脸庞满有主的容美，他们的言谈都是主的真理。你与他们稍有交往，就看出他们的庄重、安静、温和与圣洁，这些都是属天的气质。

【撒上九 7】「扫罗对仆人说：“我们若去，有什么可以送那人呢？我们囊中的食物都吃尽了，也没有礼物可以送那神人，我们还有什么没有？”」

〔吕振中译〕「扫罗对僮仆说：『且慢，我们去，有甚么可以带给那人没有？我们口袋中的食物都用尽了，也没有见面礼可以带给那神人呀！我们还有甚么没有？』」

〔原文字义〕「送」进入，收成，发生；「囊中」器皿，器具；「礼物」礼物，赠品。

〔文意注解〕「扫罗对仆人说：我们若去，有什么可以送那人呢？我们囊中的食物都吃尽了，也没有礼物可以送那神人，我们还有什么没有？」：『囊中的食物』指随身携带的干粮；『礼物』指见面礼。

〔话中之光〕(一)扫罗明显的缺少一件：他似乎对于属灵的事缺少应该有的注意。先知撒母耳几十年传神的话，叫人的心转向神，以至「从但到别是巴，所有的以色列人，都知道耶和华立撒母耳为先知」(撒上三 19~21；七 2)，扫罗却好像去了另外一个星球，全然无所知。这就像是在宗教改革时代的德国，却没听说过马丁路德，在瑞士，却不知有加尔文一样的不可思议；而且以色列并不是泱泱大国。扫罗对撒母耳的认识，竟然不如他的仆人，可见其对宗教缺乏兴趣的程度了。

(二)当仆人建议去见神人的时候，扫罗想到的是没有礼物可送他。撒母耳并没有募捐筹款的习惯，更不曾收受贿赂；而贪爱财物，是假先知的记号(参彼后二 16；王下五 16；撒上九 7)。这显明他对属灵观念的模糊，也许对财物更关心。

【撒上九 8】「仆人回答扫罗说：“我手里有银子一舍客勒的四分之一，可以送那神人，请他指示我们当

走的路。”」

〔吕振中译〕「僮仆应时对扫罗说：『看哪，我手里有银子一舍客勒的四分之一，可以送给那神人，请他将我们当走的路指示我们。』」

〔原文字义〕「一舍客勒的四分之一」约折合 3 公克。

〔文意注解〕「仆人回答扫罗说：我手里有银子一舍客勒的四分之一，可以送那神人，请他指示我们当走的路」：『舍客勒』指重量单位，相当于 11.5 公克；『一舍客勒的四分之一』大约 3 公克。

【撒上九 9】「(从前以色列中，若有人去问神，就说我们问先见去吧！现在称为先知的，从前称为先见。)」

〔吕振中译〕「(从前在以色列中人去寻问神的时候、总这样说：『来，我们去找先见吧』：今日的神言人，从前称为先见)」

〔原文字义〕「问」求助，寻找；「先见」看见，注视；「先知」发言人，说话者。

〔文意注解〕「从前以色列中，若有人去问神，就说我们问先见去吧！现在称为先知的，从前称为先见」：『先见』指具有超自然眼力的人；『先知』指为神说话的人。

【撒上九 10】「扫罗对仆人说：“你说的是，我们可以去。”于是他们往神人所住的城里去了。」

〔吕振中译〕「扫罗对僮仆说：『你说得好；来，我们去吧。』他们就往神人所住的城那里去。」

〔原文字义〕「神(原文复数词)」属神的，像神的。

〔文意注解〕「扫罗对仆人说：你说的是，我们可以去。于是他们往神人所住的城里去了」：『神人所住的城』即指拉玛，距离扫罗的家乡基比亚约有 30 公里。

【撒上九 11】「他们上坡要进城，就遇见几个少年女子出来打水，问她们说：“先见在这里没有？”」

〔吕振中译〕「他们上坡要进城，就遇见几个少女出来打水；便问她们说：『先见在这里没有？』」

〔原文字义〕「坡」上升；「打」汲取。

〔文意注解〕「他们上坡要进城，就遇见几个少年女子出来打水，问她们说：先见在这里没有？」：『上坡』因拉玛城建造在一座小山上；『少年女子』指年轻的未婚女子；『打水』指到井旁汲水，当时通常由年轻女子担任打水的工作。

【撒上九 12】「女子回答说：“在这里。他在你们前面，快去吧！他今日正到城里，因为今日百姓要在丘坛献祭。」

〔吕振中译〕「少女回答他们说：『在这里；看哪，就在你们面前呢；现在快去吧；因为他今天正到城里来，因为今天在丘坛那里、人民有献祭的事。』」

〔原文字义〕「丘坛」高地，高处；「献祭」祭物，节期的。

〔文意注解〕「女子回答说：在这里。他在你们前面，快去吧！他今日正到城里，因为今日百姓要在丘坛献祭」：『正到城里』意指正值他到城里办事的时候，表示他的家是在城郊；『丘坛』原文是「高地」，迦南人通常将祭坛建在山地，故称丘坛；『献祭』祭物是由百姓奉献，而由祭司在祭坛上献祭，撒母耳

身兼士师、先知、祭司三职。

《话中之光》 (一)在属灵的见识上，扫罗不仅不如他的仆人，也不如打水的少年女子。圣徒们在教会中，不可单凭人的外表与身分，来断定一个人的属灵份量。教会应该是不会因社会地位而产生隔阂的地方；在教会中，以外表来分别人的属灵程度、对错、尊卑，这种行为表现与我们的信仰背道而驰，每个人都应当注意去对付。

(二)在主耶稣基督荣耀里面，是没有阶级、背景、教育、文化与性别的差别。圣经不但主张自由、和平、平等与互助，同时也教训我们要怎样尊重人权(参加三 28~29；罗一 14)。

【撒上九 13】「在他还没有上丘坛吃祭物之先，你们一进城必遇见他，因他未到，百姓不能吃，必等他先祝祭，然后请的客才吃。现在你们上去，这时候必遇见他。」

《吕振中译》「在他还没有上丘坛吃祭物之先，你们一进城，就会遇见他；因为他未到，人民总不吃的；要等他先祝谢了祭物，然后被请的人纔吃；现在你们上去吧，因为马上就会遇见他。」

《原文字义》「遇见」找到，到达；「祝祭(原文双字)」祝福，屈膝(首字)，祭物，节期的(次字)。

《文意注解》「在他还没有上丘坛吃祭物之先，你们一进城必遇见他」：少年女子估计撒母耳因年纪老迈，脚程缓慢，故年轻的扫罗必能赶上他。

「因他未到，百姓不能吃，必等他先祝祭，然后请的客才吃」：『祝祭』通常祭司在献平安祭之后，取下祭司该得的腿肉或胸肉并祝谢，将其余祭肉发还给献祭的人；『请的客』指献祭者的家属并他所邀请的客人。

「现在你们上去，这时候必遇见他」：意指这时候他正在城里办事，因此肯定能够遇见他。

【撒上九 14】「二人就上去。将进城的时候，撒母耳正迎着他们来，要上丘坛去。」

《吕振中译》「二人就上城去；他们将要进到城中的时候，阿，撒母耳正迎着他们出来，要上丘坛呢。」

《原文字义》「撒母耳」他的名是神；「迎着」遭遇，降临。

《文意注解》「二人就上去。将进城的时候，撒母耳正迎着他们来，要上丘坛去」：『正迎着他们来』指面向他们走过来；『要上丘坛去』指正要去上高处去献祭。

《话中之光》 (一)这次的相遇是因神的旨意和介入所成全的。智慧的神甚至借着平凡的事情，来成就他自己远大而明确的目的。圣徒的生活中并没有偶然，故当在凡事中聆听神在事件背后所说的话(参太十 29)。

【撒上九 15】「扫罗未到的前一日，耶和华已经指示撒母耳说：」

《吕振中译》「扫罗未到的前一天、永恒主已经开启撒母耳的心耳，说：」

《原文字义》「前」面，在…之前；「指示」揭开，显露。

《文意注解》「扫罗未到的前一日，耶和华已经指示撒母耳说」：『指示撒母耳』原文意思是「将话说进撒母耳的耳中」。

【撒上九 16】「“明日这时候，我必使一个人从便雅悯地到你这里来，你要膏他作我民以色列的君。他必救我民脱离非利士人的手；因我民的哀声上达于我，我就眷顾他们。”」

〔吕振中译〕「『明天大约这时候、我要打发一个人从便雅悯地到来见你，你要膏立他为人君来管理我人民以色列；他必拯救我人民脱离非利士人的手，因为我人民的困苦我已经看见了；我们的哀叫已经上达于我了。』」

〔原文字义〕「膏」涂抹，膏立；「君」领袖，统治者，王子；「救」拯救，解救；「脱离」(原文无此字)；「非利士人」移居者；「哀声」叫，叫喊；「上达于」进入；「眷顾」看见，凝视，觉察。

〔文意注解〕「明日这时候，我必使一个人从便雅悯地到你这里来，你要膏他作我民以色列的君」：『一个人从便雅悯地』指扫罗，他是便雅悯人(参 1~2 节)；『膏他』指将橄榄油抹在他的头上，表征被神的灵分别为圣，供神使用，旧约有三种人在就职时受膏，即：君王(参撒下三 39)、先知(参王上十九 16)、祭司(参利四 3)。

「他必救我民脱离非利士人的手；因我民的哀声上达于我，我就眷顾他们」：『脱离非利士人的手』非利士人在米斯巴一役被以色列人击败(参撒上七 10~12)之后，曾一度沉寂约十多年，后又逐渐蠢动，侵扰以色列人领地。

〔话中之光〕(一)当初以色列人要求撒母耳立王的时候，曾这样说：「求你为我们立一个王，治理我们像列国一样。」他们要照着世界的样子立一个王，而不是要神作他们的王。神只好答应他们，而把扫罗赐给他们，作他们的王。他们虽然得着了他们所求的，但神却使他们心灵软弱，这是何等严肃的一个教训。

【撒上九 17】「撒母耳看见扫罗的时候，耶和华对他说：“看哪，这人就是我对你所说的，他必治理我的民。”」

〔吕振中译〕「撒母耳看见了扫罗，永恒主就应时对撒母耳说：『看哪，这就是我对你所说到的：那管理我人民的、正是这个人。』」

〔原文字义〕「治理」限制，保留。

〔文意注解〕「撒母耳看见扫罗的时候，耶和华对他说：看哪，这人就是我对你所说的，他必治理我的民」：『他必治理我的民』意指神要立他为以色列的王。

〔话中之光〕(一)神打开了撒母耳的灵眼使他能够认出扫罗(参林后三 16)。神将能够洞察事件和事物属灵的能力赐给人，使他们能够成就神的旨意并彰显神的荣耀(参摩三 7；可七 34)。

【撒上九 18】「扫罗在城门里走到撒母耳跟前，说：“请告诉我，先见的寓所在哪里？”」

〔吕振中译〕「扫罗在城门中凑上去到撒母耳跟前，说：『请告诉我、先见的住宅在哪里。』」

〔原文字义〕「寓所」房屋，住处。

〔文意注解〕「扫罗在城门里走到撒母耳跟前，说：请告诉我，先见的寓所在哪里？」：『城门里』古时城门口是长老们执行公务的地方；『走到撒母耳跟前』表示：(1)扫罗不认识他；(2)撒母耳并未穿上祭司服；『先见的寓所』指撒母耳在城里的住处。

【撒上九 19】「撒母耳回答说：“我就是先见。你在我前面上丘坛去，因为你们今日必与我同席，明日早晨我送你去，将你心里的事都告诉你。」

（吕振中译）「撒母耳回答扫罗说：『我就是先见；请在我前面上丘坛去；你们今天要和我一同吃饭；明儿早晨我就送给你送走，将你心里的事都告诉你。』

（原文字义）「同席」吃，吞噬；「送你去」打发，送走；「告诉」显明，告知。

（文意注解）「撒母耳回答说：我就是先见。你在我前面上丘坛去，因为你们今日必与我同席，明日早晨我送你去，将你心里的事都告诉你」：『上丘坛去』丘坛是献祭和吃筵席的地方；『与我同席』指邀请他作上宾；『送你去』指将你送走；『你心里在的事』指个人的问题。

【撒上九 20】「至于你前三日所丢的那几头驴，你心里不必挂念，已经找着了。以色列众人所仰慕的是谁呢？不是仰慕你和你父的全家吗？」

（吕振中译）「至于你前三天所丢的那几头母驴、你尽管不必挂心，因为已经找着了。然而以色列所仰慕的（或译：以色列中的珍宝）是谁呢？岂不是你和你父全家么？」

（原文字义）「挂念」放置，设立；「仰慕」渴望。

（文意注解）「至于你前三日所丢的那几头驴，你心里不必挂念，已经找着了」：『前三日』指至今已过了三天。

「以色列众人所仰慕的是谁呢？不是仰慕你和你父的全家吗？」：『以色列众人』指举国人民；『所仰慕的』指所渴慕并盼望的人。

（话中之光）（一）「你心里不必挂念。」神既然要将使命交托扫罗，就首先解决了扫罗的难处。当今社会，若有人因生活难处而不能跟从神旨意，就当记住此事件(参路九 59~62；腓四 6~7；提后二 3~4)。

（二）「以色列众人所仰慕的是谁呢？不是仰慕你和你父的全家吗？」扫罗是一个杰出的天然领袖。他有很好的出身家世，不是普通的人家。他的外表英俊，颇像押沙龙，很具有叫人欢喜的条件(参撒下十四 25)，而且健壮，体力上够勇武。他也肯听父亲的话，勤劳顺服，走遍许多地方去找寻失落的几头驴，可见是关心家庭。这样的人才多么难得！

（三）以色列要求立王；他们所要的王，不重属灵和品格，只要能领导全国的王：他们要的是有才能，能提供秩序和安全的领袖，不管其私生活和属灵的事。扫罗能迎合民意，正是他们所要的政治领袖(参撒上八 5~20)。民主并不是最可靠的，因为其没有正确的指导标准。照人的意思，得着所求的，并不是好事。

【撒上九 21】「扫罗说：“我不是以色列支派中至小的便雅悯人吗？我家不是便雅悯支派中至小的家吗？你为何对我说这样的话呢？”

（吕振中译）「扫罗回答说：『我，我不是便雅悯人、以色列族派中至小的么？我家不是便雅悯族派众家中至微小的么？你为甚么对我说这样的话呢？』」

（原文字义）「至小的(首字)」小的，低微的，不重要的；「至小的(次字)」微小的，卑微的。

〔文意注解〕「扫罗说：我不是以色列支派中至小的便雅悯人吗？我家不是便雅悯支派中至小的家吗？你为何对我说这样的话呢？」：『以色列支派中至小的便雅悯人』便雅悯支派在《士师记》里曾经一度被被众支派合剿，仅剩六百人(参士二十 46~47)；『便雅悯支派中至小的家』指基士家族在便雅悯支派中人数最少，其所属的基比亚人在内战之后被人看不起。

〔话中之光〕(一)「肉体之中，没有良善」(罗七 18)，扫罗此时的谦卑，只是因为还没有骄傲的机会。人只要还活在肉体里面，一旦身分、地位、成就变了，谦卑会变成骄傲，温柔会变成刚硬。因此，我们永远也不可以对自己有把握，需要时时接受十字架的对付。

(二)扫罗吐露出「你为何对我说这样的话呢？」显明他心底将会一再面对的问题——自卑感。他像落叶一样随风飘摇不定，在自己的感觉与信念之间左右摆动。他的言行都以自我为中心，只为自己担心。例如，他说自己的家族是以色列人至小的支派中「至小的」。

【撒九 22】「撒母耳领扫罗和他仆人进了客堂，使他们在请来的客中坐首位，客约有三十个人。」

〔吕振中译〕「撒母耳把扫罗和他僮仆领进餐厅，给了他们位在宾客的首位上；宾客约有三十个人。」

〔原文字义〕「客堂」房间，议事厅；「请来的客」召唤，邀请。

〔文意注解〕「撒母耳领扫罗和他仆人进了客堂，使他们在请来的客中坐首位，客约有三十个人」：『客堂』指宴客的房间；『坐首位』指撒母耳礼待扫罗，因为预知他是未来以色列的王；『三十个人』他们可能都是城里身分高贵的人物。

【撒九 23】「撒母耳对厨役说：“我交给你收存的那一份祭肉，现在可以拿来。”」

〔吕振中译〕「撒母耳对厨子说：『我交给你、吩咐你「要存放」的那一分祭肉、现在可以拿来。』」

〔原文字义〕「厨役」厨师，护卫；「收存」放置，设立；「那一份祭肉」部分，一份。

〔文意注解〕「撒母耳对厨役说：我交给你收存的那一份祭肉，现在可以拿来」：『厨役』指准备节期筵席的厨师；『那一份祭肉』即指收存腿肉(参 24 节)。

【撒九 24】「厨役就把收存的腿拿来，摆在扫罗面前。撒母耳说：“这是所留下的，放在你面前吃吧！因我请百姓的时候，特意为你存留这肉到此时。”当日扫罗就与撒母耳同席。」

〔吕振中译〕「厨子就把腿和肥尾巴〔传统：和那上头的东西〕拿起来，摆在扫罗面前；撒母耳说：『看哪，这肉是所留下的，摆在你面前；请吃吧！因为是给你保留到所定的时候，让你和宾客一同吃的〔传统：「说，我请了人民」〕。那一天扫罗就和撒母耳一同吃饭。』」

〔原文字义〕「留下」遗留，留下；「特意为你存留」保守，保存；「同席」吃，吞噬。

〔文意注解〕「厨役就把收存的腿拿来，摆在扫罗面前。撒母耳说：这是所留下的，放在你面前吃吧」：『收存的腿』平安祭的右前腿是归给祭司和他的家人享用的(参利七 32~34)，此处可能指左腿，腿肉是最上等的肉，表示待扫罗如上宾。

「因我请百姓的时候，特意为你存留这肉到此时。当日扫罗就与撒母耳同席」：『特意为你存留』表示撒母耳在扫罗到来之前，早已预知他的来到。

【撒上九 25】「众人从丘坛下来进城，撒母耳和扫罗在房顶上说话。」

（吕振中译）「大家从丘坛下来进城，有人在房顶上给扫罗铺床，」

（原文字义）「房顶上」屋顶，顶。

（文意注解）「众人从丘坛下来进城，撒母耳和扫罗在房顶上说话」：『在房顶上说话』古代以色列人的房屋是平顶式，可供人在房顶上晒穀物、散步；撒母耳特意在众目睽睽之下与扫罗谈话，以示抬举。

【撒上九 26】「次日清早起来，黎明的时候，扫罗在房顶上。撒母耳呼叫他说：“起来吧！我好送你回去。”扫罗就起来，和撒母耳一同出去。」

（吕振中译）「扫罗就躺着睡（传统：他同扫罗在房顶上说话。他们清早起来。）。日色升现的时候，撒母耳在房顶上呼叫扫罗，说：『起来吧，我好送送你。』扫罗就起来；于是二人便出去，他和撒母耳都出去到外边。」

（原文字义）「呼叫」召唤，邀请；「起来」起身，站起来；「一同」二，二人。

（文意注解）「次日清早起来，黎明的时候，扫罗在房顶上」：『扫罗在房顶上』房顶也可用来接待客人，夜间睡在安放寝具的角落。

「撒母耳呼叫他说：起来吧！我好送你回去。扫罗就起来，和撒母耳一同出去」：撒母耳与扫罗同行离城，表示扫罗拥有特殊的地位。

【撒上九 27】「二人下到城角，撒母耳对扫罗说：“要吩咐仆人先走（仆人就先走了）。你且站在这里，等我将神的话传与你听。”」

（吕振中译）「他们下到城角，撒母耳对扫罗说：『请吩咐僮仆先走，（僮仆就先走）你且站在这里（传统：此刻），等我让你听神的话。』」

（原文字义）「角」末端，尽头；「传与你听」使听见。

（文意注解）「二人下到城角，撒母耳对扫罗说：要吩咐仆人先走，仆人就先走了」：『吩咐仆人先走』因有些话不能让仆人听见，以免泄露消息，横生枝节。

「你且站在这里，等我将神的话传与你听」：『将神的话传与你听』意指传达神的旨意。

（话中之光）（一）扫罗出门是为了寻找他父亲失去的驴子，并不是出去争取名誉或权力，却找到了王位；撒母耳正在为百姓寻找一位合适的王，却找到一个完全不关心政治、被人「藐视」（撒上十 27）的基比亚农夫。这一切后面，都是神的安排，因为神「拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸」（林前一 28~29）。

（二）以色列人既然要求立一个像外邦君主的王，神就先选出又勇猛又能干的扫罗作王，可是从他日后的行为看来，他实在是一个重利轻义、残忍好杀的小人。神让这样的人作王是准备以色列人的心去迎接一个忠心于神的王大卫。

（三）「你且站在这里」。站是恭敬的表示，正如士兵站在长官面前接受训话一样。撒母耳过去曾接受以利带领，而对神说过：「耶和華啊！請說，僕人敬聽」（參撒上三 9）。現在他也要掃羅學習站在那

里敬听神的话。多少虔诚的信徒，他们常是跪在神的面前读神的话语(圣经)，这种向主虔诚和恭敬，是值得我们效法的。

(四)虽然有的时候，主也要我们对祂像朋友一样，坐在祂面前祂听祂的话，甚至彼此倾谈有如亲密密友。但无论方式如何，我们对主的心总是存着敬畏和虔诚，那是永远不可缺少的。神对你说话，这是蒙召的人不可缺少的经历。凡是蒙主呼召的仆人，必定听见过神的话。本章给我们看见，不是扫罗有一个雄心要去作以色列的王，乃是神拣选了他要他率领以色列人争战。我们必须先有神的呼召，而后才能成为神的仆人；我们必须先听见了神的话语，然后才能接受差遣，把主的话语传给人。但愿神在祂的教会中，多多兴起这样蒙召的仆人来！

叁、灵训要义

【扫罗被选立为王】

一、扫罗符合以色列人肉体眼光的要求：

1.「有一个便雅悯人，名叫基士，...是个大能的勇士」(1 节)：扫罗继承父亲的禀赋——英勇有魄力。

2.「他有一个儿子，名叫扫罗，又健壮又俊美，在以色列人中没有一个能比他的；身体比众民高过一头」(2 节)：按人的眼光，身体与容貌符合作王的要求。

3.「扫罗的父亲基士丢了几头驴，他就吩咐儿子扫罗说：你带一个仆人去寻找驴。扫罗就走过以法莲山地，又过沙利沙地，都没有找着；又过沙琳地，驴也不在那里；又过便雅悯地，还没有找着」(3~4 节)：受父命殷勤寻找失驴，做事认真。

4.「到了苏弗地，扫罗对跟随他的仆人说：我们不如回去，恐怕我父亲不为驴挂心，反为我们担忧」(5 节)：能为别人着想，思虑慎密。

5.「仆人说：这城里有一位神人，是众人所尊重的，凡他所说的全都应验。我们不如往他那里去，或者他能将我们当走的路指示我们。... 扫罗对仆人说：你说的是，我们可以去」(6, 10 节)：能接受建言。

6.「扫罗对仆人说：我们若去，有什么可以送那人呢？我们囊中的食物都吃尽了，也没有礼物可以送那神人，我们还有什么没有？」(7 节)：待人有礼。

7.「以色列众人所仰慕的是谁呢？不是仰慕你和你父的全家吗？扫罗说：我不是以色列支派中至小的便雅悯人吗？我家不是便雅悯支派中至小的家吗？你为何对我说这样的话呢？」(20~21 节)：自言微小，回答谦卑。

8.「撒母耳领扫罗和他仆人进了客堂，使他们在请来的客中坐首位」(22 节)：他不故作推辞，举止大方。

二、扫罗缺乏属灵的涵养：

1.「仆人说：这城里有一位神人，是众人所尊重的，凡他所说的全都应验」(6 节)：扫罗对以色列

尽人皆知的先知撒母耳(参撒上三 19~21)，竟然毫无所知。

2.「扫罗对仆人说：我们若去，有什么可以送那人呢？」(7 节)：以世俗的方法对待神的仆人。

3.「扫罗在城门里走到撒母耳跟前，说：请告诉我，先见的寓所在哪里？」(18 节)：当面却不认识先知，显见疏于求问神。

三、扫罗被选立为王乃出于神主宰的安排：

1.「扫罗未到的前一日，耶和华已经指示撒母耳说：明日这时候，我必使一个人从便雅悯地到你这里来，你要膏他作我民以色列的君」(15~16 节)：神已预告撒母耳。

2.「撒母耳看见扫罗的时候，耶和华对他说：看哪，这人就是我对你所说的，他必治理我的民」(17 节)：神当面再确认。

3.「撒母耳领扫罗和他仆人进了客堂，使他们在请来的客中坐首位，客约有三十个人。... 我请百姓的时候，特意为你存留这肉到此时」(22, 24 节)：撒母耳在众贵宾面前预示扫罗的身分尊贵。

4.「众人从丘坛下来进城，撒母耳和扫罗在房顶上说话」(25 节)：撒母耳在众百姓面前抬举扫罗。

5.「二人下到城角，撒母耳对扫罗说：要吩咐仆人先走(仆人就先走了)。你且站在这里，等我将神的话传与你听」(27 节)：撒母耳私下向扫罗传达神谕。

撒母耳记上第十章注解

壹、内容纲要

【扫罗受膏、受感说话并中签】

- 一、撒母耳膏扫罗并预言三个兆头(1~8 节)
- 二、扫罗在先见队伍中受感说话(9~13 节)
- 三、扫罗没有将撒母耳的话告诉叔叔(14~16 节)
- 四、撒母耳在米斯巴众人面前掣签掣出扫罗(17~25 节)
- 五、两种人对扫罗不同的反应(26~27 节)

贰、逐节详解

【撒上十 1】「撒母耳拿瓶膏油倒在扫罗的头上，与他亲嘴，说：“这不是耶和华膏你作祂产业的君吗？」

(吕振中译)「撒母耳拿了一瓶膏油浇在扫罗头上，和他亲嘴，说：“这不是永恒主膏立你做管理他民的人君么？你必管束永恒主的人民；必拯救他们脱离四围仇敌的手。永恒主膏立了你做管理他产业

(即：子民)的人君；这要给你做记号。]

(原文字义)「撒母耳」他的名是神；「倒在」浇灌，倒出；「扫罗」所想望的；「君」统治者，领袖，王子。

(文意注解)「撒母耳拿瓶膏油倒在扫罗的头上，与他亲嘴」：『膏油』是橄榄油加上一定配方的香料，调制成的香膏(参出三十 23~24)；『倒在扫罗的头上』表征圣灵的浇灌；『亲嘴』表征接纳与交通。

「说：这不是耶和華膏你作祂产业的君吗？」：『祂产业』指以色列人，神拯救他们归祂自己作祂的产业(参出三十四 9；申四 20)；『祂产业的君』即指作以色列人的王。

(话中之光) (一)以色列王即位时，不但加冕，还被膏立。加冕是政治行动，使君王统治全国；受膏则表示君王成为神的代表，属于宗教行动。君王经常由祭司或先知膏立，所用的膏油是用橄榄油、没药和其它贵重的香料特别调和而成的。这膏油浇在他的头上，预表圣灵的大能临到他身上。膏立君王的礼仪，是叫他牢记自己责任重大，要靠神的智慧而不是靠自己的聪明来领导人民。

(二)撒母耳向扫罗说话之前，先将膏油倒在他身上，这表明撒母耳是在膏油的底下向他说话。这是神借着人说话最重要的原则。神要先知向人说话，不只他的话要对，要准确，同时还要注意说话的时候是否带着膏油。是否话语出来，膏油也随着出去。如果只有话语而没有膏油，那只不过是死的字句，充其量不过是文士和法利赛人的教训而已。那绝对不是神活泼的话。

(三)撒母耳向扫罗说话，不单先用膏油倒在他身上，同时又与扫罗亲嘴。亲嘴是爱里交通的表示，这给我们一个很好的榜样。我们向人说话，不只要在圣灵和能力里，也要在爱的交通里。因为出于爱心的话语，才是人最容易接受的话语。

(四)神的话语临到什么人身上，神的托付也就放在什么人身上；神的膏油就是圣灵，膏油在神身上，乃是叫人得着能力来执行神所托付的。我们要在神的手中成为一个有用的器皿，这两者缺一不可！

【撒上十 2】「你今日与我离别之后，在便雅悯境内的泄撒，靠近拉结的坟墓，要遇见两个人。他们必对你说：‘你去找的那几头驴已经找着了。现在你父亲不为驴挂心，反为你担忧，说：我为儿子怎么才好呢？’」

(吕振中译)「你今天离开了我以后，在便雅悯境内、在泄撒，靠近拉结的坟墓，必遇见两个人对你说：『你去找的那几头母驴已经找着了；看哪，你父亲倒丢下了母驴的事，反而罣虑到你，说：『我为我儿子要怎么办呢？』』」

(原文字义)「泄撒」阴影；「拉结」雌羊；「挂心」言论，事件；「担忧」焦虑，担心。

(文意注解)「你今日与我离别之后，在便雅悯境内的泄撒，靠近拉结的坟墓，要遇见两个人」：『泄撒』确实地点不详，可能是离开拉结坟墓，就是以法他不远处的小村庄；『拉结的坟墓』其确实地点具有争议性，一说以法他就是伯利恒(参创三十五 19)，另一说以法他是在拉玛的附近(参耶三十一 15)。

「他们必对你说：你去找的那几头驴已经找着了。现在你父亲不为驴挂心，反为你担忧，说：我为儿子怎么才好呢？」：这是撒母耳所预言的三个兆头之一：有两个人证实已找到那几头驴。

(话中之光) (一)在「拉结的坟墓」附近，将遇见两个人，听到驴已寻回的消息。这预言表明人的忧虑对解决问题没有任何益处，只有神才是所有事情的解决者(参太六 25~34)。

【撒上十 3】「你从那里往前行，到了他泊的橡树那里，必遇见三个往伯特利去拜神的人：一个带着三只山羊羔，一个带着三个饼，一个带着一皮袋酒。」

〔吕振中译〕「你从那里往前行，到了他泊的圣笃耨香树那里；必遇见三个人要上伯特利去拜神，一个带着三只山羊羔，一个带着三个饼，一个带着一皮袋酒。」

〔原文字义〕「他泊」石墩；「伯特利」神的家。

〔文意注解〕「你从那里往前行，到了他泊的橡树那里，必遇见三个往伯特利去拜神的人」：『他泊的橡树』确实地点不详，应当是在伯特利附近；『伯特利』位于耶路撒冷以北约 16 公里，示罗的西南方约 15 公里；『拜神的人』指预备向神献祭的人。

「一个带着三只山羊羔，一个带着三个饼，一个带着一皮袋酒」：『山羊羔…饼…酒』指平安祭的祭物；『三个饼』或作「三个篮子的饼」(七十士译本)。

〔话中之光〕(一)在「他泊橡树那里」遇见三个人，从其中一人那里得到两个饼(3~4 节)。这表明人的最重大而首要的问题是借着敬拜，与神建立正确的关系。

【撒上十 4】「他们必问你安，给你两个饼，你就从他们手中接过来。」

〔吕振中译〕「他们必向你问安，给你两个饼，你要从他们手中接过来。」

〔原文字义〕「问…安」完全，健全，平安。

〔文意注解〕「他们必问你安，给你两个饼，你就从他们手中接过来」：撒母耳所预言的三个兆头之二：被献祭的人问安并送饼。

【撒上十 5】「此后你到神的山，在那里有非利士人的防兵。你到了城的时候，必遇见一班先知从丘坛下来，前面有鼓瑟的、击鼓的、吹笛的、弹琴的，他们都受感说话。」

〔吕振中译〕「然后你要到基比亚以罗欣(即：神的山冈)，在那里有非利士人的驻防兵；你到了那城的时候，在那里必突然遇见一班神言人从丘坛下来，他们前头有琵琶、手鼓、笛、琴；这些人都受感动而发神言狂。」

〔原文字义〕「非利士人」移居者；「防兵」要塞；「先知」先知，发言人；「丘坛」高地，高处；「受感说话」说预言。

〔文意注解〕「此后你到神的山，在那里有非利士人的防兵」：『神的山』或译「神的基比亚」，基比亚的字义是「山谷」(参阅 26 节原文字义)；『非利士人的防兵』指非利士人在邻近基比亚的迦巴设有防营(参撒上十三 3)。

「你到了城的时候，必遇见一班先知从丘坛下来，前面有鼓瑟的、击鼓的、吹笛的、弹琴的，他们都受感说话」：『一班先知』指有一批先知的门徒。根据文献，撒母耳创办了「先知学校」，训练年轻人吹奏圣乐、受感说话。及至后来在王国时代，就有所谓「伯特利的先知门徒」、「耶利哥的先知门徒」(参王下二 3, 5)出现在圣经中。『受感说话』指在圣灵的感动下，不由自主地说出话来(参 6, 10 节)。

【撒上十 6】「耶和华的灵必大大感动你，你就与他们一同受感说话，你要变为新人。」

(吕振中译)「永恒主的灵必大大感动你，你就和他们一同受感动而发神言狂；你就要变为另一个人。」

(原文字义)「大大感动」奔腾，昌盛，使兴旺；「变为」转动，改变；「新人(原文双字)」其他的，接下来的(首字)；人，人类(次字)。

(文意注解)「耶和华的灵必大大感动你，你就与他们一同受感说话，你要变为新人」：『灵必大大感动』意指在圣灵的驾驭、推动之下；『变为新人』不是指有如新约信徒被圣灵更新变化(参多三 5)，而是指暂时且局部的，好像变成了另外一个人。

撒母耳所预言的三个兆头之三：被圣灵感动，与一班先知一同受感说话。

(话中之光) (一)在「神的山」遇见一班先知(参 5 节)，被神的灵感动而发预言。这表明若有人为神作工，就须得到圣灵的帮助。

【撒上十 7】「这兆头临到你，你就可以趁时而作，因为神与你同在。」

(吕振中译)「这些兆头一临到你，你手遇见甚么，就可以作甚么，因为神与你同在。」

(原文字义)「兆头」记号；「临到」进入，进来；「趁时(原文双字)」找到，寻建(首字)；手(次字)。

(文意注解)「这兆头临到你」：『这兆头』原文复数词，指前面的三个兆头：(1)有两个人证实已找到那几头驴(参 2 节)；(2)被献祭的人问安并送饼(参 4 节)；(3)被圣灵感动，与一班先知一同受感说话(参 6 节)。

「你就可以趁时而作，因为神与你同在」：『趁时而作』原文是「作你手所找到的」。撒母耳鼓励扫罗，既然亲身验证了前述三个兆头，当事情临到之时，就不要退缩。然而扫罗届时却把自己藏起来了(参 22 节)。

(话中之光) (一)「你就可以趁时而作，」神赐给我们判断力，要我们从境遇方面来审断何去何从，最后决定我们的定向。对有些人来说，他们不大会运用，结果盼望有特别的预兆或异象。这当然并不理想。神只在人判断错误或情形复杂之下才给予异象的，如果环境的启示与判断力充分的时候，祂不轻易用奇事。如果没有奇事，小心不要照着自私的意图。总要凭着信心分析，然后果敢地去行，决不后顾，也不怀疑。

【撒上十 8】「你当在我以先下到吉甲，我也必下到那里献燔祭和平安祭。你要等候七日，等我到了那里，指示你当行的事。」

(吕振中译)「你要在我以先下到吉甲，看吧，我也要下到你那里去献上燔祭，并献平安祭；你要等候七天，等我到了你那里，给你知道你当行的事。」

(原文字义)「吉甲」滚动，轮子；「指示」认识。

(文意注解)「你当在我以先下到吉甲，我也必下到那里献燔祭和平安祭」：『吉甲』后来撒母耳在吉甲成立王国(参撒上十一 14)，众百姓也正式在吉甲立扫罗为王(参撒上十一 15)。然而，撒母耳在这里的嘱咐，并不是指十一章立王的事，乃是指立王两年后十三章与非利士人争战的事(参撒上十三 1, 5)。

「你要等候七日，等我到了那里，指示你当行的事」：『等候七日』撒母耳与扫罗约定，要他在那

里等候七日(参撒上十三 8)；『指示你当行的事』可能指面授打仗机宜。

(话中之光) (一)神借着撒母耳给扫罗先有一段话的带领，但还有许多的话没有说，等着以后再带领他。照样，在新约的时候，主耶稣也对门徒曾这样说：「我还有好些事要告诉你们，但你们现在担当不了。只等真理的圣灵来了，祂要引导你们进入一切的真理」(约十六 12~13)。所以我们每一次得到神的话之后，仍要战战兢兢的等候，因为前面还有更多更重要的话要告诉我们。如果我们能一步一步接受主的带领，所蒙的恩典定规是无限量的，这是何等有福呢！

(二)扫罗必须履行撒母耳要在吉甲「等候七日」的吩咐。正如撒上十三 8 所示，扫罗没能遵守这吩咐，而显露了他并不是真正相信和顺服神(参撒上十五 22)。他具有很多优点(参撒上九 2~4)，又被膏立，且得到了圣灵的恩赐，却因没有信心而失败。这使我们切实地感到，信心是神多么宝贵的礼物(参弗二 8)，并且是成功不可或缺钥匙(参约壹二 13~17)。

(三)扫罗在两件事上被试验，就是信心和顺服。在撒上十三章那危急的情况里，扫罗所面对的问题是：他的信心是否足够使他能以等候神？当你受窘于绝境，各方面都在催促你要采取一些行动时，试验就会临到你，要证明你是属肉体的或是属灵的。「等我到了那里」，神能否信任我们等候祂的时间，并会谨慎行事呢？

(四)另一次，在撒上十五章，扫罗奉命将亚玛力人完全消灭。可是，那羊叫牛鸣的声音，将他的悖逆显露了。我们常是在小事上跌倒的。扫罗企图去判别好肉体与坏肉体，借此将人肉体的「好」献给神。但这种「好」不能代替顺服。然而，他仍在抗议：「耶和華的命令我已遵守了。」是的，人心是诡诈的。扫罗的作风已无法可治。神必须得着一个全新和截然不同的器皿。神在寻找一个肯将自己的看法和判断放下，并全然接受属天管理的人。「现在你的王位必不长久，耶和華已经寻着一个合祂心意的人，立他作百姓的君。」

【撒上十 9】「扫罗转身离别撒母耳，神就赐他一个新心。当日这一切兆头都应验了。」

(吕振中译)「扫罗一转背、离开撒母耳，神就改变了他，使他有力一个心；那一天、这一切兆头都应验。」

(原文字义)「转身(原文双字)」转向(首字)；肩，背(次字)；「离别」离开，去；「新」其他的，接下来的；「应验」进入，进来。

(文意注解)「扫罗转身离别撒母耳，神就赐他一个新心。当日这一切兆头都应验了」：『新心』原文是「转变他，给他另一颗心」，使他对事物的想法有所改变；从前所想的是个人农耕的事，如今所想的是以色列人的处境和前途。

(话中之光) (一)扫罗一离开撒母耳，或者说撒母耳一向扫罗说完了话，「神就改变了他。」神向谁说话，就在谁身上动了工，谁就有了改变，这是真实属天的经历。不过我们必须有信心，用信心接受神的话语。许多人因为没有信心与所听见的道调和，结果神的话在他身上就不能发生作用。因此，他们就不能在经历上证实神话语的真实。

(二)「神就改变了他。」这话何等宝贵和甜美！人不能改变自己，我们一再的犯罪，一再的跌倒，就证明我们毫无能力，毫无办法来改变自己。但是感谢神「神就改变了他。」历代以来，神改变了千千

万万的人，神能改变人的心，神能改变人的行为，神能改变人的生活，这是何等奇妙的一件事，愿荣耀归给祂！

(三)神改变了扫罗，就「使他有另一个心」(吕译)。这里的意思乃是：扫罗从此就有了另一个心志，心思并心情，他整个人的倾向和从前不一样了。并且他外面也有了大的改变，因为他里面有了另一个心，外面自然就有了另一种的生活。我们一生的果效，都是由心发出(参箴四 23)。

【撒上十 10】「扫罗到了那山，有一班先知遇见他，神的灵大大感动他，他就在先知中受感说话。」

〔吕振中译〕「扫罗从那里到了基比亚（即：那山冈），看哪，有一班神言人迎见着他，神的灵大大感动他，他就在他们中间受感动而发神言狂。」

〔原文字义〕「遇见」遭遇，降临；「大大感动」奔腾，昌盛，使兴旺；「受感说话」说预言。

〔文意注解〕「扫罗到了那山，有一班先知遇见他，神的灵大大感动他，他就在先知中受感说话」：『那山』就是神的山基比亚(参阅 5 节注解)；『在先知中受感说话』意指「与他们一同受感说话」(参阅 6 节注解)。

【撒上十 11】「素来认识扫罗的，看见他和先知一同受感说话，就彼此说：“基士的儿子遇见什么了？扫罗也列在先知中吗？”」

〔吕振中译〕「凡素来认识扫罗的人看见他和神言人们一同传神言，都彼此对说：『基士的儿子遇见甚么啦？扫罗也在神言人中间么？』」

〔原文字义〕「素来(原文双字)」昨天，近来(首字)；前天，三天前(次字)；「基士」弯曲的。

〔文意注解〕「素来认识扫罗的，看见他和先知一同受感说话，就彼此说：基士的儿子遇见什么了？扫罗也列在先知中吗？」：素来认识扫罗的人，看见他突然由一个粗鲁无见识的农家子弟，转变成为一个具有先知才能的战士和政治家，这对他们来说似乎是难以置信的。

【撒上十 12】「那地方有一个人说：“这些人的父亲是谁呢？”此后有句俗语说：“扫罗也列在先知中吗？”」

〔吕振中译〕「那里有一个人回答说：『这些人的父亲是谁呢？』因此有一句俗语说：『扫罗也在神言人中间么？』」

〔原文字义〕「俗语」箴言，比喻。

〔文意注解〕「那地方有一个人说：这些人的父亲是谁呢？此后有句俗语说：扫罗也列在先知中吗？」：『这些人的父亲』意指教导他们的老师，先知的门徒又称先知的儿子；『是谁呢？』轻蔑的问语，表示扫罗竟然身列其中，可见都是来历不明的冒牌货。

【撒上十 13】「扫罗受感说话已毕，就上丘坛去了。」

〔吕振中译〕「扫罗受感动而发神言狂发完了，就往家里（传统：丘坛）去。」

〔原文字义〕「已毕」结束，完成；「丘坛」高地，高处。

〔文意注解〕「扫罗受感说话已毕，就上丘坛去了」：『丘坛』原文是定冠词，指那班先知原先下来的丘坛(参 5 节)；扫罗与他们一同行动，回到出发地点。

【撒上十 14】「扫罗的叔叔问扫罗和他仆人说：“你们往哪里去了？”回答说：“找驴去了。我们见没有驴，就到了撒母耳那里。”」

〔吕振中译〕「扫罗的叔叔问扫罗和他的僮仆说：『你们往哪里去了？』他回答说：『寻找母驴去阿；但是我们见没有驴，就到了撒母耳那里。』」

〔原文字义〕「找」寻求，寻找。

〔文意注解〕「扫罗的叔叔问扫罗和他仆人说：你们往哪里去了？」：『扫罗的叔叔』极可能就是那些「素来认识扫罗的」人中之(参 11 节)，对扫罗受感说话极为讶异，故有此问。

「回答说：找驴去了。我们见没有驴，就到了撒母耳那里」：按照实情回话(参撒上九 10)。

【撒上十 15】「扫罗的叔叔说：“请将撒母耳向你们所说的话告诉我。”」

〔吕振中译〕「扫罗的叔叔说：『请将撒母耳向你们所说的话告诉我。』」

〔原文字义〕「告诉」显明，通知。

〔文意注解〕「扫罗的叔叔说：请将撒母耳向你们所说的话告诉我」：追根究底，想要知道扫罗改变的原因。

【撒上十 16】「扫罗对他叔叔说：“他明明地告诉我们驴已经找着了。”至于撒母耳所说的国事，扫罗却没有告诉叔叔。」

〔吕振中译〕「扫罗对他叔叔说：『他明明告诉我们母驴已经找着了。』至于撒母耳所说的君王国事、扫罗却没有告诉叔叔。」

〔原文字义〕「明明地」显明，通知；「国事(原文双字)」王权，王位(首字)；言论，言语(次字)。

〔文意注解〕「扫罗对他叔叔说：他明明地告诉我们驴已经找着了」：这也是实话(参撒上九 20)。

「至于撒母耳所说的国事，扫罗却没有告诉叔叔」：『国事』即指撒母耳膏立他为王的事(参 1 节)；『却没有告诉』表示神对他个人所说的旨意，没有必要讲给第三者听，为此撒母耳特地叫扫罗先将仆人送走(参撒上九 27)。

【撒上十 17】「撒母耳将百姓招聚到米斯巴耶和华那里，」

〔吕振中译〕「撒母耳将人民招集到米斯巴永恒主那里；」

〔原文字义〕「招聚」呼叫，召及；「米斯巴」瞭望台。

〔文意注解〕「撒母耳将百姓招聚到米斯巴耶和华那里」：『米斯巴耶和华那里』米斯巴是撒母耳作士师审判全以色列人的地方(参撒上七 6)。

【撒上十 18】「对他们说：“耶和华以色列的神如此说：‘我领你们以色列人出埃及，救你们脱离埃及人」

的手，又救你们脱离欺压你们各国之人的手。’」

〔吕振中译〕「对以色列人说：『永恒主以色列的神这么说：“是我把你们以色列人从埃及领上来，我援救你们脱离埃及人的手，又脱离一切压迫你们、的列国人的手。”」

〔原文字义〕「领」领出，带出；「欺压」压迫，挤压。

〔文意注解〕「对他们说：耶和華以色列的神如此说：我领你们以色列人出埃及，救你们脱离埃及人的手，又救你们脱离欺压你们各国之人的手」：『欺压你们各国之人』特指《士师记》中所记的外族人。

【撒上十 19】「你们今日却厌弃了救你们脱离一切灾难的神，说：‘求你立一个王治理我们。’现在你们应当按着支派宗族，都站在耶和華面前。」

〔吕振中译〕「你们今日却弃绝了你们的神、就是那曾拯救你们脱离一切灾祸、跟患难的，而你们却对他说：“求你立一个王来管理我们。”现在你们要按族派族系都站立在永恒主面前。』」

〔原文字义〕「厌弃」鄙视，弃绝；「一切灾难(原文双字)」坏的，恶的(首字)；困境，危难(次字)；「治理」(原文无此字)。

〔文意注解〕「你们今日却厌弃了救你们脱离一切灾难的神，说：求你立一个王治理我们」：『救你们脱离一切灾难』指神屡次兴起士师们拯救以色列人，使他们脱离外族人的欺压；『厌弃了…神』意指厌弃士师，就是厌弃神。

「现在你们应当按着支派宗族，都站在耶和華面前」：准备拈阄掣签，选出谁是神中意的君王人选。

〔话中之光〕(一)以色列人真正的王是神，但是他们竟要求另立一个王，想要人而不要神作自己的领袖。在以往的历史中，人类厌弃了神，现在也依然远离祂。你是否将神放在另外一边，以某人或某事物作你的「王」弃绝神呢？你要以扫罗王作借鉴，不要对神置之不理。

【撒上十 20】「于是撒母耳使以色列众支派近前来掣签，就掣出便雅悯支派来；」

〔吕振中译〕「于是撒母耳叫以色列众族派都走近前来，就拈着了便雅悯族派。」

〔原文字义〕「掣签」(原文无此字)；「掣出」捕捉，取得，抓住。

〔文意注解〕「于是撒母耳使以色列众支派近前来掣签，就掣出便雅悯支派来」：先从十二支派中掣出便雅悯支派。

【撒上十 21】「又使便雅悯支派按着宗族近前来，就掣出玛特利族；从其中又掣出基士的儿子扫罗。众人寻找他却寻不着。」

〔吕振中译〕「又叫便雅悯族派按家族走近前来，就拈着了玛特利家族；又叫玛特利家族一个人一个人走近前来，就拈着了基士的儿子扫罗；众人直寻找他，却找不着。」

〔原文字义〕「玛特利」耶和華之雨。

〔文意注解〕「又使便雅悯支派按着宗族近前来，就掣出玛特利族；从其中又掣出基士的儿子扫罗。众人寻找他却寻不着」：再按宗族、个人的次序掣出扫罗。

〔话中之光〕(一)神既然拣选了扫罗，又用膏油膏了他，为什么还要在众人面前掣签呢？这乃是要以

以色列人无话可说，叫他们对神的拣选没有怀疑。撒母耳作士师治理以色列人。一面是在神面前寻求神的心意，按着神的引导而选立扫罗，另外一方面，他也在人面前谨慎行事，叫人无法挑他不是。但愿我们的生活在神面前能蒙神喜悦，在人面前也是无可指摘。

【撒上十 22】「就问耶和华说：“那人到这里来了没有？” 耶和华说：“他藏在器具中了。”」

（吕振中译）「就问永恒主说：『那人到这里来了没有？』永恒主说：『看哪，他藏在行李中呢。』」

（原文字义）「器具」器皿，用具。

（文意注解）「就问耶和华说：那人到这里来了没有？耶和华说：他藏在器具中了」：扫罗却未照撒母耳吩咐他可以「趁时而作」（参 7 节）的话，反而躲起来了。

（话中之光）（一）以色列人聚集要立王，扫罗已经知道自己是被拣选之人（参撒上十 1），但是他并不露面，反而藏在器具之中。我们也常常躲藏起来，不敢负起重要的责任，因为害怕失败，怕别人的议论，或者根本弄不清楚应当怎样行。你现在就要准备自己，好负起未来的责任。你要倚赖神的供应，不要倚靠自己的聪明。

（二）另一方面，扫罗把自己藏在器具中，代表着一种隐藏的生活，乃是每一个被神所大用的人必须有的经历。摩西在米甸的野地隐藏了四十年，大卫隐藏在旷野中牧羊，以利亚隐藏在基立溪旁，过孤单的生活；保罗也在亚拉伯的旷野，有三年隐藏的经历。这些人都在蒙神使用之前，经历过隐藏之生活。许多人出来事奉神，就喜欢在人面前大露锋芒，而不愿意过卑微隐藏的生活，这是非常危险的一件事！

（三）「藏在器具中，」不只是隐藏了自己，并且受约束过不自由的生活。你像扫罗是那么高大的一个人，他藏在器具中，也许连转身的余地都没有了，他受到了极大的限制。正如我们诗歌上所说：「求主把我捆绑，我才得着释放...当主膀臂将我监禁，我手就更奋兴」的经历。

【撒上十 23】「众人就跑去从那里领出他来。他站在百姓中间，身体比众民高过一头。」

（吕振中译）「有人跑去从那里给领出来；他站在人民中间，从肩膀以上、都高过众民。」

（原文字义）「百姓」人民，国；「众民」（原文与「百姓」同字）。

（文意注解）「众人就跑去从那里领出他来。他站在百姓中间，身体比众民高过一头」：显示扫罗拥有作王的外在形象。

【撒上十 24】「撒母耳对众民说：“你们看耶和华所拣选的人，众民中有可比他的吗？” 众民就大声欢呼说：“愿王万岁！”」

（吕振中译）「撒母耳对众民说：『你们看见永恒主所拣选的人没有？在众民中没有一个人能比得上他的。』众民就大声欢呼说：『愿王万岁！』」

（原文字义）「拣选」选择，挑选；「万岁」活着，活下去。

（文意注解）「撒母耳对众民说：你们看耶和华所拣选的人，众民中有可比他的吗？众民就大声欢呼说：愿王万岁」：从撒母耳的话可以看出，他自己非常潇洒，绝对不是一个『握权不放』的人。

《话中之光》 (一)「你们看耶和华所拣选的人，众民中有可比他的吗？」撒母耳忠心为神为国，寻得了扫罗，深庆得人；他从来没有想到自己的得失，明天的前任士师，就要作平民了；他全然不嫉妒，却欢喜庆幸。这是神忠心的仆人。

(二)当撒母耳将扫罗介绍给众人认识的时候，众民就大声欢呼说：「愿王万岁！」唉！人所喜欢的，都是外表的情形(23节)，有几人能看透扫罗里面的虚空呢？今天人所注意的，岂不是外面的工作场面，或恩赐和口才吗？岂不是谁的工作广大，谁的干才更强，谁就大受欢迎吗？但那些甘心卑微，乐意为主舍一切，常过孤单隐藏生活的人，岂不是到处被人藐视或弃绝吗？

【撒上十 25】「撒母耳将国法对百姓说明，又记在书上，放在耶和华面前，然后遣散众民，各回各家去了。」

《吕振中译》「撒母耳将君王国事向人民说明，又写在卷册上，安放在永恒主面前；然后打发众民各回各家而去。」

《原文字义》「国」王权，王位；「法」律例，审判；「说明」讲论；「遣散」打发，送走。

《文意注解》「撒母耳将国法对百姓说明，又记在书上，放在耶和华面前，然后遣散众民，各回各家去了」：『国法』原文是「王室的律例」，明订君王的权利与职责。

《话中之光》 (一)要正式立国必须先颁布国法，说明王要如何治理这国。因此他先将国法向百姓说明，叫众人知道遵守。并且记在书上，以免忘记。将国法放在耶和华面前，这是表明这一个国法是耶和华所指示的。然后他将百姓遣散回家，好叫他们去思想并遵守。这是立国最基本的工作。

【撒上十 26】「扫罗往基比亚回家去，有神感动的一群人跟随他。」

《吕振中译》「扫罗也往基比亚家里去；跟从他去的人有一些有才德的人、心被神触动着的。」

《原文字义》「基比亚」山谷；「感动」碰触，涂抹。

《文意注解》「扫罗往基比亚回家去，有神感动的一群人跟随他」：『基比亚』是扫罗的家乡，现在成了以色列国的第一个都邑，扫罗在此治理国事(参撒上十一 4；撒下二十一 6)；『神感动的一群人跟随他』指有一批勇士，被神感动，愿意为扫罗效劳。

《话中之光》 (一)撒母耳不只叫众人回家去，他也让扫罗回家去。他要扫罗再过一段安静的生活，学习等候忍耐的功课。另一面，神的灵也感动了一群人来跟随他，叫他先在少数人中间学习作属灵的首领。这是何等美丽！他不用登广告来招募跟随者，他也不用手段来拉拢群众，更不用任何方法来组成核心分子，乃是神感动人来与他同心同行。

【撒上十 27】「但有些匪徒说：“这人怎能救我们呢？”就藐视他，没有送他礼物，扫罗却不理会。」

《吕振中译》「但是有些无赖子说：『这家伙怎能拯救我们呢？』就藐视他，没有给他送礼物。（传统：加「他却默不作声」）」

《原文字义》「匪徒(原文双字)」无足轻重(首字)；儿子，成员(次字)；「藐视」轻看，鄙视；「理会」沉默，安静。

〔文意注解〕「但有些匪徒说：这人怎能救我们呢？就藐视他，没有送他礼物，扫罗却不理会」：『匪徒』指不守规矩的人；『不理会』指沉默以待，并不兴师问罪。

〔话中之光〕(一)受人藐视，这又是神叫扫罗在登基以前，必须学习的一个更深的功课。就是他尚未得到真正荣耀之先，必须先受人的羞辱。扫罗此时能安静忍受，不为自己有任何申辩，或者作其他反应，这实在是难能可贵的一件事！

(二)「扫罗却不理会。」这是说出他的度量已经被主扩充，能忍受人的误会，批评，毁谤，藐视和攻击，并且处之泰然；这是君王所不可缺少的品德。保罗说：「我被你们论断，或被别人论断，我都以为极小的事」(林前四 2)。这是何等宽大的一个人！属天的君王就该如此。

(三)扫罗还没有开始作王，就暴露了以人为王的欠缺。因为属肉体的人既然不肯以神为王(参出十五 18)，必然是以自己的利益作为立王的标准。各人的利益不同，君王就不可能让所有的人都满意，立王的方式无论是世袭、内定、还是民主选举，只要有一部分人的利益得不着满足，百姓都会怨声载道。因此，百姓对扫罗作王反应不一，有人「欢呼」(24 节)，有人连神的拣选也敢「藐视」(27 节)。

(四)有人成了扫罗的终生的同伴(26 节)，也有人藐视他。作领袖的常常会被人挑剔，因为常在大庭广众之下露面。扫罗此时没有理会反对他的人，不过以后则妒火中烧，无法抑止(参撒下十九 1~3；二十六 17~21)。作领袖的要虚心听取有益的批评，不要把宝贵的光阴和活力放在反对自己的人身上，而要专注随时甘愿帮助自己的人。

叁、灵训要义

【扫罗被膏立之后，登基之前】

一、撒母耳膏立扫罗并预言三个兆头(1~8 节)：

1. 「撒母耳拿瓶膏油倒在扫罗的头上，与他亲嘴，说：这不是耶和华膏你作祂产业的君吗？」(1 节)：三件事：

- (1) 「膏油倒在扫罗的头上」：表征圣灵的浇灌。
- (2) 「与他亲嘴」：表征爱的交通与接纳。
- (3) 「耶和华膏你作祂产业的君」：宣告君王的身分。

2. 预言三个兆头(2~6 节)：

(1) 「在便雅悯境内的泄撒，靠近拉结的坟墓，要遇见两个人。他们必对你说：你去找的那几头驴已经找着了」(2 节)：兆头之一：有两个人证实已找到那几头驴。

(2) 「到了他泊的橡树那里，必遇见三个往伯特利去拜神的人：…他们必问你安，给你两个饼」(3~4 节)：兆头之二：被献祭的人问安并送饼。

(3) 「到神的山，…必遇见一班先知从丘坛下来，…耶和华的灵必大大感动你，你就与他们一同受感说话，你要变为新人」(5~6 节)：兆头之三：被圣灵感动，与一班先知一同受感说话。

3. 「这兆头临到你，你就可以趁时而作，因为神与你同在」(7 节)：届时当趁时而作。

二、扫罗受膏之后(9~16 节):

1.「扫罗转身离别撒母耳，神就赐他一个新心。当日这一切兆头都应验了」(9 节): 三个兆头都一一应验。

2.「扫罗的叔叔说: 请将撒母耳向你们所说的话告诉我。扫罗对他叔叔说: 他明明地告诉我们驴已经找着了。至于撒母耳所说的国事, 扫罗却没有告诉叔叔」(15~16 节): 没有告诉他叔叔被膏立为王的事。

三、撒母耳在米斯巴众人面前掣签掣出扫罗(17~27 节):

1.「撒母耳将百姓招聚到米斯巴耶和華那里, …于是撒母耳使以色列众支派近前来掣签, 就掣出便雅悯支派来; …掣出玛特利族; 从其中又掣出基士的儿子扫罗」(17~21 节): 掣签掣出扫罗。

2.「众人寻找他却寻不着。…藏在器具中」(21~22 节): 他藏在器具中。

3.「撒母耳对众民说: 你们看耶和華所拣选的人, 众民中有可比他的吗? 众民就大声欢呼说: 愿王万岁!」(24 节): 众民大声欢呼说: 愿王万岁!

4.「撒母耳将国法对百姓说明, 又记在书上, 放在耶和華面前, 然后遣散众民」(25 节): 撒母耳对百姓说明国法, 又记在书上。

5.「扫罗往基比亚回家去, 有神感动的一群人跟随他。但有些匪徒…藐视他。…扫罗却不理会」(26~27 节): 有一群人跟随他, 但有些匪徒藐视他。

撒母耳记上第十一章注解

壹、内容纲要

【扫羅馳援基列雅比并大获全胜】

- 一、亚扪人凌辱基列雅比人(1~3 节)
- 二、基列雅比人差遣使者像扫罗求援(4~5 节)
- 三、扫罗受感通告以色列全地(6~8 节)
- 四、扫罗率军大败亚扪人直到日午(9~11 节)
- 五、撒母耳与百姓在吉甲正式立扫羅为王(12~15 节)

贰、逐节详解

【撒上一 1】「亚扪人的王拿辖上来, 对着基列雅比安营。雅比众人对拿辖说: “你与我们立约, 我们

就服侍你。”」

〔吕振中译〕「大约过了一个月，亚扪人拿辖上来，扎营围困基列雅比；雅比人对拿辖说：『你和我们立约，我们就服事你。』」

〔原文字义〕「亚扪人」部落之人；「拿辖」大蛇；「基列」多岩之地；「雅比」干地。

〔文意注解〕「亚扪人的王拿辖上来，对着基列雅比安营」：『亚扪人』亚伯拉罕的侄儿罗得与他次女乱伦所生的子孙(参创十九 36, 38)，和以色列人有血缘关系；『拿辖』原文意思「大蛇」，可能是亚扪王的称谓(参撒下十七 27；代上十九 1)；『基列雅比』位于约但河东玛拿西半个支派辖境，基立河的北岸。基列雅比人与便雅悯人同属拉结的后裔，曾经因未参予讨伐便雅悯人的军事行动，而被以色列人问罪(参士二十一 8~10)。

「雅比众人对拿辖说：你与我们立约，我们就服侍你」：『立约』即指订立主从关系的和平条约；『服侍』指劳动服役。

〔灵意注解〕「亚扪人」表征肉体；「基列雅比人」表征软弱的信徒。

〔话中之光〕(一)亚扪与以色列之间具有血缘关系(参创十九 38)，在征服迦南时，两国颇为友好(参民二十一 24)。然而，进入士师时代，因领土纷争(参士三 13；十一 13；十二 1~3)加剧，最后导致两国发动武力事件，从中我们可以认识到撒旦，在我们平安或软弱时，不丢掉任何可趁的机会来诱惑我们。所以，我们需要时刻警醒(参彼前五 8~9)。

(二)一个人的品质，要在患难中显明出来。对于属神的人，患难总是不虞缺乏的，常是似乎太多。以色列人国事未定，仇敌就来攻击了，正像是要考验新王的处变能力。

(三)我们要知道，扫罗虽被选立为王了，但他还没有争战得胜的经历，以色列人所以要立王，就是要有一位王领他们争战。扫罗虽然在仪表及天赋方面，可以肩负作王的重任，但在经历方面，却还不够成熟。这就是十一章所发生事件最重要的意义。这时候，亚扪人突然对着基列雅比安营(以色列境内一小镇)，向以色列人挑战，很明显是神主宰的安排，让仇敌前来攻击，好叫扫罗有机会经历争战而得胜，所以凡神许可临到我们的事，我们切不可轻忽或埋怨，必须好好有所学习。

【撒上十一 2】「亚扪人拿辖说：“你们若由我剜出你们各人的右眼，以此凌辱以色列众人，我就与你们立约。”」

〔吕振中译〕「亚扪人拿辖对他们说：『只有这条件：你们各人的右眼剜出来，让我羞辱以色列众人：我就和你们立约。』」

〔原文字义〕「凌辱」责备，毁谤。

〔文意注解〕「亚扪人拿辖说：你们若由我剜出你们各人的右眼，以此凌辱以色列众人，我就与你们立约」：『剜出…右眼』指羞辱并削弱其作战能力；『凌辱以色列众人』以基列雅比人的受辱来代表全体以色列人的无能。

〔灵意注解〕「剜出…右眼」表征面对肉体，无能为力。

【撒上十一 3】「雅比的长老对他说：“求你宽容我们七日，等我们打发人往以色列的全境去，若没有人

救我们，我们就出来归顺你。”」

〔吕振中译〕「雅比的长老对他说：『请宽限我们七天，我们好打发人往以色列全境；若没有人拯救我们，我们就出来归顺你。』」

〔原文字义〕「宽容」放松，落下；「归顺」(原文无此字)。

〔文意注解〕「雅比的长老对他说：求你宽容我们七日，等我们打发人往以色列的全境去，若没有人救我们，我们就出来归顺你」：『雅比的长老』指拥有基列雅比治理权的人们；『宽容我们七日』意指：(1)若在七日内攻打，必遭遇顽抗；(2)七日后无条件投降。

亚扪人拿辖显然同意他们的要求，推测其理由如下：(1)以色列人正面临非利士人的威胁，自顾不暇；(2)以色列人似乎没有王，未具备统一指挥作战的能力；(3)稍延数日，可以免去己方折兵损将。

【撒上十一 4】「使者到了扫罗住的基比亚，将这话说给百姓听，百姓就都放声而哭。」

〔吕振中译〕「使者到了扫罗住的基比亚，将这些话说给人民听，众民就都放声而哭。」

〔原文字义〕「基比亚」山谷。

〔文意注解〕「使者到了扫罗住的基比亚，将这话说给百姓听，百姓就都放声而哭」：『扫罗住的基比亚』是当时以色列王国的临时都城(参撒上十 25~26)；『放声而哭』为骨肉同胞的处境痛感悲哀。

〔话中之光〕(一)当雅比人将仇敌的恐吓告诉众百姓的时候，众人都放声而哭。百姓为什么哭呢？因为他们对神已失去了信心。他们已经忘记了神拯救他们出了埃及，带领他们过了红海，在旷野牧养他们四十年；他们更忘记了神如何带他们进了迦南，如何战胜并除灭了那些凶悍的仇敌；他们更忘记了撒母耳所立的石头，名叫以便以谢。所以他们一听见仇敌的恐吓，立刻就惧怕，并因绝望而哀哭。

【撒上十一 5】「扫罗正从田间赶牛回来，问说：“百姓为什么哭呢？”众人将雅比人的话告诉他。」

〔吕振中译〕「扫罗正从田间赶牛回来，就问说：『人民为了甚么而哭呢？』有人将雅比人的话向他叙述。」

〔原文字义〕「赶」在…之后。

〔文意注解〕「扫罗正从田间赶牛回来，问说：百姓为什么哭呢？众人将雅比人的话告诉他」：『从田间赶牛回来』受膏的新王仍未受全民的拥戴，故尚未正式登基，回家从事农耕。

【撒上十一 6】「扫罗听见这话，就被神的灵大大感动，甚是发怒。」

〔吕振中译〕「扫罗听见这些话，就被神的灵大大感动，怒气大发。」

〔原文字义〕「大大感动」昌盛，奔腾，使兴盛。

〔文意注解〕「扫罗听见这话，就被神的灵大大感动，甚是发怒」：意指被下述情况所激怒：(1)基列雅比人的可怜处境；(2)亚扪人的王拿辖欺人太甚。

〔话中之光〕(一)在旧约时代，圣灵暂时降在人的身上，是为了赐给人特殊的事奉能力，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。而到了新约的时代，圣灵就「常与你们同在，也要在你们里面」(约十四 17；罗八 9)，不但赐给我们事奉的能力，也能改变我们的生命，使我们的「心意更新而变

化」(罗十二 2)。

(二)「甚是发怒,」这是神的灵大大感动的结果。从圣经中可以看见,人的发怒有两种:一是为自己发怒,一是为神发怒。为自己发怒是不该的,为神发怒有时是不可少的。扫罗此时的发怒,可说是为着神的百姓遭凌辱,受欺压之故。主耶稣当日进了圣殿,立刻把牛、羊、鸽子,和兑换银钱者赶出,完全是为着圣殿不容玷污。摩西发怒把两块石板摔下,也完全是因为以色列人拜了金牛犊。人为着神的事越是迫切,越容易为着神的荣耀而焦急。只有那些明哲保身的人,才会看见教会中不法的事而无动于衷。

(三)烈怒难收,常常使人以言语或暴行伤害别人,但是因抗拒罪行和受到苦待而发怒,并不为错。扫罗因亚扪人恫吓凌辱同胞而发怒,圣灵使用扫罗的义怒,使同胞获得自由与公平。你若被不公平的事或是罪恶激怒,应当求神,使你把烈怒用有益的方式发泄出来,才会达致正面的结果。

(四)没有爱心的人,只顾自己的事,对于别人的患难,事不关己,漠然无动于衷;一般的爱心,只激发同情,为了别人的患难哀哭;但神所膏立的王,不能忍受对以色列的凌辱,「就被神的灵大大感动,甚是发怒。」发怒不一定是坏事,为了神的荣耀,为了爱神的产业,不发怒是不正常的。但徒然发怒,并不能解决问题,还必须有所行动。王对于国人的负担,和领袖能力,就表现出来了。

【撒上十一 7】「他将一对牛切成块子,托付使者传送以色列的全境,说:“凡不出来跟随扫罗和撒母耳的,也必这样切开他的牛。”于是耶和华使百姓惧怕,他们就都出来,如同一人。」

〔吕振中译〕「将一对牛切成块子,由使者经手送遍以色列四境,说:『凡不出来跟从扫罗和撒母耳的,也必这样待他的牛。』于是众民都起了惧怕永恒主的心,大家就都出来、如同一人。」

〔原文字义〕「全境」土地,边界;「惧怕」恐惧。

〔文意注解〕「他将一对牛切成块子,托付使者传送以色列的全境,说:凡不出来跟随扫罗和撒母耳的,也必这样切开他的牛」:『切成块子』意指「切成十二块,送遍以色列四境」(参士十九 29);『也必这样切开他的牛』意指将会被严厉地问罪。

「于是耶和华使百姓惧怕,他们就都出来,如同一人」:『使百姓惧怕』意指众人不敢置之不理;『出来,如同一人』意指行动一致。

〔话中之光〕(一)「耶和华使百姓恐惧,」表明神在使用扫罗。掌管众人心的神(参结十一 19; 徒十六 14)。政治家或教会的领袖,当铭记当以神为中心(参耶二十二 1~7; 结三十三 6)。

(二)扫罗大有勇气,是因为「被神的灵大大感动」。而百姓「惧怕」,不是因为怕扫罗,乃是「耶和华使百姓惧怕」,让他们看见扫罗是在执行神的权柄。神的百姓只有顺服神的权柄,才能刚强地「出来,如同一人」。

(三)「他们就都出来如同一人。」众人如同一人,这是争战得胜极重要的因素。圣经中这样的例子很多(参士二十 1, 8; 拉三 1; 尼八 1)。若要神起来争战作事,除了祷告仰望神以外,我们这一方面,还得必须同心合意,且同心合意到一地步,应有众人如同一人的光景。

【撒上十一 8】「扫罗在比色数点他们:以色列人有三十万,犹大人有三万。」

〔吕振中译〕「扫罗在比色点阅他们；以色列人有三十万，犹大人有三万。」

〔原文字义〕「比色」闪电；「数点」召集，检阅。

〔文意注解〕「扫罗在比色数点他们：以色列人有三十万，犹大人有三万」：『比色』位于约但河西岸，与基列雅比(参 1 节)隔河相对；『犹大人有三万』犹大支派单独列明其人数，是因为：(1)犹大支派在十二支派中最强大；(2)在已往数次大战中被选任先锋部队；(3)扫罗王之后王国初期的君王出自犹大支派；(4)南北两国时期的好王都是属于南国犹大支派；(5)被掳归回的以色列人中大多属于犹大支派。

〔话中之光〕(一)这数点不只是知道战士的数目，更是每一个人都要经过严格的检查。看看他们身体是否健壮，士气是否旺盛，信心是否坚强，如果发现有不健康的，胆怯的，就不许可他们上前线。凡作战士的，都要经过这样严格的数点。但愿在属灵的战场上，多人都在里立强壮，配得上作一个属灵的战士。

【撒上十一 9】「众人对那使者说：“你们要回复基列雅比人说，明日太阳近午的时候，你们必得解救。”使者回去告诉雅比人，他们就欢喜了。」

〔吕振中译〕「他(传统：他们)对来的使者说：『你们要这样对基列雅比人说：“明天太阳正热的时候、你们必得拯救。”』使者们去告诉雅比人，雅比人都很欢喜。」

〔原文字义〕「解救」拯救，救赎。

〔文意注解〕「众人对那使者说：你们要回复基列雅比人说，明日太阳近午的时候，你们必得解救。使者回去告诉雅比人，他们就欢喜了」：『明日太阳近午的时候，你们必得解救』暗示明日清晨将会展开军事行动。

【撒上十一 10】「于是雅比人对亚扪人说：“明日我们出来归顺你们，你们可以随意待我们。”」

〔吕振中译〕「于是雅比人对拿辖说：『明天我们出来归顺你们；你们看怎么好、就怎么待我们吧。』」

〔原文字义〕「归顺」(原文无此字)；「随意」(原文双字)「眼目，泉源(首字)；好的，令人愉悦的(次字)。」

〔文意注解〕「于是雅比人对亚扪人说：明日我们出来归顺你们，你们可以随意待我们」：『对亚扪人说』即指对亚扪人的王拿辖回答说(参 2~3 节)；『明日我们出来归顺』似乎表示求援失败；『你们可以随意待我们』指无条件归顺。

【撒上十一 11】「第二日，扫罗将百姓分为三队，在晨更的时候入了亚扪人的营，击杀他们直到太阳近午，剩下的人都逃散，没有二人同在一处的。」

〔吕振中译〕「第二天扫罗把人民分为三队，在晨更时候进了亚扪人营中，击败他们直到太阳正热的时候；剩下的人都溃散，没有剩下二人同在一处的。」

〔原文字义〕「晨更的时候」(原文双字)「早晨，日出(首字)；更次(次字)；「剩下的人」保留，遗留；「逃散」分散，打碎；「同在一处」(原文双字)「保留，遗留(首字)；联合，一起地(次字)。」

〔文意注解〕「第二日，扫罗将百姓分为三队，在晨更的时候入了亚扪人的营，击杀他们直到太阳近午，剩下的人都逃散，没有二人同在一处的」：『晨更的时候』指清晨三至六时天未亮的时候；『入了亚

打人的营』趁其还在熟睡；『没有二人同在一处』形容被彻底击溃。

《话中之光》 (一)扫罗数点战士之后，又将他们分为三队，我们相信，在分队里，也必有等次之分；同时还要接受差派，学习顺从，这样才能行伍对齐，步伐一致，使每人的功用都得以尽量发挥。教会如要有强的事奉，也必须有如此像分队的配搭。

(二)当数点分队的工作一经完毕，扫罗就在晨更的时候派遣他们出击。晨更乃一天最早的时间，历代以来，许多人得胜的故事，都是在早晨经历的。一日之计在于晨，基督徒是否长进，得胜，乃看他如何善用他的早晨。但愿我们珍视每天的早晨，追求作一个得胜者。

(三)神许多天意的拯救都是在晨更这个时刻临到的。当大卫歌唱「一宿虽然有哭泣，早晨便必欢呼」(诗三十 5)的时候，想到的可能就是红海的拯救。在守望者回答「早晨将到，黑夜也来」(赛二十一 12)的话语中，早晨给雅比的长老们带来喜乐，而夜晚却给拿辖和他的跟从者们带来厄运。他曾计画给予这座被困城市之民的命运以双倍转到了他自己的头上。

(四)「剩下的人…没有二人同在一处的。」这不只是说出仇敌的失败，也同时是说出仇敌重大而彻底的失败。每一次的争战，只要把仇敌分散到没有二人同在一起，就是胜利。魔鬼对神儿女的战略，也是如此；没有一块石头留在石头上，这就是仇敌所作那拆毁的工。反过来说，如果有两三个人同心合意祷告，他们在地上所捆绑的，天上也要捆绑。同心合意，乃是教会执行得胜争战的重要因素。

【撒上十一 12】「百姓对撒母耳说：“那说扫罗岂能管理我们的是谁呢？可以将他交出来，我们好杀死他。”」

《吕振中译》「人民对撒母耳说：『那说“扫罗哪能作王管理我们？”的是谁？将这些人交出来，我们好处死他们。』」

《原文字义》「管理」统治，作王。

《文意注解》「百姓对撒母耳说：那说扫罗岂能管理我们的是谁呢？可以将他交出来，我们好杀死他」：这是对先前讥诮扫罗之匪徒的回应(参撒上十 27)。『对撒母耳说』表示撒母耳也到了比色(参 8 节)。

《话中之光》 (一)肉体的人也能像扫罗一样被神使用，也能有一时、一事的谦卑和宽容。但人只要还活在肉体当中，灵里暂时的清醒并不能持久，扫罗一旦坐稳了王位，谦卑就逐渐变成骄傲，宽容也逐渐变成嫉妒。

【撒上十一 13】「扫罗说：“今日耶和华在以色列中施行拯救，所以不可杀人。”」

《吕振中译》「扫罗说：『今天一个人也不可被处死，因为今天永恒主在以色列中施行了拯救。』」

《原文字义》「施行」制作，行事；「拯救」拯救，救赎。

《文意注解》「扫罗说：今日耶和华在以色列中施行拯救，所以不可杀人」：意指胜利应归功于神。扫罗初次领军大获全胜，有意藉此显示他的宽宏大量，期能巩固王权。

《话中之光》 (一)扫罗看清楚是神施行拯救，不是他自己的功劳。同时他看明神的心意，乃乐意拯救以色列人，他怎可将神所拯救的人作为泄愤的对象呢？哦！当他想到神的大爱和能力如何临到以色列人，他就忘记自己如何被轻忽了。一个充满了神的爱，而忘记了自己的人，他的度量自然就扩大。

【撒上十一 14】「撒母耳对百姓说：“我们要往吉甲去，在那里立国。”」

〔吕振中译〕「撒母耳对人民说：『来吧，我们往吉甲去，在那里更新君王国事。』」

〔原文字义〕「吉甲」滚动，轮子；「立」更新，修补；「国」王权，王位。

〔文意注解〕「撒母耳对百姓说：我们要往吉甲去，在那里立国」：『吉甲』位于比色的南方约 60 公里，基比亚的东北东方约 23 公里，是以色列人渡过约但河攻取迦南地的收先安营地(参书四 19)；『立国』原文是「更新国度」，意思是重建神的国度，让扫罗代表神在地上管理祂的产业(参撒上十 1)。

〔话中之光〕(一)撒母耳特地带领百姓到吉甲立国，在这个地方提醒百姓割礼的实际，好「敬畏耶和华，诚诚实实地尽心事奉他」(撒上十二 24)。因为人若不肯行真割礼、对付肉体，就不可能以神为王(参出十五 18)，也就没有条件为神作王。

(二)我们必须知道，作王不仅是一个地位的问题，更是生命增长和属灵分量的问题。一个人生命长大成熟了，属灵分量够重了，自然就彰显君王的丰采与实际。「有可信的话说，我们若与基督同死，也必与祂同活；我们若忍耐，也必和祂一同作王」(提后二 11~12)。这给我们看见，忍耐是作王的条件。一个人若能忍耐，就说出他属灵的光景，已显出君王的生命。

(三)只有蒙召被选，再加上忠心的得胜者，才能和得胜的羔羊一同作王(参启十七 14)。扫罗被立为王，是照着这一原则；在国度里和基督一同作王，更是遵循这一原则。但愿我们不只是一个蒙召的人，更是被选有忠心的人。

【撒上十一 15】「众百姓就到了吉甲那里，在耶和华面前立扫罗为王，又在耶和华面前献平安祭。扫罗和以色列众人大大欢喜。」

〔吕振中译〕「众民就都到吉甲去，便在吉甲那里、永恒主面前设立了扫罗为王；也在那里在永恒主面前献平安祭；在那里扫罗和以色列众人都非常欢喜。」

〔原文字义〕「大大」极度地，非常地。

〔文意注解〕「众百姓就到了吉甲那里，在耶和华面前立扫罗为王，又在耶和华面前献平安祭。扫罗和以色列众人大大欢喜」：『立扫罗为王』相当于加冕典礼，正式确立扫罗的王权；『献平安祭』含有感谢神施恩的意思。

〔灵意注解〕「吉甲」字义『滚去』，即指藉十字架对付肉体；「在耶和华面前立扫罗为王」表征在生命中称王。

〔话中之光〕(一)平安祭也可称为感恩祭(参利三 1)。他们蒙恩之后，就在神面前献上这感恩的祭好了。我们常是蒙恩，却往往忘记了谢恩，所以保罗才告诉我们，要「警醒感恩」(西四 2)！

(二)「扫罗和以色列众人大大欢喜！」本节有两次说到「在耶和华面前。」他们立王，是在耶和华面前；他们献祭，也是在耶和华面前。我们如果一直活在主耶稣面前，必定是心中喜乐，因祂是我们的喜乐。活在他祂面前，就是平安喜乐的秘诀。

(三)在人看来，扫罗的家世、身材、人品都出众(参撒上九 1~5)，又有神的拣选(参撒上十 21)、圣灵的感动(参 6 节)、领导能力和战绩(参 7~11 节)，还有领袖的度量(参 13 节)，具备了理想的君王素质。

但神很快就让我们看见，这些只是「列国」(撒上八 20)的标准，却不是神国的标准；因为属肉体的人即便有再好的素质，最后都会全然败坏。

叁、灵训要义

【服事肉体，抑或在生命中作王】

一、背景：

1. 亚扪人乃罗得的小女儿乱伦所生(参创十九 38)，预表肉体。
2. 基列雅比人的历史背景(参士廿一 8~12)，未曾参与战事，预表软弱的人。
3. 基列雅比位于约但河东，不在迦南地——象征离开教会生活，亲近世俗。
4. 扫罗虽在前一章即已受膏为王，却未实际作王(参撒上十 1, 27)。
5. 扫罗乃是在本章中击败亚扪人才正式作王(15 节)，预表胜过肉体始能称王。
6. 扫罗后来虽然失败被神厌弃(参撒上十五 23)，但他在本章的光景仍值得学习。

二、服事肉体的光景：

1. 屈服于肉体，没有对抗的意愿——立约保平安，甘愿服事亚扪人(1 节)。
2. 面对肉体，无能为力——剜出右眼(2 节)，预表失去争战的能力。
3. 既无力反抗，只好求助于人——若没有人救我们，我们就出来归顺你(3 节)。
4. 束手无策，悲惨度日——百姓听见就都放声而哭(4 节)。
5. 水深火热，备受煎熬——直到太阳近午的时候(9 节)。
6. 待人处事，真真假假——虚与委蛇，口出谎言(10 节)。
7. 一旦情况好转，却又归罪别人——将他交出来，我们好杀死他(12 节)。

三、在生命中作王的光景：

1. 殷勤追求，关心别人——田间赶牛回来，问说，百姓为甚么哭呢(5 节)。
2. 心里火热，常常服事主——被神的灵感，甚是发怒(6 节)。
3. 牺牲自己，号召众人——将一对牛切成块子…他们就都出来如同一人(7 节)。
4. 靠神恩典，竭力争战——在晨更的时候(11 节)；今日耶和华在以色列中施行拯救(13 节)。
5. 敬畏神，不忌恨别人——今日耶和华施行拯救，所以不可杀人(13 节)。
6. 高举十字架，对付肉体——在吉甲被立为王(14~15 节)。
7. 与神和好，带来喜乐——献平安祭，众人大大欢喜(15 节)。

撒母耳记上第十二章注解

壹、内容纲要

【士师撒母耳隐退赠言】

- 一、自我表白：作为士师清廉公正(1~5节)
- 二、回顾历史：神藉士师拯救以色列人(6~12节)
- 三、展望未来：不可忘恩负义，免遭神弃(13~18节)
- 四、今后己任：为民代求并指教善道正路(19~25节)

贰、逐节详解

【撒上十二 1】「撒母耳对以色列众人说：“你们向我所求的，我已应允了，为你们立了一个王，」

（吕振中译）「撒母耳对以色列众人说：『看哪，关于你们向我所说的，我都听你们的话了：我设立了一个王来管理你们。』」

（原文字义）「应允(原文双字)」听到，听从(首字)；声音(次字)。

（文意注解）「撒母耳对以色列众人说：你们向我所求的，我已应允了，为你们立了一个王」：『我已应允』原文是「我已听到或倾听」，意指我已经听从所求的。

（话中之光）（一）撒母耳身为以色列人的士师，相当于最高领袖，背负君王的职责却无君王的享受，面对众民立王的要求，他的心胸非常超脱，毫不恋栈。今日教会领袖们，或终身握权不放，或传递给自家不适任的子女，权力腐蚀人，莫过于此。

（二）一至五节撒母耳回顾总结自己长久以来事奉的士师职责，勾勒了一个真正领袖的形象：（1）不会欺骗或欺压百姓(3节)。独裁者将无视现实，为了自己和不义目的而蹂躏人权，就必在神和历史的审判台前受到严峻的刑罚(参林后五 10)；（2）不会收受贿赂或积攒不义之财(3节)。贪爱钱财乃是万恶之本(参提前六 10)；（3）当出现新领袖时，会欣然让位(1~2节)。被权欲或名誉欲所攫取的人断不会为国家的未来着想。对这些人而言，统治权意味着破坏和暴力；（4）无愧于神和人。只有以神为大才能存纯洁的良心(参徒四 19；提后二 15)。

【撒上十二 2】「现在有这王在你们前面行。我已年老发白，我的儿子都在你们这里。我从幼年直到今日，都在你们前面行。」

（吕振中译）「看哪，现在有这一位王在你们面前往来了；我，我年老发白了；看吧，我的儿子都和你们在一起；我，我自幼年到今日、都在你们面前往来。」

（原文字义）「发白」须发斑白，变灰白。

（文意注解）「现在有这王在你们前面行。我已年老发白，我的儿子都在你们这里。我从幼年直到今日，都在你们前面行」：『在你们前面行』有二意：（1）领导你们；（2）所作所为有目共睹。

《话中之光》(一)「在你们前面行。」现今我们的领导者，真的能够在我们的前面行走吗？或者我们中间作为领导者的，真的是以身作则成为众人的榜样吗？

【撒上十二 3】「我在这里，你们要在耶和华和祂的受膏者面前给我作见证。我夺过谁的牛，抢过谁的驴，欺负过谁，虐待过谁，从谁手里受过贿赂因而眼瞎呢？若有，我必偿还。」

《吕振中译》「看哪，我在这里；你们尽管当着永恒主和他所膏立者面前、作证控诉我：我取过谁的牛？取过谁的驴？我欺压过谁，虐待过谁，压制过谁？我从谁手里取过赎金，以致蒙蔽眼睛？作证控诉我吧，我要偿还。」

《原文字义》「作见证」说话，作证；「欺负」压迫，错待；「虐待」压碎，迫害；「偿还」返回，转回。

《文意注解》「我在这里，你们要在耶和华和祂的受膏者面前给我作见证」：『祂的受膏者』意指神所喜悦的君王，即指扫罗王；『作见证』指事件发生时在场亲眼目睹的证人。

「我夺过谁的牛，抢过谁的驴，欺负过谁，虐待过谁，从谁手里受过贿赂因而眼瞎呢？若有，我必偿还」：『欺负…虐待』指利用权势欺压无辜的人；『眼瞎』指无视于事情的真相，而颠倒是非。

《话中之光》(一)借着一连串的五个问题，撒母耳欲证明自己统治以色列的期间，行事为人问心无愧，光明正大。这些申辩的最终目的是要指出以色列人要求立王的动机是错误的(12, 19, 20 节)。我们也有可能因着追求耶稣基督之外的王，而重蹈以色列的覆辙。我们只有一位王，就是耶稣(参加二 20)。

(二)撒母耳的一生清楚地显明了品格好像植物一样，是逐渐成长的。从他的童年时期起，一种奉献的精神就控制了他的才能。就像体液是供应植物生长的要素一样，圣灵成了一种内在的、安静的力量渗透他所有的思想、感情和行动，直到所有人都能看到他的生活是遵照了那神圣的样式。撒母耳匀称的品格是在圣灵的指导之下履行义务的个人行为的结果。现今也是这样，「凡是完全顺服神权能的人，神的灵必在他们里面烧尽罪恶。」今天的人也完全可能成为一个撒母耳，像基督降生之前一千年一样。

(三)使徒保罗曾有过这样的宣告：「我们向你们信主的人，是何等圣洁公义，无可指摘，有你们作见证，也有神作见证」(帖前二 10)。「我未曾贪图一个人的金，银，衣服。我这两只手，常供给我和同人的需用，这是你们自己知道的。我凡事给你们作榜样，叫你们知道，应当这样劳苦，扶助软弱的人」(徒二十 33~35)。我们知道能说这样话的使徒，在当时也是少见。时至今日，究有多少神的仆人，能像撒母耳和保罗那样的廉洁自守呢？贪财不只是普通信徒容易犯的罪，也是神的仆人必须提防的陷阱。

【撒上十二 4】「众人说：“你未曾欺负我们，虐待我们，也未曾从谁手里受过什么。”」

《吕振中译》「众人说：『你未曾欺压过我们，未曾压制过我们，也未曾从任何人手里取过甚么。』」

《原文字义》「欺负」压迫，错待；「虐待」压碎，迫害。

《文意注解》「众人说：你未曾欺负我们，虐待我们，也未曾从谁手里受过什么」：意指你是清白的。

【撒上十二 5】「撒母耳对他们说：“你们在我手里没有找着什么，有耶和华和祂的受膏者今日为证。”他们说：“愿他为证。”」

《吕振中译》「撒母耳对他们说：『你们在我手里没有找着甚么；有永恒主在你们中间作证，也有他所

膏立者今天作证。』他们说：『有他作证。』」

〔原文字义〕「为证」见证，证人。

〔文意注解〕「撒母耳对他们说：你们在我手里没有找着什么，有耶和华和祂的受膏者今日为证。他们说：愿他为证」：『没有找着什么』意指没有发现甚么污点；『愿他为证』意指「有他作证」（吕振中译）。

【撒上十二 6】「撒母耳对百姓说：“从前立摩西、亚伦，又领你们列祖出埃及地的是耶和华。”」

〔吕振中译〕「撒母耳对人民说：『作证的是永恒主，那遣派摩西亚伦、又将你们列祖从埃及地领上来的永恒主。』」

〔原文字义〕「立」任命，使用。

〔文意注解〕「撒母耳对百姓说：从前立摩西、亚伦，又领你们列祖出埃及地的是耶和华」：『立』指提拔；『是耶和华』指神是以色列已过历史的主导者。

【撒上十二 7】「现在你们要站住，等我在耶和华面前对你们讲论耶和华向你们和你们列祖所行一切公义的事。」

〔吕振中译〕「现在你们要站住，我好将永恒主向你们和你们列祖所显的义气、都在永恒主面前跟你们辩诉清楚。」

〔原文字义〕「讲论」判断，治理；「一切公义的事」公平，公正，公义。

〔文意注解〕「现在你们要站住，等我在耶和华面前对你们讲论耶和华向你们和你们列祖所行一切公义的事」：『要站住』意指且耐心听我分辨；『一切公义的事』指基于神的公义，对以色列人所行的惩罚与拯救。

【撒上十二 8】「从前雅各到了埃及，后来你们列祖呼求耶和华，耶和华就差遣摩西、亚伦领你们列祖出埃及，使他们在这地方居住。」

〔吕振中译〕「从前雅各到了埃及，埃及人苦害他们；后来你们列祖向永恒主哀呼，永恒主就差遣摩西亚伦领你们列祖从埃及出来，又〔传统：他们〕使他们在这地方居住。」

〔原文字义〕「呼求」哭号，呼喊；「差遣」打发，送走。

〔文意注解〕「从前雅各到了埃及，后来你们列祖呼求耶和华，耶和华就差遣摩西、亚伦领你们列祖出埃及，使他们在这地方居住」：『这地方』指迦南美地。

【撒上十二 9】「他们却忘记耶和华他们的神，祂就把他们付与夏琐将军西西拉的手里，和非利士人并摩押王的手里，于是这些人常来攻击他们。」

〔吕振中译〕「他们却忘了永恒主他们的神，神就把他们交付于夏琐的军长西西拉手里，和非利士人跟摩押王手里；于是这些人常来攻打他们。」

〔原文字义〕「夏琐」城堡；「西西拉」战斗阵式；「非利士人」移居者；「摩押」他父亲的。

〔文意注解〕「他们却忘记耶和华他们的神，祂就把他们付与夏琐将军西西拉的手里，和非利士人并

摩押王的手里，于是这些人常来攻击他们：『付与夏琐将军西西拉的手』请参阅士四 2；『非利士人』请参阅士十三 1；『摩押王』请参阅士三 14。

【撒上十二 10】「他们就呼求耶和华说：‘我们离弃耶和华，事奉巴力和亚斯他录，是有罪了。现在求你救我们脱离仇敌的手，我们必事奉你。’」

（吕振中译）「他们就向永恒主哀呼，说：“我们有罪了，因为我们离弃了永恒主，去服事众巴力和亚斯他录，现在求你援救我们脱离仇敌的手，我们就事奉你。”」

（原文字义）「离弃」弃绝，放开；「巴力」主；「亚斯他录」星辰。

（文意注解）「他们就呼求耶和华说：我们离弃耶和华，事奉巴力和亚斯他录，是有罪了」：『巴力和亚斯他录』指迦南七族所敬拜的偶像假神，男神称之为巴力或诸巴力，女神则称为亚斯他录，主管性爱、生殖和丰产。

「现在求你救我们脱离仇敌的手，我们必事奉你」：『仇敌』指欺压他们的外族人(参 9 节)；『我们必事奉你』这是条件式的祈求，过后即忘了约束。

【撒上十二 11】「耶和华就差遣耶路巴力、比但、耶弗他、撒母耳，救你们脱离四围仇敌的手，你们才安然居住。」

（吕振中译）「永恒主就差遣耶路巴力、巴拉（传统：比但）、耶弗他、撒母耳来援救你们脱离四围仇敌的手，你们纔得以安然居住。」

（原文字义）「耶路巴力」让巴力抗争；「比但」审判中；「耶弗他」他问路；「撒母耳」他的名是神。

（文意注解）「耶和华就差遣耶路巴力、比但、耶弗他、撒母耳，救你们脱离四围仇敌的手，你们才安然居住」：『耶路巴力、比但、耶弗他、撒母耳』他们是士师的典型代表人物：耶路巴力即基甸，战胜米甸人(参士六 14)；比但可能是指巴拉，击败迦南人；耶弗他制伏亚扪人(参士十一 32)；撒母耳打败非利士人(参撒上七 11)。

【撒上十二 12】「你们见亚扪人的王拿辖来攻击你们，就对我说：‘我们定要一个王治理我们。’其实耶和华你们的神是你们的王。」

（吕振中译）「你们见亚扪人的王拿辖来攻打你们，你们就对我说：“不，总要有一个王来管理我们」；其实永恒主你们的神乃是你们的王。」

（原文字义）「亚扪」部落的；「拿辖」大蛇。

（文意注解）「你们见亚扪人的王拿辖来攻击你们，就对我说：我们定要一个王治理我们」：『亚扪人的王拿辖来攻击』参撒上十一 1；『定要一个王』以色列人求立王(参撒上八 5)是在拿辖攻击之前，不过，那时可能已经意识到外敌环伺，危机一触即发，故求立王以御外敌，这个说法并没有错。

「其实耶和华你们的神是你们的王」：意指神才是治理并率领以色列人的王。

【撒上十二 13】「现在你们所求所选的王在这里。看哪，耶和华已经为你们立王了。」

〔吕振中译〕「看哪，现在你们所拣选所求要的王在这里呢；看哪，永恒主已经立了一个王来管理你们。」

〔原文字义〕「所求」要求，询问；「所选」选择，挑选。

〔文意注解〕「现在你们所求所选的王在这里。看哪，耶和华已经为你们立王了」：既然神已答应了你们的要求。你们就当感恩图报。

【撒上十二 14】「你们若敬畏耶和华，事奉祂，听从祂的话，不违背祂的命令，你们和治理你们的王，也都顺从耶和华你们的神就好了。」

〔吕振中译〕「你们若敬畏永恒主，事奉他，听他的声音，不违背他所吩咐的，并且不但你们、连那管理你们、的王、也都跟从着永恒主你们的神，那就好了。」

〔原文字义〕「敬畏」惧怕，害怕；「违背」悖逆，抗拒。

〔文意注解〕「你们若敬畏耶和华，事奉祂，听从祂的话，不违背祂的命令」：今后应尽的责任有四：(1)敬畏神；(2)事奉神；(3)听从神的话；(4)不违背神的命令。

「你们和治理你们的王，也都顺从耶和华你们的神就好了」：君王和百姓都当一体顺从神。

〔话中之光〕(一)神虽然应允以色列人立王，但祂的命令与规定仍然没变。祂要作他们真正的君王，扫罗与人民皆应当顺服祂的律法，断没有人可以不受祂律法的管治。人类的行动皆在祂的掌管之下，祂乃是全人类的真正君王。我们必须尊重祂的君王地位，使我们全方位的关系、工作、生活以及家庭都符合祂的法则。

【撒上十二 15】「倘若不听从耶和华的话，违背祂的命令，耶和华的手必攻击你们，像从前攻击你们列祖一样。」

〔吕振中译〕「倘若你们不听永恒主的声音，又违背他所吩咐的，那么永恒主的手就要攻击你们和你们的王（传统：列祖）了。」

〔原文字义〕「攻击」(原文无此字)。

〔文意注解〕「倘若不听从耶和华的话，违背祂的命令，耶和华的手必攻击你们，像从前攻击你们列祖一样」：倘若违背前述(14节)的要求，就必招来神的惩罚。

〔话中之光〕(一)对神来说，「要求立王」是一种叛变，不过如果以色列人的「不信」仅止与此，神还能接受。如果更进一步的悖逆，就会有更严重的后果。有时候我们也会做了一些错误，但我们能够在被提醒后，就停留在原处或往回走吗？还是继续犯罪下去？

【撒上十二 16】「现在你们要站住，看耶和华在你们眼前要行一件大事。」

〔吕振中译〕「现在你们要站住，看永恒主在你们眼前所要行的这一件大事。」

〔原文字义〕「大」巨大的。

〔文意注解〕「现在你们要站住，看耶和华在你们眼前要行一件大事」：神的手要施行一件神迹奇事，证明撒母耳的话是出于神的旨意。

【撒上十二 17】「这不是割麦子的时候吗？我求告耶和华，祂必打雷降雨，使你们又知道又看出，你们求立王的事，是在耶和华面前犯大罪了。」

（吕振中译）「今日不是收割麦子的时候么？我要呼求永恒主打雷下雨，那么你们就可以知道，可以看出：你们所行的坏事——那求立王的事——在永恒主看来、是多么大的坏事。」

（原文字义）「打」给，置，放；「雷」声音，噪音。

（文意注解）「这不是割麦子的时候吗？我求告耶和华，祂必打雷降雨」：『割麦子的时候』相当于阳历四月中旬至六月中旬，春雨已经结束，进入迦南地的旱季；『打雷降雨』不符季节性的自然现象(参箴二十六 1)。

「你们又知道又看出，你们求立王的事，是在耶和华面前犯大罪了」：藉此天象显示，众民求立王之事，乃是得罪神的。

【撒上十二 18】「于是撒母耳求告耶和华，耶和华就在这日打雷降雨，众民便甚惧怕耶和华和撒母耳。」

（吕振中译）「于是撒母耳呼求永恒主，永恒主就在那一天打雷下雨；众民便非常敬畏永恒主和撒母耳。」

（原文字义）「甚」极度地，非常地。

（文意注解）「于是撒母耳求告耶和华，耶和华就在这日打雷降雨，众民便甚惧怕耶和华和撒母耳」：『惧怕』亦即「敬畏」；『耶和华和撒母耳』因为知道神垂听撒母耳的祷告。

【撒上十二 19】「众民对撒母耳说：“求你为仆人们祷告耶和华你的神，免得我们死亡，因为我们求立王的事，正是罪上加罪了。”」

（吕振中译）「众民对撒母耳说：『请为仆人们祷告永恒主你的神，免得我们死亡，因为求立王的事、正是在我们的一切罪上加了一件坏事。』」

（原文字义）「罪(首字)」罪咎；「罪(次字)」坏的，恶的。

（文意注解）「众民对撒母耳说：求你为仆人们祷告耶和华你的神，免得我们死亡」：『你的神』以色列人理当称神为「我的神」(诗十八 2)，现在改称「你的神」，显见他们自外于神。

「因为我们求立王的事，正是罪上加罪了」：『罪上加罪』违背神的诫命是基本的罪，求立王是罪上加罪。

（话中之光）(一)因着撒母耳的话语，众人一面请求撒母耳代祷，一面他们也都说：「我们求立王的事，正是罪上加罪了。」出乎神的话语，总是带着光照的能力！光照的结果，就叫人看见了罪，也叫人彻底的认罪。人惟有谦卑认罪，才能得到神的赦免和怜恤。

【撒上十二 20】「撒母耳对百姓说：“不要惧怕！你们虽然行了这恶，却不要偏离耶和华，只要尽心事奉祂。」

（吕振中译）「撒母耳对人民说：『不要惧怕；你们固然行了这一切坏事了，只是不可偏离永恒主，总

要尽心事奉他；」

〔原文字义〕「这恶」坏的，恶的；「偏离」转变方向。

〔文意注解〕「撒母耳对百姓说：不要惧怕！你们虽然行了这恶，却不要偏离耶和华，只要尽心事奉祂」：『行了这恶』意指求立王的事(参 19 节)；『偏离耶和华』特别是指敬拜偶像假神(参 21 节)；『尽心』意指全部心意。

【撒上十二 21】「若偏离耶和华去顺从那不能救人的虚神是无益的。」

〔吕振中译〕「不可偏向无益而不能援救的虚空神，因为他们是虚空的。」

〔原文字义〕「虚」虚无，虚假；「益」利。

〔文意注解〕「若偏离耶和华去顺从那不能救人的虚神是无益的」：『虚神』原文是「虚无」，没有「神」字，但有此意。偶像假神本是人凭空捏造的，虚无且无益。

【撒上十二 22】「耶和华既喜悦选你们作祂的子民，就必因祂的大名不撇弃你们。」

〔吕振中译〕「永恒主为了他至大之名的缘故、必不丢弃他的人民，因为永恒主喜欢使你们做属他的子民。」

〔原文字义〕「喜悦」表示意愿，高兴；「撇弃」离开，背弃。

〔文意注解〕「耶和华既喜悦选你们作祂的子民，就必因祂的大名不撇弃你们」：本节说明神不会撇弃以色列人的理由有二：(1)以色列人得以作神的子民，乃出于神喜悦的拣选；(2)为着维护神的荣耀，不能叫祂的大名受到羞辱。

〔话中之光〕(一)虽然神「万不以有罪的为无罪」(出三十四 7)，但只要百姓的心思回转归向神，神在追讨罪恶、对付愚昧的同时，还是会「为千万人存留慈爱，赦免罪孽、过犯，和罪恶」(出三十四 7)，给我们开一条出路。因为神既然拣选了我们「作祂的子民」，「就必因祂的大名不撇弃」我们。因此，当信徒软弱、跌倒、甚至犯罪的时候，不要因为「惧怕」(20 节)而去「顺从那不能救人的虚神」(21 节)，而应当「不要偏离耶和华，只要尽心事奉祂」(20 节)。

(二)神为甚么要使以色列人作「祂的子民」呢？神拣选他们，并不是因为他们配得(参申七 7~8)，乃是为了藉他们使天下万族都能因弥赛亚而蒙福(参创十二 1~3)。因为神拣选以色列人，他们是特别的族类，所以祂绝不会撇弃他们，反而因为他们的不顺服，常常责罚他们，好使他们与祂恢复美好的关系。

【撒上十二 23】「至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和华。我必以善道正路指教你们。」

〔吕振中译〕「至于我呢，我绝不停止为你们祷告、而犯罪得罪永恒主；我总要将好而对的道路指教你们。」

〔原文字义〕「停止」中止；「得罪」错过目标，出差错；「指教」投掷，射向。

〔文意注解〕「至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和华」：撒母耳今后以两件事为己任，第一件便是不停地为以色列人祷告，以免得罪神。

「我必以善道正路指教你们」：第二件乃是教导以色列人走在圣善的正路上，不偏离左右。

〔话中之光〕(一)撒母耳说：「至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和华。」这是说出他如何忠心与祭司的职分。撒母耳被立为祭司，他在这一职分上的工作，不是重在替人献祭。圣经记载他替人献祭都的事并不多，但圣经记载他为人祷告的事，却比比皆是。甚至他和摩西被列为旧约两位最有祷告执事的先知(参耶十五 1)。代祷是祭司最重要的工作，因我们的大祭司主耶稣，先知也是长远活着，替我们祈求(参来七 25)。

(二)今日许多人都乐意在人面前作先知讲道，却很少人像撒母耳多在神面前作祭司代祷。初期使徒们那样有能力为主作见证，就是因为他们是以「祈祷传道为执事」(徒六 4)。但愿神多兴起像撒母耳那样的仆人来！

(三)领袖所当作到的两件重事：(1)不住地为百姓代祷；(2)完全投入到教导真理的教育工作中，将良善的真理教导他们。尤其是撒母耳宣告领袖停止代祷是「罪」。今天的教会领袖(牧师、教师等)所必须做到的是迫切「祈祷」和「透过身体力行来教导」。教育若缺少这一环，或许能传达言语和知识，却无法改变人格。

(四)没有为别人祷告是犯罪吗？撒母耳的话似乎说明这是犯罪。他的行动说明神子民有双重责任：(1)要恒切地为别人祷告(参弗六 18)；(2)要教导人归向神的善道(参提后二 2)。撒母耳尽管不同意百姓立王之想，却向他们保证，他要不住地为他们祷告，并继续教导他们。我们可以跟别人有异议，却不应停止为他们代祷。

(五)撒母耳知道他虽然遭受拒绝，另一道门却仍然为他而开——代祷的门，他的反应显示了他对神的虔诚，他仍敬爱神，仍关心神的子民。当我们想服务别人，却受到拒绝时，我们千万不能以牙还牙，以免得罪耶和华。我们反而要靠着神的恩典，真诚地为那些不珍惜我们付出的人代祷。

(六)撒母耳一生，忠心传神的话；神这样的仆人，对人民也必然公义廉正，他没有「夺过谁的牛，抢过谁的驴，欺负过谁，虐待过谁，从谁手中受过贿赂因而眼瞎」，他心清手洁，没有人能够在他手中找着甚么(2~5 节)。这样的领袖多么难得！哪知，有一天，人民公意竟不再接受他的领导，请他把一切交代清楚，离职不必再事奉。情何以堪！撒母耳不是恋于名位不退的人，人家不再需要他，他只好退位。不过，他虽然离开了公开的事奉，但决不离开祷告的事奉；可以从士师的位上退休，但决不从祭司中保的位上退休。

【撒上十二 24】「只要你们敬畏耶和华，诚实地尽心事奉祂，想念祂向你们所行的事何等大。」

〔吕振中译〕「你们只要敬畏永恒主，忠诚尽心地事奉他，看明他在你们中间所行何等大的事。」

〔原文字义〕「诚实地」忠实，真实，坚固。

〔文意注解〕「只要你们敬畏耶和华，诚实地尽心事奉祂，想念祂向你们所行的事何等大」：本节说出三件事：(1)敬畏的「对象」是神自己；(2)敬畏的「表现」是诚实地尽心事奉神；(3)敬畏的「方法」是默想神向着我们的作为是何等的浩大。

〔话中之光〕(一)百姓要求立王，虽然是「罪上加罪」(19 节)，但只要百姓「敬畏耶和华，诚实地尽心事奉祂」(24 节)，神仍然能使用人的错误来成就祂荣美的旨意，借着属肉体的扫罗王来显出属圣

灵的大卫王。同样，我们过去的失败和愚昧，也不会影响今天在神面前的追求；认识了肉体的败坏，正是我们「当顺着圣灵而行」(加五 16)的动力。

(二)用点时间回想以往，会使我们全心注目于神的美善，并坚固信心。我们常常雄心万丈地想到未来的发展，以致没有时间追想神已经成就的大事。纪念神已经为你做成的事，能使你以感恩之心向前迈进。

【撒上十二 25】「你们若仍然作恶，你们和你们的王必一同灭亡。」

(吕振中译)「倘若你们固执作坏事，那么连你们带你们的王就都会被扫灭了。」

(原文字义)「作恶」成为坏的，成为邪恶的；「灭亡」扫除，毁坏。

(文意注解)「你们若仍然作恶，你们和你们的王必一同灭亡」：『作恶』意指不敬畏神(参 24 节)；『你们和你们的王』意指举国上下；『一同灭亡』预言全民被掳分散外邦。

(话中之光) (一)人若「敬畏耶和华」(24 节)，就不必「惧怕」(20 节)灭亡；人若不「敬畏耶和华」、「仍然作恶」(25 节)，即使有王带领、有群众壮胆，结局也只是「一同灭亡」(25 节)。

叁、灵训要义

【士师撒母耳离任赠言】

一、自我表白：作为士师清廉公正(1~5 节)：

1.「我从幼年直到今日，都在你们前面行。我在这里，你们要在耶和华和祂的受膏者面前给我作见证。我夺过谁的牛，抢过谁的驴，欺负过谁，虐待过谁，从谁手里受过贿赂因而眼瞎呢？若有，我必偿还」(2~3 节)：从未利用职权欺压无辜的人。

2.「撒母耳对他们说：你们在我手里没有找着什么，有耶和华和祂的受膏者今日为证」(5 节)：没有丝毫贪腐的把柄。

二、回顾历史：神藉士师拯救以色列人(6~12节)：

1.「他们就呼求耶和华说：…现在求你救我们脱离仇敌的手，我们必事奉你」(10节)：以色列人在外敌的欺压下，向神呼求拯救。

2.「耶和华就差遣耶路巴力、比但、耶弗他、撒母耳，救你们脱离四围仇敌的手，你们才安然居住」(11节)：神兴起历代士师拯救以色列人。

三、展望未来：不可忘恩负义，免遭神弃(13~18节)：

1.「你们若敬畏耶和华，事奉祂，听从祂的话，不违背祂的命令，你们和治理你们的王，也都顺从耶和华你们的神就好了」(14节)：今后务必敬畏神、事奉祂、听从祂的话、不违背祂的命令。

2.「倘若不听从耶和华的话，违背祂的命令，耶和华的手必攻击你们，像从前攻击你们列祖一样」(15节)：否则必遭神的惩戒。

四、今后己任：为民代求并指教善道正路(19~25节)：

1.「撒母耳对百姓说：不要惧怕！你们虽然行了这恶，却不要偏离耶和華，只要尽心事奉祂。…耶和華既喜悦选你们作祂的子民，就必因祂的大名不撇弃你们」(20, 22节)：鼓励以色列人只要不偏离神，神必不撇弃。

2.「至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和華。我必以善道正路指教你们」(23节)：自述今后两大职责：不断为民代祷，教导众民行走正道。

撒母耳记上第十三章注解

壹、内容纲要

【扫罗登基后面对非利士人的挑战】

- 一、双方阵容不能相提并论(1~7节)
- 二、扫罗违规献祭而受责(8~16节)
- 三、非利士人的三队掠兵到处横行(17~18节)
- 四、非利士人不允许以色列人有铁匠(19~23节)

贰、逐节详解

【撒上十三 1】「扫罗登基年四十岁；作以色列王二年的时候，」

（吕振中译）「扫罗登极的时候、年三十岁；既作了王管理以色列有两年了，」

（原文字义）「登基」成为国王，成为统治者。

（文意注解）「扫罗登基年四十岁；作以色列王二年的时候」：『登基年四十岁』原文无此句(参七十士译本；KJV等)。不过，他的儿子约拿单此时已经成年，能够带兵打仗(参2节)，故这个年岁也是合理的。圣经记载扫罗作王四十年(参徒十三21)。

【撒上十三 2】「就从以色列中拣选了三千人：二千跟随扫罗在密抹和伯特利山，一千跟随约拿单在便雅悯的基比亚；其余的人，扫罗都打发各回各家去了。」

（吕振中译）「扫罗就从以色列中拣选了三千人：二千跟从扫罗在密抹和伯特利山；一千跟从约拿单在便雅悯基比亚；其余的人、扫罗都打发各回各家而去。」

（原文字义）「拣选」选择，挑选；「密抹」隐藏的；「伯特利」神的家；「约拿单」耶和華已给予；「基比亚」山谷。

〔文意注解〕「就从以色列中拣选了三千人：二千跟随扫罗在密抹和伯特利山」：『密抹』位于耶路撒冷北北东方约 11 公里，伯特利东南方约 7 公里；『伯特利山』原文是「伯特利的山区」；『密抹和伯特利山』意指在那一带的山区进行游击战。

「一千跟随约拿单在便雅悯的基比亚；其余的人，扫罗都打发各回各家去了」：『基比亚』是扫罗的家乡(参撒十 26)；『打发各回各家』扫罗似乎打算不跟非利士人正面对敌，而采行突袭其弱点、打了就跑的游击战。

【撒上十三 3】「约拿单攻击迦巴非利士人的防营，非利士人听见了。扫罗就在遍地吹角，意思说，要使希伯来人听见。」

〔吕振中译〕「约拿单击打了那在迦巴的非利士人驻防兵；非利士人听见了；扫罗就在遍地吹号角，意思是说：“要使希伯来人听见”。」

〔原文字义〕「迦巴」山；「防营」要塞。

〔文意注解〕「约拿单攻击迦巴非利士人的防营，非利士人听见了」：『迦巴』位于伯特利的南方约 8 公里，耶路撒冷北方约 9 公里，地处密抹和基比亚之间，亦即扫罗和约拿单所率两队以色列军的中间；『非利士人的防营』相当于前卫哨站；『攻击迦巴非利士人的防营』可能指突击该防营，并将它拔除；『非利士人听见了』指非利士人的大本营已经接到哨站被拔除的消息了。

「扫罗就在遍地吹角，意思说，要使希伯来人听见」：『在遍地吹角』吹角的用意是宣告喜乐的消息，号召四散的以色列人聚集；『希伯来人』以色列人的别名。

【撒上十三 4】「以色列众人听见扫罗攻击非利士人的防营，又听见以色列人为非利士人所憎恶，就跟随扫罗聚集在吉甲。」

〔吕振中译〕「以色列众人听说扫罗击打非利士人的驻防兵，又听说以色列人在非利士人中成了臭名，就有步兵应召而来、跟随扫罗在吉甲。」

〔原文字义〕「攻击」打击，攻打；「憎恶」发臭，可憎；「吉甲」滚动，轮子。

〔文意注解〕「以色列众人听见扫罗攻击非利士人的防营，又听见以色列人为非利士人所憎恶，就跟随扫罗聚集在吉甲」：『扫罗攻击』虽是约拿单作的(参 3 节)，但仍是在扫罗得指挥下，故称扫罗攻击；『以色列人为非利士人所憎恶』非利士人将迦巴防营被攻击的事归罪给全体以色列人；『聚集在吉甲』吉甲位于耶路撒冷的东北方约 24 公里，密抹的东方约 17 公里。

〔话中之光〕(一)约拿单成功攻击非利士人的防营(参 3 节)，扫罗却将一切的光荣归于自己(本节)。按昔日的社会风气，这种事虽然普通，却不算光明磊落。他的骄傲从小事上渐渐加增，先是夺取儿子胜利的光荣，又对自己的骄傲不加遏制，因此变得邪恶，不能自拔；骄傲毁灭了他自己，也使他家无宁日，甚至危害国家。窃取别人的成就，就表示你已经受骄傲辖制，若发觉骄傲正在你的生命中生根，你应当立刻将荣耀归于配得的人。

【撒上十三 5】「非利士人聚集要与以色列人争战，有车三万辆，马兵六千，步兵像海边的沙那样多，」

就上来在伯亚文东边的密抹安营。」

〔吕振中译〕「非利士人聚集了来、要同以色列人交战；有车三千（传统：三万）辆，骏马六千，步兵像海边的沙那么多；他们上来，在伯亚文东边、密抹扎营。」

〔原文字义〕「聚集」聚集，招聚；「伯亚文」虚华之家，罪恶之家；「密抹」隐藏的。

〔文意注解〕「非利士人聚集要与以色列人争战，有车三万辆，马兵六千」：『车三万辆』七十士译本及叙利亚译本是「三千辆」战车，此数对照「马兵六千」似较合理，马兵指驾驶战车的人。

「步兵像海边的沙那样多，就上来在伯亚文东边的密抹安营」：『像海边的沙』意指数目非常的多；『伯亚文』不同于书七 2 的「伯亚文」，该地是密抹的南边约 1 公里，而这个伯亚文是在密抹的西边，确实地点不详，可能是伯特利或其近郊。

【撒上十三 6】「以色列百姓见自己危急窘迫，就藏在山洞、丛林、石穴、隐密处，和坑中。」

〔吕振中译〕「以色列人见自己危急（因为以色列民真地窘迫），就藏在山洞、丛林、岩穴、地窖、或坑井中，」

〔原文字义〕「危急窘迫」紧缩，陷入困境；「隐密处」坑道，地下室。

〔文意注解〕「以色列百姓见自己危急窘迫」：『危急窘迫』意指「被全然制压」；当时以色列的战力，不能与非利士人相提并论，既无战车，连正式的刀枪也几乎没有（参阅 19~22 节），简直以卵击石，仅能打游击战。

「就藏在山洞、丛林、石穴、隐密处，和坑中」：『山洞』指山区里大的洞穴，可以容纳许多人；『丛林』原文「蒺藜」，生在树丛的外围，形成一层保护网；『石穴』指峭壁上的石缝；『隐密处』指地洞；『坑』原文「井」，指人工挖掘的深坑，可以藏人。

〔话中之光〕（一）我们若忘记神与我们同在，只看见自己的微小，就会因敌人的强盛而惊惶。以色列人遇上强大的非利士军队就害怕，忘记了自己是立于不败之地的，因为他们有神的帮助。面对困难与试探，要专一仰望神，信靠祂的帮助（参罗八 31~37）。

【撒上十三 7】「有些希伯来人过了约但河，逃到迦得和基列地。扫罗还是在吉甲，百姓都战战兢兢地跟随他。」

〔吕振中译〕「或是渡过了约但河渡口，到了迦得和基列地。那时扫罗还在吉甲；众民都震颤发抖、跟从着他。」

〔原文字义〕「希伯来人」过河的人；「迦得」军队；「基列」多岩之地；「战战兢兢」颤抖，惊恐。

〔文意注解〕「有些希伯来人过了约但河，逃到迦得和基列地」：『希伯来人』本书作者似乎有意将「希伯来人」（参 3 节）和「以色列人」有所区别，以色列人指奋起抗敌者，希伯来人则指一般平民；『迦得和基列地』指约但河东地的北部，离开战场较远。

「扫罗还是在吉甲，百姓都战战兢兢地跟随他」：『吉甲』请参阅 4 节注解；『战战兢兢地跟随』指心中虽害怕，但仍勉强自己跟随。

〔话中之光〕（一）以色列人被非利士军队的规模和威势所逼，丧失士气而四处逃命。他们的心中充满

由罪而来的恐惧(参创三 10)。被罪所玷污的人格通常只能看到眼下的危险，但信仰神的人却不惧怕千军万马的包围和攻击(参诗三 6)。因为信心之人不会单单看到眼前的现象，他会仰望在背后掌管一切的神(参徒二十七 22~25)。

【撒上十三 8】「扫罗照着撒母耳所定的日期等了七日。撒母耳还没有来到吉甲，百姓也离开扫罗散去了。」

〔吕振中译〕「扫罗照撒母耳所定的日期等了七天；撒母耳还没有来到吉甲，人民都渐渐离开扫罗散去了。」

〔原文字义〕「等了(原文双同字)」等待。

〔文意注解〕「扫罗照着撒母耳所定的日期等了七日。撒母耳还没有来到吉甲，百姓也离开扫罗散去了」：『等了七日』指撒母耳原来所约定的等待日期；『撒母耳还没有来到』圣经没有说明原因，可能是他故意拖延以试验扫罗和跟随他的人。

〔话中之光〕(一)撒母耳要扫罗在吉甲这个地方等候七天，这是具有属灵意义的一件事。吉甲是以色列人进迦南的第一站，是以色列人受割礼的地方。吉甲就是滚的意思，意即把肉体割掉，将肉体从他们中间滚去(参书五 2~9)。神藉撒母耳叫扫罗在吉甲等候七天，一面是试验他，看他肯不肯遵命等；一面则使扫罗的肉体在等候中被对付。因为只有肉体受过更深对付的人，才能蒙神更大的使用和托付。

(二)当百姓跟随人、不跟随神的时候，出于肉体的勇气总是来得快、去得也快。

【撒上十三 9】「扫罗说：“把燔祭和平安祭带到我这里来。”扫罗就献上燔祭。」

〔吕振中译〕「扫罗说：『把燔祭和平安祭送到我这里来』；扫罗就献上燔祭。」

〔原文字义〕「燔祭」上升，登阶；「平安」友好，结盟。

〔文意注解〕「扫罗说：把燔祭和平安祭带到我这里来。扫罗就献上燔祭」：『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『平安祭』指为感恩而献的祭；『扫罗就献上燔祭』根据摩西律法，必须由祭司献祭(参利一 7~8)，故扫罗献祭乃触犯律法。

【撒上十三 10】「刚献完燔祭，撒母耳就到了。扫罗出去迎接他，要问他好。」

〔吕振中译〕「刚把燔祭献上完了，撒母耳就来到了；扫罗出去迎接他，要向他祝福请安。」

〔原文字义〕「迎接」遭遇，降临。

〔文意注解〕「刚献完燔祭，撒母耳就到了。扫罗出去迎接他，要问他好」：『刚献完燔祭』意指还未献平安祭之前；『出去迎接』表示尊敬之意。

〔话中之光〕(一)刚献完祭，撒母耳就来到。如果扫罗肯忍耐多等一点点时候，就可以等着撒母耳的及时来到。扫罗就是最后几分钟的时间不能忍耐等候，结果过去所有的等候都成为枉然，真是前功尽弃了。这真是给我们一个何等深刻的鉴戒。学习等候神的人必须知道，往往等候到最忍不住，最难再忍下去的时候，就是神的答应快要到来的时候。

【撒上十三 11】「撒母耳说：“你作的是什么事呢？”扫罗说：“因为我见百姓离开我散去，你也不照所定的日期来到，而且非利士人聚集在密抹。」

〔吕振中译〕「撒母耳说：『你干了甚么事了？』扫罗说：『因为我见人民渐渐离开我散去了，你又没有在所定的日期以内来到，而且非利士人也聚集在密抹；』

〔原文字义〕「散去」分散，粉碎。

〔文意注解〕「撒母耳说：你作的是什么事呢？」：撒母耳有意迫使扫罗认错。

「扫罗说：因为我见百姓离开我散去，你也不照所定的日期来到，而且非利士人聚集在密抹」：扫罗没有认罪，反而替自己寻找一些托辞。

〔话中之光〕(一)扫罗列出了不得不献祭的理由：(1)百姓离开我散去。表明当时的情况紧急。但情况的紧迫性也不能使犯罪正当化。人认为可以在迫不得已的时候行恶，这不是圣经的教导；(2)你也不照所定的日期来到：即使撒母耳延期，扫罗也应该耐心等待。因为等待与其说是法律上的义务，勿宁说是信心的标志。我们也应照神的话语存心忍耐，谦卑地等候主的应许得到成就的日子(雅五 7~11)。

(二)属肉体的第一个特点是只看环境：因为只注意环境，所以就会放大环境里的难处(参 11~12 节)，然后替神出主意、违背神的命令。因此，活在肉体当中的扫罗王和百姓，都不能「默默无声，专等候神」(诗六十二 1)。

【撒上十三 12】「所以我心里说：恐怕我没有祷告耶和华，非利士人下到吉甲攻击我；我就勉强献上燔祭。」

〔吕振中译〕「故此我心里说：“非利士人这就会下吉甲来攻打我，我又还没求永恒主的情面呢”，因此我便勉强把燔祭献上了。」

〔原文字义〕「没有祷告(原文双字)」软弱，生病(首字)；面，在…之前(次字)；「勉强」强迫自己。

〔文意注解〕「所以我心里说：恐怕我没有祷告耶和华，非利士人下到吉甲攻击我；我就勉强献上燔祭」：意指时间紧迫，不能再等待下去。

〔话中之光〕(一)「我心里说」，并非神的命令。神要我们按着祂的吩咐来事奉祂，却不要我们随着「我想」、「我以为」来作祂的工。一切根据于「我想」、「我以为」而作的，都是神所弃绝的。神所要的是人合乎祂的心意。多少时候，我们也像扫罗那样，只看自己的需要和环境的需要，而忘记了等候神的时间，就去作了神所没有命令我们作的。

(二)「恐怕我没有祷告」，难道祷告是做错事吗？许多信徒有祷告的外表形式，却没有祷告的属灵实际。许多人祷告的动机出于功利主义，祷告仅为求取神的保守和赐福，却不遵行神的话语和命令，难怪他们的祷告不蒙神垂听。祷告，要「在圣灵里祷告」(犹 20)，祷告要先求圣灵的引导、光照、洁净，因为圣灵会照着神的旨意替我们祈求(参罗八 26~27)。

(三)「我就勉强献上燔祭」，显露扫罗的形式主义信仰。他只关注律法上规定的外在仪式，而没有思想过那些仪式的本质——信心与顺从(参撒上十四 33, 35；赛一 10~14；太二十三 13；启三 15)。扫罗的此番回答证明他不是真正的信心之人，而是一个机会主义者，环境可以改变他的价值标准。

(四)属肉体的第二个特点是不肯认罪：扫罗「勉强」献祭，是因为害怕百姓「离开扫罗散去了」(8

节)。但他在神的光照面前(参 11 节)却不肯认罪，反而找出两个站不住脚的理由来为自己辩解：(1)撒母耳「不照所定的日期来到」(11 节)；实际上，扫罗刚献完燔祭(10 节)，还没开始献平安祭(9 节)，撒母耳就到了，并没有耽延。(2)担心「非利士人下到吉甲攻击我」；实际上，密抹到吉甲有一天的路程，扫罗有足够的反应时间。神只悦纳人认罪悔改的心，任何为罪的辩解都不能带来生命。

(五)当计穷力竭之时，很难信靠神。扫罗觉得时间紧急，就不等候神所定的时候。他以为尽了宗教礼仪就事事顺利，其实是用礼仪取代了信靠神的心。我们面对难以抉择的情势，别因急躁而违背神。只要知道是神的心意，就要义无反顾，照祂的计划而行。神常常以延迟来考验我们的顺服与忍耐。

【撒上十三 13】「撒母耳对扫罗说：“你作了糊涂事了，没有遵守耶和华你神所吩咐你的命令。若遵守，耶和华必在以色列中坚立你的王位，直到永远。」

〔吕振中译〕「撒母耳对扫罗说：『你干了糊涂事了；假使你〔传统：你没有〕遵守永恒主你的神所吩咐你的命令，那么永恒主就会在以色列中坚立你的王位、直到永远。』」

〔原文字义〕「糊涂事」愚蠢，愚昧；「坚立」坚定，牢固。

〔文意注解〕「撒母耳对扫罗说：你作了糊涂事了，没有遵守耶和华你神所吩咐你的命令」：『作了糊涂事』即指行事愚昧，作了不该作的事；『没有遵守耶和华你神所吩咐你的命令』即指没有遵行律法。

「若遵守，耶和华必在以色列中坚立你的王位，直到永远」：『坚立』意指坚定不改。

〔话中之光〕(一)「你作了糊涂事了」。凡不遵守神的命令，即使作了善事，也是糊涂。新约的教训仍是这样：「不要作糊涂人，要明白主的旨意如何」(弗五 17)。今天许多基督徒，以为只要是善事，就可以尽量作，而不问这事是否合乎神的旨意；这就是糊涂人。唉！今日糊涂人实在太多了！糊涂热心的人何止扫罗一人呢？

扫罗一开始正式作王，便作了神所不喜悦的事，违背了神的吩咐，私自献祭。表面看来，扫罗听从撒母耳的吩咐，在吉甲等候他七天，但当情势看似不妙之时，扫罗便失去信靠神的心，擅自采取行动。扫罗这种不听从神和没信心的表现于日后与亚玛力人交战一事(15 章)仍旧可见，显示他这次并没有悔改，以致神终于要弃绝他。

(二)扫罗在撒母耳抵达之前献燔祭的事件，他的行为在以下方面理当受到批评：(1)违背了撒母耳的指示(参撒上十 18)；(2)侵犯了祭司职权；(3)扫罗献祭不是出于真正的委身，乃是出于恐惧心理，为逃避而献祭(参 11 节)。由此扫罗的王位未能世袭下来，而被交给合神心意的人(参 14 节)。这个事件教导我们，若人心急不能等候神的时候，就会酿成巨大的悲剧(参撒上十二 16)。本文与 15 章所记录的第二个试验，是以色列历史的重大转折点。

(三)人的肉体都是不肯接受对付的，只有被圣灵引导的人，才能甘心接受神的对付。扫罗受膏以后，是偶尔「被神的灵大大感动」(撒上十 26；十一 6；十九 23)，所以始终不肯接受神的对付；而大卫受膏以后，是「从这日起，耶和华的灵就大大感动大卫」(撒上十六 13 节；诗五十一 11)，所以能一直接受神的对付。

(四)扫罗允许自己在感觉的控制之下，而不是在基于过去的天意眷顾而对神的信心的控制之下。如果神与你同在，谁还能与你作对呢？基甸用出自 32,000 人的 300 人所做的，扫罗当然能用出自 3,000

人的 600 做！但是如果他拒绝信靠神的应许和祂仆人话语，并表现一种不信和在危机中游移不定的态度，神如何还能继续与他同在呢？要是扫罗愿意谦卑他的心，以色列的历史可能会多么不同啊。

(五)私自献燔祭从表面来看，似乎不致影响他丧失王位。但却是他道德失败的症结。他没有顺从主的命令，他又怎么可以治理呢？他不能控制急躁的性格，依照神的安排，怎能成为神拣选的器皿呢？他只求方便，却不着重信心，又怎可成为合乎神心意的人？急躁与不稳是现代人心理的特征，却不可影响我们对神的事奉。不然福音的进展受了阻碍，无法成就。

(六)我们必须学习等候神，有时祂似乎没有照预定的日期来到，但祂一定会来。祂要在十分准确的时刻，最恰当的机会，来帮助你。总要忍耐，不可使忍耐破产，你一定要有把握，知道安全必然来到，非利士人决无法来侵犯你。

【撒上十三 14】「现在你的王位必不长久。耶和华已经寻着一个合祂心意的人，立他作百姓的君，因为你没有遵守耶和华所吩咐你的。」

〔吕振中译〕「但现在你的王位必立不住了；永恒主已经为自己找到一个合他心意的人；永恒主已经委任他做人君来管理他的人民，因为你没有遵守永恒主所吩咐你的。」

〔原文字义〕「长久」固定，坚守；「君」领袖，统治者。

〔文意注解〕「现在你的王位必不长久。耶和华已经寻着一个合祂心意的人，立他作百姓的君，因为你没有遵守耶和华所吩咐你的」：『一个合祂心意的人』即指大卫。

〔话中之光〕(一)「你的王位必不长久，」(1)揭露一个属灵原理，就是「若王得不到神的信任，其王权就不能在以色列持续下去」(何八 4)；(2)扫罗的后裔必不得继承王位；(3)不久后，扫罗就会被废掉(参撒上十五 23)。结果，扫罗因缺乏等候的智慧，而毁了自己和子孙的将来。今天的基督徒追求速度和简单方便，应从扫罗的过失得到启发(参彼后三 11~15)。同样的原则，倘若蒙召做神工人的，不顺从神的命令和话语，从此他就不再是神的工人。

(二)属肉体的第三个特点是不肯顺服：神知道扫罗的肉体本相，早就知道扫罗不能遵守神的命令。但神仍然允许这事发生，是要让我们认识到：只有遵守神的命令的人，才能为神作王(参 13 节)；而人的肉体若不经过神的对付，就不可能遵守神的命令、成为「合祂心意」的王。

(三)「耶和华已经寻着一个合祂心意的人」，指神已经预备了「合祂心意的人」，而不是神终于找到了「合祂心意的人」。此时是扫罗作王第二年(参 1 节)，大卫可能还要过八年才会出生(参撒下五 4；徒十三 21)，所以神拣选大卫，并不是因为大卫比扫罗的品德更高尚、更愿意遵行神的命令。这两个人都是亚当的后裔，肉体的本相并没有任何不同。但神要对付大卫的肉体，把他造就成一个合神心意的人，向我们显明两种王的两种结局：「属肉体」(罗八 8)的扫罗是在肉体中作王，「属圣灵」(罗八 9)的大卫是在肉体不断被对付中作王。

(四)每个新约信徒都有圣灵永远内住(参约十四 16~17)，也都要与基督「一同作王」(提后二 12)。因此，我们不能像扫罗一样在肉体中作王，而要「顺着圣灵而行」(加五 16)，肉体不断地接受十字架对付，才能「作王，直到永永远远」(启二十二 5)。

【撒上十三 15】「撒母耳就起来，从吉甲上到便雅悯的基比亚。扫罗数点跟随他的，约有六百人。」

（吕振中译）「撒母耳就起身，从吉甲上去，走他的路，其余的众民都跟着扫罗上去迎接战士；他们从吉甲来（传统：起身从吉甲上便雅悯的基比亚）到便雅悯的基比亚。扫罗点阅所有跟随他的、约有六百人。」

（原文字义）「数点」数点，造访。

（文意注解）「撒母耳就起来，从吉甲上到便雅悯的基比亚。扫罗数点跟随他的，约有六百人」：『撒母耳就起来』表示动身离开扫罗，圣经未记载他离开前有无献祭；『跟随他的、约有六百人』之前聚集的百姓，大部分已经离开扫罗散去了(参 8 节)。

【撒上十三 16】「扫罗和他儿子约拿单，并跟随他们的人，都住在便雅悯的迦巴，但非利士人安营在密抹。」

（吕振中译）「扫罗和他的儿子约拿单并所有跟随他的众兵都住在迦巴在便雅悯境内；非利士人乃是在密抹扎营。」

（原文字义）「迦巴」山；「密抹」隐密的。

（文意注解）「扫罗和他儿子约拿单，并跟随他们的人，都住在便雅悯的迦巴，但非利士人安营在密抹」：『迦巴』原驻有非利士人的防营，但被约拿单拔除了(参 3 节)；『密抹』原来是扫罗游击队活动的地区，现在改由非利士人的大军驻扎。

【撒上十三 17】「有掠兵从非利士营中出来，分为三队：一队往俄弗拉向书亚地去，」

（吕振中译）「有游击兵从非利士营中出来，分为三队，一队向俄弗拉的路向、向书亚地进发，」

（原文字义）「掠兵」毁坏，破坏；「俄弗拉」幼鹿；「书亚」豺狼。

（文意注解）「有掠兵从非利士营中出来，分为三队：一队往俄弗拉向书亚地去」：『掠兵』原文「破坏」，专门抢劫掠夺，含有示威的意味；『俄弗拉』位于密抹的北面；『书亚地』确实地点不详，可能在俄弗拉以北。

【撒上十三 18】「一队往伯和仑去，一队往洗波音谷对面的地境向旷野去。」

（吕振中译）「一队向伯和仑进发，一队向那眺望洗波音谷境地之路向、向旷野进发。」

（原文字义）「伯和仑」空虚之家；「洗波音」斑点；「地境」边界，界线。

（文意注解）「一队往伯和仑去，一队往洗波音谷对面的地境向旷野去」：『伯和仑』位于密抹的西面；『洗波音谷』位于密抹的东面。

【撒上十三 19】「那时，以色列全地没有一个铁匠，因为非利士人说，恐怕希伯来人制造刀枪。」

（吕振中译）「那时以色列全地找不着一个匠人，因为非利士人说：『恐怕希伯来人制造刀矛。』」

（原文字义）「铁匠」工匠，雕刻匠。

（文意注解）「那时，以色列全地没有一个铁匠，因为非利士人说，恐怕希伯来人制造刀枪」：『没有

一个铁匠』因被非利士人垄断了冶金业；『恐怕希伯来人制造刀枪』目的是为阻止以色列人的反抗。

【撒上十三 20】「以色列人要磨锄、犁、斧、铲，就下到非利士人那里去磨。」

（吕振中译）「以色列众人都下到非利士人那里各人修打自己的犁头、耒耜、斧子、镰刀（传统：作「犁头」）；」

（原文字义）「磨」磨利，捶打。

（文意注解）「以色列人要磨锄、犁、斧、铲，就下到非利士人那里去磨」：『锄、犁、斧、铲』指农耕及生活日用工具。

【撒上十三 21】「但有铍可以铍铲、犁、三齿叉、斧子，并赶牛锥。」

（吕振中译）「所费是一个犁头或耒耜要一舍客勒银子的三分之二，一根三齿叉、一个斧子或修整一根犁刺要一舍客勒银子的三分之一。」

（原文字义）「铍(原文双字)」价钱(首字)；末端，尽头(次字)；「铍铲」犁头，犁刃；「赶牛锥」刺棒。

（文意注解）「但有铍可以铍铲、犁、三齿叉、斧子，并赶牛锥」：『铍』指细齿的磨具；『三齿叉』指木制叉子(forks)，末端镶金属；『赶牛锥』指赶牛用的刺棍(goads)。

【撒上十三 22】「所以到了争战的日子，跟随扫罗和约拿单的人，没有一个手里有刀有枪的，惟独扫罗和他儿子约拿单有。」

（吕振中译）「所以当争战的日子、跟随扫罗和约拿单的人、没有一个手里有刀有矛的；惟独扫罗和他儿子约拿单就有。」

（原文字义）「枪」枪，矛。

（文意注解）「所以到了争战的日子，跟随扫罗和约拿单的人，没有一个手里有刀有枪的，惟独扫罗和他儿子约拿单有」：可能后来从溃败的非利士兵手上夺取了不少的兵器。

【撒上十三 23】「非利士人的一队防兵到了密抹的隘口。」

（吕振中译）「非利士人的一队驻防兵出发到了密抹的隘口。」

（原文字义）「防兵」驻军；「隘口」通路，浅滩。

（文意注解）「非利士人的一队防兵到了密抹的隘口」：『一队防兵』即指防营(参 3 节)；『密抹的隘口』非利士的大本营安营在密抹(参 16 节)，「隘口」指峡谷的出入口，派了一队卫兵扼守通道。

叁、灵训要义

【扫罗通不过作王的考验】

一、荣耀的考验(1~4 节)：

1.「约拿单攻击迦巴非利士人的防营，…扫罗就在遍地吹角，意思说，要使希伯来人听见」(3节)：约拿单突袭得胜，扫罗却窃夺儿子的功劳。

2.「以色列众人听见扫罗攻击非利士人的防营」(4节)：『约拿单攻击』变成了『众人听见扫罗攻击』。

二、环境的考验(5~7节)：

1.「非利士人聚集要与以色列人争战，有车三万辆，马兵六千，步兵像海边的沙那样多，就上来到伯亚文东边的密抹安营」(5节)：双方兵力相差悬殊(参2节)。

2.「扫罗还是在吉甲，百姓都战战兢兢地跟随他」(7节)：扫罗从密抹(参2节)转移到吉甲。

三、等候的考验(8~10节)：

1.「扫罗照着撒母耳所定的日期等了七日。撒母耳还没有来到吉甲，百姓也离开扫罗散去了」(8节)：按照约定等了七日。

2.「扫罗说：把燔祭和平安祭带到我这里来。扫罗就献上燔祭」(9节)：不能再忍耐等待。

3.「刚献完燔祭，撒母耳就到了」(10节)：差之一刻，前功尽弃。

四、认罪的考验(11~12节)：

1.「撒母耳说：你作的是什么事呢？」：撒母耳有意迫使扫罗认错。

2.「扫罗说：“因为我见百姓离开我散去，你也不照所定的日期来到，而且非利士人聚集在密抹。所以我心里说：恐怕我没有祷告耶和华，非利士人下到吉甲攻击我；我就勉强献上燔祭」(11~12节)：讲了一大堆的理由，就是不肯认错。

五、明理的考验(13~14节)：

1.「撒母耳对扫罗说：你作了糊涂事了，没有遵守耶和华你神所吩咐你的命令。若遵守，耶和华必在以色列中坚立你的王位，直到永远」(13节)：最要紧的乃是遵守神的命令。

2.「耶和华已经寻着一个合祂心意的人，立他作百姓的君」(14节)：明白神旨意的人才能作王。

六、兵器的考验(15~23节)：

1.「扫罗和他儿子约拿单，并跟随他们的人，都住在便雅悯的迦巴，但非利士人安营在密抹」(16节)：两军相隔对阵。

2.「有掠兵从非利士营中出来，分为三队…非利士人的一队防兵到了密抹的隘口」(17, 23节)：敌军攻守策画与执行非常严密。

3.「争战的日子，跟随扫罗和约拿单的人，没有一个手里有刀有枪的，惟独扫罗和他儿子约拿单有」(22节)：我方无法取得刀枪兵器，一筹莫展。其实，最重要的兵器乃是神的话和圣灵(参弗六17~18；亚四6)。

撒母耳记上第十四章注解

壹、内容纲要

【密抹之战】

- 一、约拿单大胆冒险所引致的巨大胜利(1~23节)
 1. 约拿单与他随从二人爬上隘口北崖杀敌引致防营溃散(1~16节)
 2. 扫罗率军加入战场终获致巨大胜利(17~23节)
- 二、扫罗冒失发令所引起的困扰与挫折(24~46节)
 1. 扫罗冒失叫众人起誓不进食，以致困惫无力杀敌(24~31节)
 2. 当夜因众人吃带血的肉，筑坛献祭求神赦罪(32~35节)
 3. 掣签发现约拿单违背誓言吃蜜，众民保他不死(36~46节)
- 三、扫罗平生战绩与家族概述(47~52节)

贰、逐节详解

【撒上十四 1】「有一日，扫罗的儿子约拿单对拿他兵器的少年人说：“我们不如过到那边，到非利士人的防营那里去。”但他没有告诉父亲。」

（吕振中译）「这一天扫罗的儿子约拿单对拿军器的青年护兵说：『来，我们过去到那边、到非利士人的驻防营那里去吧』；但是他没有告诉他父亲。」

（原文字义）「扫罗」所想望的；「约拿单」耶和华已给与；「过到」经过，穿过，行过；「防营」驻军，兵营，前哨。

（文意注解）「有一日，扫罗的儿子约拿单对拿他兵器的少年人说」：『拿他兵器的少年人』指为君王或将军拿盾牌、武器的随从。

「我们不如过到那边，到非利士人的防营那里去。但他没有告诉父亲」：『那边』指密抹隘口的北边，非利士人在那里安营；『防营』前卫营，前哨站。

（话中之光）（一）「他没有告诉父亲」，约拿单的保密是他相信神的明证。通常会被人认为是愚勇的行为，却变成了神圣天意运行的强烈证据。他的勇敢固然宝贵，但使他能够勇敢的是他对耶和华救恩的洞察力和坚定的信仰。神实实在在地在为自己的百姓作工，唯有对神的信心，才是真正的勇气和胆量的根据(参书一 9；赛四十一 10；约壹四 18)。

【撒上十四 2】「扫罗在基比亚的尽边，坐在米矶仑的石榴树下，跟随他的约有六百人。」

（吕振中译）「扫罗在迦巴（传统：基比亚）的尽边，坐在米矶仑（或译：禾场）的石榴树下，跟从他的约有六百人。」

（原文字义）「基比亚」山谷；「尽边」末端，尽头；「米矶仑」断崖

〔文意注解〕「扫罗在基比亚的尽边，坐在米矶仑的石榴树下，跟随他的约有六百人」：『基比亚的尽边』指基比亚的郊外；『米矶仑』不同于赛十 28 的「米矶仑」，乃是基比亚郊外某处禾场，确实地点不详。

【撒上十四 3】「在那里有亚希突的儿子亚希亚，穿着以弗得。(亚希突是以迦博的哥哥，非尼哈的儿子，以利的孙子。以利从前在示罗作耶和华的祭司。)约拿单去了，百姓却不知道。」

〔吕振中译〕「又有亚希突的儿子亚希亚带着神谕像：亚希突是以迦博的兄弟、非尼哈的儿子、以利的孙子：以利从前在示罗做永恒主的祭司。约拿单去了，人民都不知道。」

〔原文字义〕「亚希突」我的兄弟是美善的；「亚希亚」耶和华的兄弟；「以弗得」祭司服，披肩；「以迦博」没有荣光；「非尼哈」铜管乐器的口；「以利」升高；「示罗」安歇之地。

〔文意注解〕「在那里有亚希突的儿子亚希亚，穿着以弗得。(亚希突是以迦博的哥哥，非尼哈的儿子，以利的孙子。以利从前在示罗作耶和华的祭司。)」：『亚希突的儿子亚希亚』请参阅括弧内说明；『穿着以弗得』以弗得是大祭司的祭司服，故表明他就是当时的大祭司。

「约拿单去了，百姓却不知道」：『去了』指到非利士人的防营那里去(参 1 节)。

【撒上十四 4】「约拿单要从隘口过到非利士防营那里去。这隘口两边各有一个山峰，一名播薛，一名西尼；」

〔吕振中译〕「约拿单想法子要从隘口过去到非利士人的驻防营那里，在隘口之间、这边有一个牙形岩石；一个名叫播薛，一个名叫西尼。」

〔原文字义〕「隘口」通路，浅滩；「播薛」极白的，闪耀；「西尼」多刺的。

〔文意注解〕「约拿单要从隘口过到非利士防营那里去。这隘口两边各有一个山峰，一名播薛，一名西尼」：『隘口』指峡谷的通道；『过到非利士防营』即指从峡谷南面的西尼峰，先爬下峭壁，然后穿越峡谷隘口，再爬上北面播薛峰的峭壁，才能到达敌营。

〔话中之光〕(一)「隘口」暗示通往非利士人所驻扎的密抹(参撒上十三 22)的路，是悬崖峭壁，路上有很多光滑而尖利的石头(参 13 节)。约拿单和他的随从，穿越这些岩石群潜入到固若金汤的要塞。当人遇到阻碍的时候，为义所发的热心就会发出强大的生命力，借着突破难关而显明义举的真正价值和意义(参民十四 6~10；太五 10~12)。

【撒上十四 5】「一峰向北，与密抹相对，一峰向南，与迦巴相对。」

〔吕振中译〕「一个牙形柱状的岩石在北边，和密抹相对；一个在南边，和迦巴相对。」

〔原文字义〕「密抹」隐藏的；「相对」前面，对面；「迦」山。

〔文意注解〕「一峰向北，与密抹相对，一峰向南，与迦巴相对」：『密抹』非利士的大本营所在地(参撒上十三 16)；『迦巴』以色列人在此地安营。

【撒上十四 6】「约拿单对拿兵器的少年人说：“我们不如过到未受割礼人的防营那里去，或者耶和華為

我们施展能力，因为耶和华使人得胜，不在乎人多人少。”」

〔吕振中译〕「约拿单对拿军器的青年护兵说：『来，我们过去、到这些没有受割礼的人的驻防营那里去吧；或者永恒主能为我们作一件事，因为永恒主拯救人、是不受人多或人少所牵制的。』」

〔原文字义〕「割礼」切包皮；「施展」制作，完成；「能力」(原文无此字)；「得胜」拯救，解救。

〔文意注解〕「约拿单对拿兵器的少年人说：我们不如过到未受割礼人的防营那里去，或者耶和华为我们施展能力，因为耶和华使人得胜，不在乎人多人少」：『未受割礼人的防营』指非利士人的防营；『耶和华使人得胜』约拿单相信神的同在，是得胜的保证。

〔话中之光〕(一)「未受割礼人」乃出自以色列「选民信仰」的表达方式。无论陷入怎样危难的处境，圣徒行事当确信神爱我们并拣选我们的事实(参约壹四 9~10)。本章特别刻画了一位信心之人，与扫罗的阴暗面相对比，伟大的信仰人物，他就是扫罗的儿子约拿单。约拿单通过信仰的委身，将绝对的劣势扭转为优势。本章突出了约拿单出于信心的拯救行动，被誉为「约拿单的篇章」。

(二)「因为耶和华使人得胜，不在乎人多人少」，也可译为「因为不管人多人少，都不能阻止耶和华拯救」(英文 ESV 译本)。约拿单认定是神为百姓争战，所以他所注意的不是「人多人少」，而是神的同在。

(三)「因为耶和华使人得胜，不在乎人多人少。」这句话体现了约拿单的信仰，他相信胜利的关键不在乎力量的大小，而在乎神的帮助。这与基甸(参士七 4, 15)、大卫(参撒上一七 47)、所罗门(参传九 11)、亚撒(参代下十四 11)、希西家(参代下三十二 7~8)等人的信仰一脉相通。因为，约拿单作战并不是为了自己的功名，乃是为了对神的仇敌(未受割礼人)执行圣战(参民十四 8；诗二十七；赛十二 2)。

(四)当扫罗抵抗亚扪人的时候，神激发起百姓的勇气，结果有三十三万人跟随扫罗(参撒上一 8)；这次神不再干预，结果只有六百人「战战兢兢地跟随他」(参撒上一三 7, 15)。神这次只兴起约拿单和他的随从，又使用地震，好让百姓认识到得胜不是根据「人多人少」，也不是倚靠扫罗作王的领导能力，完全是倚靠神。

(五)约拿单与替他拿兵器的人，和非利士人的大军比起来实在是微不足道。但是尽管别人都害怕，他们却倚靠神，清楚知道敌方兵员虽多，也不能限制神施展大能相助。神看重这两个人的信心与英勇，使他们大获胜利。你曾否被「仇敌」四面包围，面对有压倒性优势的敌人？不要被庞大的敌人和复杂的情势吓倒，倚靠神，总会有足够的资源抵抗压力，而且得胜。只要神吩咐你采取行动，你就要果敢地将自己所有的一切交托给祂，信赖祂率领你取胜。

【撒上一四 7】「拿兵器的对他说：“随你的心意行吧！你可以上去，我必跟随你，与你同心。”」

〔吕振中译〕「拿军器的青年护兵对他说：『随你心所意向的行吧；看哪，我跟从你；你心意怎样，我心意也怎样。』」

〔原文字义〕「心意」心思，意志；「跟随」(原文无此字)；「同心」(原文与「心意」同字)。

〔文意注解〕「拿兵器的对他说：随你的心意行吧！你可以上去，我必跟随你，与你同心」：『随你的心意行』意指「由你作主」；『与你同心』意指「同意你做的决定」。

〔话中之光〕(一)争战虽不在人多人少(参 6 节)，但不能少过两个人的原则。约拿单不是单独一人去

争战，乃是和拿兵器的一同去争战。而这两个人，又必须是同心合意的。这就是教会的原则。

(二)主说：「我实在告诉你们，凡你们在地上所捆绑的，在天上也要捆绑；凡你们在地上所释放的，在天上也要释放。我又告诉你们中间有两个人在地上，同心合意的求什么事，我在天上的父，必为他们成全」(太十八 18~19)。同心合意的祷告，是得胜不可缺少的因素。

【撒上十四 8】「约拿单说：“我们要过到那些人那里去，使他们看见我们。”」

(吕振中译)「约拿单说：『看吧，我们要过去、到那些人那里去，让他们看见我们。』」

(文意注解)「约拿单说：我们要过到那些人那里去，使他们看见我们」：这是故意暴露行踪，公开的挑战。

【撒上十四 9】「他们若对我们说：‘你们站住，等我们到你们那里去’，我们就站住，不上他们那里去。」

(吕振中译)「他们若这样对我们说：“你们且止住，等我们到你们接触”，那么、我们就在我们的地方站住，不上他们那里去。」

(原文字义)「站住(首字)」静止，静默；「站住(次字)」站立，持续。

(文意注解)「他们若对我们说：你们站住，等我们到你们那里去，我们就站住，不上他们那里去」：意指要根据对手的反应，来查看神的旨意。

【撒上十四 10】「他们若说：‘你们上到我们这里来’，这话就是我们的证据，我们便上去，因为耶和华将他们交在我们手里了。」

(吕振中译)「他们若这样说：“你们上我们这里来吧！”那么我们就上去；因为永恒主将他们交在我们手里：这就是给了我们的兆头。」

(原文字义)「上到」攀登，上升；「证据」记号；「交在」放，置。

(文意注解)「他们若说：你们上到我们这里来，这话就是我们的证据，我们便上去，因为耶和华将他们交在我们手里了」：意指对手若不阻止他们过到那边，便是显明神的旨意是要藉他们的手打败非利士人。在正常情况下，非利士人应该要求约拿单留在原处，而不是让他们爬上悬崖接近自己。因此，约拿单用反常的情况作为神开路的证据。

【撒上十四 11】「二人就使非利士的防兵看见。非利士人说：“希伯来人从所藏的洞穴里出来了。”」

(吕振中译)「二人就让非利士人的驻防兵看见；非利士人说：『看哪，有希伯来人从他们所藏的窟窿洞里出来呢。』」

(原文字义)「非利士」揭开，移动；「防兵」(原文与「非利士」同字)；「希伯来人」过河的人。

(文意注解)「二人就使非利士的防兵看见。非利士人说：希伯来人从所藏的洞穴里出来了」：『希伯来人』这个称呼是非利士人对以色列人含有藐视意味的称呼；『洞穴』请参阅撒上十三 6。

【撒上十四 12】「防兵对约拿单和拿兵器的人说：“你们上到这里来，我们有一件事指示你们。”约拿单

就对拿兵器的人说：“你跟随我上去，因为耶和华将他们交在以色列人手里了。”」

〔吕振中译〕「驻防营的人应时对约拿单和拿军器的护兵喊着说：『你们上我们这里来吧！有一件事我们要给你知道。』约拿单就对拿军器的护兵说：『你跟着我上去，因为永恒主将他们交在以色列人手里了。』」

〔原文字义〕「指示」认识；「跟随」在…之后。

〔文意注解〕「防兵对约拿单和拿兵器的人说：你们上到这里来，我们有一件事指示你们」：『指示你们』意指「让你们知道」。

「约拿单就对拿兵器的人说：你跟随我上去，因为耶和华将他们交在以色列人手里了」：约拿单至此满心相信神将要借着他们的手施行神迹奇事。

【撒上十四 13】「约拿单就爬上去，拿兵器的人跟随他。约拿单杀倒非利士人，拿兵器的人也随着杀他们。」

〔吕振中译〕「约拿单手脚匍在地上爬上去，拿军器的护兵跟着他；非利士人在约拿单面前倒下去，拿军器的护兵也随着杀死他们。」

〔原文字义〕「杀倒」倒下，仆倒；「随着」在…之后；「杀」杀死。

〔文意注解〕「约拿单就爬上去，拿兵器的人跟随他。约拿单杀倒非利士人，拿兵器的人也随着杀他们」：单是攀爬峭壁便消耗了不少的精力，还能杀倒以逸待劳的非利士防兵，一方面说出他们的神勇，另一方面也说出神的同在。

【撒上十四 14】「约拿单和拿兵器的人起头所杀的，约有二十人，都在一亩地的半犁沟之内。」

〔吕振中译〕「约拿单和拿军器的护兵起头所击杀的、约有二十人，大概都在一对牛能耕之地的半段之内。」

〔原文字义〕「起头」第一的，首要的，先前的；「犁沟」耕地。

〔文意注解〕「约拿单和拿兵器的人起头所杀的，约有二十人，都在一亩地的半犁沟之内」：『一亩地的半犁沟』相当于「一对牛在半天内所耕的地」，折合约二千平方公尺。

【撒上十四 15】「于是在营中、在田野、在众民内，都有战兢，防兵和掠兵也都战兢，地也震动，战兢之势甚大。」

〔吕振中译〕「于是在营中、在田野间、在众民中、人都震颤发抖；驻防兵和游击兵呢、也都震颤发抖；地震动，颤抖之势非常之大。」

〔原文字义〕「战兢」惧怕，颤抖；「防兵」驻军，兵营；「掠兵」破坏，毁坏；「震动」震动，发抖。

〔文意注解〕「于是在营中、在田野、在众民内，都有战兢，防兵和掠兵也都战兢」：『防兵』指卫兵或哨兵；『掠兵』指破坏兵。本句形容敌营内各处的军民，都因突发状况而惊骇颤抖。

「地也震动，战兢之势甚大」：意指与此同时，神也触发地震，增大声势，风声鹤唳，使得敌营军民的惊骇颤抖达于顶点。

《话中之光》 (一)约拿单的突袭是以色列获胜的契机，但终极原因是神所降下的恐惧，使非利士陷入一片混乱(参 20 节)而不战自败(参 23 节)。实际上密抹战役的胜利是神的胜利。须知，圣徒的所有成功和通达，与其说是靠我们的能力和智慧，毋宁说是神的恩惠与礼物(参罗八 37；林前十五 57)。

【撒上十四 16】「在便雅悯的基比亚，扫罗的守望兵看见非利士的军众溃散，四围乱窜。」

《吕振中译》「在便雅悯境内、在迦巴〔传统：基比亚〕、扫罗的守望兵在观望着，只见非利士的蜂拥军兵已经溃散，走来走去。」

《原文字义》「守望兵」看守，监看，守望；「军众」群众；「溃散」熔化；「四围乱窜(原文双字)」行走，去(首字)；打击，敲打(次字)。

《文意注解》「在便雅悯的基比亚，扫罗的守望兵看见非利士的军众溃散，四围乱窜」：『守望兵』指专门侦查监视敌情的士兵；『溃散』指好像金属融化，不再结成一团；『四围乱窜』指各自向着四面逃窜。

【撒上十四 17】「扫罗就对跟随他的民说：“你们查点查点，看从我们这里出去的是谁？”他们一查点，就知道约拿单和拿兵器的人没有在这里。」

《吕振中译》「扫罗就对跟随他的兵说：『你们点阅点阅，看从我们这里出去的是谁』；他们一点阅，就知道约拿单和拿军器的护兵不在那里。」

《原文字义》「民」百姓，人民；「查点」招集，数点。

《文意注解》「扫罗就对跟随他的民说：你们查点查点，看从我们这里出去的是谁？」：扫罗命查看是谁前去攻击敌营。

「他们一查点，就知道约拿单和拿兵器的人没有在这里」：经查获知约拿单和他的随从两人不在营内。

【撒上十四 18】「那时神的约柜在以色列人那里。扫罗对亚希亚说：“你将神的约柜运了来。”」

《吕振中译》「扫罗对亚希亚说：『将神谕像〔传统：神的柜〕送来』；因为那一天是他在以色列人面前〔传统：子孙〕带着神谕像〔传统：神的柜〕。」

《原文字义》「约柜」约柜，箱子；「运了来」拉近，靠近。

《文意注解》「那时神的约柜在以色列人那里。扫罗对亚希亚说：你将神的约柜运了来」：扫罗想要通过大祭司以弗得的乌陵和土明，在神面前求问约拿单和他随从两人的安否，以及是否趁机加入攻击敌营。

【撒上十四 19】「扫罗正与祭司说话的时候，非利士营中的喧嚷越发大了。扫罗就对祭司说：“停手吧！”」

《吕振中译》「扫罗正和祭司说话的时候，非利士人营中的喧嚷越来越大了。扫罗就对祭司说：『停手吧。』」

《原文字义》「喧嚷」喧嚷，吼叫；「停」除去，收回。

〔文意注解〕「扫罗正与祭司说话的时候，非利士营中的喧嚷越发大了。扫罗就对祭司说：『停手吧』：『喧嚷越发大』表示敌营失去控制，一片混乱；『停手吧』意指情况显示神的手已经作工，不必再求问神了。

〔话中之光〕(一)「停手吧」，这句话十足表达了扫罗善变的信仰。扫罗原本打算就作战计画求问神的指示(参 18, 37 节)，但看形式有利于自己，就取消了对神的呼求。他认为，没有神的指示也能战胜。扫罗并没有借着祈祷和敬拜寻求神的旨意，反将这视作满足自己欲望的手段，是典型的祈福主义和迷信式的信仰。

【撒上十四 20】「扫罗和跟随他的人都聚集，来到战场，看见非利士人用刀互相击杀，大大惶乱。」

〔吕振中译〕「扫罗和跟随他的兵都聚集，到了战场，就看见非利士人都用刀互相击杀；其溃乱惊慌之状大极了。」

〔原文字义〕「聚集」被招集；「战场」战役，战争；「互相击杀」同伴，另一个人；「大大(原文双字)」极度地(首字)；巨大的(次字)；「惶乱」骚动，扰乱。

〔文意注解〕「扫罗和跟随他的人都聚集，来到战场，看见非利士人用刀互相击杀，大大惶乱」：『来到战场』意指加入战役；『用刀互相击杀』即指敌人自相残杀；『大大惶乱』吕振中译文「其溃乱惊慌之状大极了」。

【撒上十四 21】「从前由四方来跟随非利士军的希伯来人，现在也转过来帮助跟随扫罗和约拿单的以色列人了。」

〔吕振中译〕「那些素常归倚着非利士人的希伯来人、同他们上营盘的这些人现在也转过来，帮同那些跟从扫罗和约拿单的以色列人一起作战了。」

〔原文字义〕「四方」四围，周围；「军」营地，营盘。

〔文意注解〕「从前由四方来跟随非利士军的希伯来人，现在也转过来帮助跟随扫罗和约拿单的以色列人了」：『希伯来人』指变节或被迫帮助非利士军的以色列人雇佣兵；『转过来』指起义反正。

〔话中之光〕(一)原来跟随非利士军的希伯来人好像骑墙派，看见局面的改变，以色列人反占优势，所以他们也就转过来帮助以色列人了。当今为国度，为真理而争战的日子，自然也就形成了两个阵容，一边是靠主位真理站住，为国度而尽心竭力；另一边是被错谬所诱惑，为黑暗所管辖。在这时候，还有一班人产生，他们是不管真理不真理，也不问光明或黑暗，而是看哪一边人数众，势派大，他们就归附哪一边。若是可得名利地位，他们就投靠，否则他们就转变态度，而跟从另一班人。但愿真理的圣灵，叫这一班因软弱而成为投降分子的，能改变过来成为站稳在真理上的战士。

【撒上十四 22】「那藏在以法莲山地的以色列人，听说非利士人逃跑，就出来紧紧地追杀他们。」

〔吕振中译〕「那些藏在以法莲山地的以色列众人、听说非利士人在逃跑，他们也就在战场上紧紧追赶他们。」

〔原文字义〕「以法莲」两堆灰进，我将获双倍果子；「紧紧地」附着，粘住，仅靠；「追」在…之后。

〔文意注解〕「那藏在以法莲山地的以色列人，听说非利士人逃跑，就出来紧紧地追杀他们」：『那藏在以法莲山地的以色列人』请参阅撒十三 6；『紧紧地』宛若紧迫钉人。

〔话中之光〕（一）有一班人不站在任何一边，也不跟随任何人，他们就退出这混乱的局面，把自己藏起来，藉以保全自己。现在呢，他们听见非利士人逃跑，局势分明了，他们也就出来追击仇敌了。今日教会混乱的局面，也令一班人持着明哲保身的态度，他们隐藏在家里，什么聚会都不参加，什么事情都不过问，一直等到看见魔鬼失败，基督得胜显明了，他们才起来表明态度。

【撒十四 23】「那日，耶和华使以色列人得胜，一直战到伯亚文。」

〔吕振中译〕「那一天永恒主使以色列人得胜，一直战到伯和仑（传统：伯亚文）。」

〔原文字义〕「伯亚文」虚华之家，罪孽之家。

〔文意注解〕「那日，耶和华使以色列人得胜，一直战到伯亚文」：『耶和华使以色列人得胜』指整个战役的胜利乃是神使然；『一直战到伯亚文』非利士人的大本营本来就设在密抹西面的伯亚文（参撒十三 5），后来一部分移师攻击并占领密抹，如今密抹的残军回头往伯亚文逃走，可能与留在伯亚文的非利士军联合企图顽抗，但兵败如山倒，故再往西逃走，以色列军追击直到亚雅仑（参 31 节）。

〔话中之光〕（一）「耶和华使以色列人得胜」，这是一个神能与人力合作的显著例证。约拿单渴望从非利士人的入侵中得拯救。那天的事件无疑显明他的热心是由圣灵产生的。约拿单看到他父亲受着沮丧阵发之苦，但这只能激发他对那位曾首先呼召扫罗的神圣统治者的更大信心。每前进一步，约拿单都感到出自信心的能力在澎湃，使他坚定地走下一步。那天他证明了耶和华是守约的神——是能使人的愤怒成为对祂的赞美的一位。

【撒十四 24】「扫罗叫百姓起誓说，凡不等到晚上向敌人报完了仇吃什么的，必受咒诅。因此这日百姓没有吃什么，就极其困惫。」

〔吕振中译〕「那一天以色列人很窘迫，因为扫罗对人民起誓说：“凡未到晚上、我还未曾从仇敌身上报完了仇以前吃甚么食物的人、都必受咒诅”；因此人民连尝尝甚么食物都有。」

〔原文字义〕「报…仇」报复，复仇；「极其困惫」压迫，强求。

〔文意注解〕「扫罗叫百姓起誓说，凡不等到晚上向敌人报完了仇吃什么的，必受咒诅」：『向敌人报完了仇』扫罗击杀非利士人的动机是为报仇，争取时间杀越多越好，故命全军起誓不吃食物，却引起反效果，因疲惫而无力杀敌。

「因此这日百姓没有吃什么，就极其困惫」：『极其困惫』形容精疲力竭。

〔话中之光〕（一）密抹战役开战之前，扫罗因按己意献祭而被先知宣告他将失去王位（参撒十三 13~14），在战斗的过程中，再次犯下严重的错误。士兵因战争而筋疲力尽，他却命令他们要禁食，错过了获胜的机会（参 29~30 节）。此罪源于扫罗的不信，他鲁莽而独断，并且无视神而固执己见。

（二）扫罗下达禁食命令，可能是为了在战略上需要速战速决以歼灭非利士，但更加重要的原因则是因他追求功名，且以自我为中心的独断。若有领袖不满足手下的需要与基本需求，反而一味地追求名誉、财富与权力，不仅会受到手下的抵制，也会被神彻底排斥（参弗六 9；腓二 4；雅一 27；彼前三 8）。

(三)「向敌人报完了仇」，暗示扫罗不以密抹之战为圣战，反而认为是高举自己的战争。扫罗的判断和誓言出于错误的动机，导致了各种不良结果(参 29, 32, 37, 44, 46 节)，虽战胜却导致失去神和百姓信任的悲剧(参 45 节)。警戒了以自我为中心与轻率发誓言将会带来恶果。

(四)扫罗轻率地中止求问神(参 19 节)，却草率地「叫百姓起誓」，可能想用起誓的方法来讨好神。这个誓言听起来很热心，但却完全没有必要，反而减弱了百姓的战斗能力。倚靠肉体的事奉，有时冷淡，有时也会很热心；但无论是冷淡还是热心，都是根据肉体、根据环境，而不是根据真理，所以在神面前都不蒙悦纳。

(五)在属灵的事上，常有这一类的事发生，扫罗王所犯的错误的，历代以色列人也常会触犯。「我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识」(罗十 2)。保留未得救前，他也犯了这个错误，「就热心说，我是逼迫教会的」(腓三 6)。今日许多基督徒没有寻求圣灵的引导，没有按属灵的原则而事奉，只凭自己一时的热心，或自以为是美好的事工，就下决心去作。但其结果，若非得不偿失，就是徒劳无益。不只能得神喜悦，反而阻碍了神的工作。属肉体的热心，实在是有害无益。

【撒上十四 25】「众民进入树林，见有蜜在地上。」

(吕振中译)「那时国内全地、人进入了森林，都有蜜在地面上。」

(原文字义)「树林」森林，灌木丛。

(文意注解)「众民进入树林，见有蜜在地上」：意指众人追杀途中经过丛林，看见蜂蜜从树上蜂窝滴滴满地。

【撒上十四 26】「他们进了树林，见有蜜流下来，却没有人敢用手取蜜入口，因为他们怕那誓言。」

(吕振中译)「人民进了森林，听见有蜜滴下来，却没有人敢伸手取蜜入口，因为怕那起誓的话。」

(原文字义)「敢用」达到，临到。

(文意注解)「他们进了树林，见有蜜流下来，却没有人敢用手取蜜入口，因为他们怕那誓言」：然而因为誓言，没有人敢动手取蜜品尝。

【撒上十四 27】「约拿单没有听见他父亲叫百姓起誓，所以伸手中的杖，用杖头蘸在蜂房里，转手送入口内，眼睛就明亮了。」

(吕振中译)「原来约拿单没有听见他父亲向人民所起的誓，故此伸出手中的杖，用杖头蘸在蜂房里，转手送到口中；这一来，他眼睛就明亮了。」

(原文字义)「伸」打发，伸展；「蘸」蘸，浸入；「转」返回，转回；「明亮」变亮，照耀。

(文意注解)「约拿单没有听见他父亲叫百姓起誓，所以伸手中的杖，用杖头蘸在蜂房里，转手送入口内，眼睛就明亮了」：『没有听见』不知者无罪；『眼睛就明亮』形容恢复体力。

(话中之光) (一)神的话是会使人尝起来甘甜，吃下去眼睛明亮，疲惫的心立即重新得力。神的话好似滴蜜一般，如遍地黄金，可由基督精兵自由拾取。神的话在圣经中是什么滋味的，生命之道也必在心中登位。主在我们里面作王，心渴慕真道，供应我们的灵命。

(二)约拿单没有时间坐下多吃,他只能在匆促之间拾取多少。只那么一点点,已经使他感觉不同了。我们也该在早晨、中午、忙迫中拾取少许。虽不能吃饱,也能得着一些,有所吸取,使属灵的视觉明亮。

(三)当我们在从事圣战之时,获得胜利的情况下,我们在事奉的工作有所成就,容易沾沾自喜,兴奋异常;可能我们没有时间,其实对神的话语最为需要,无论成败,我们都需要喂饱滋养。

【撒上十四 28】「百姓中有一人对他说：“你父亲曾叫百姓严严地起誓说，今日吃什么的，必受咒诅。因此百姓就疲乏了。”」

（吕振中译）「人民中有一个人应时地说：『你父亲曾向人民郑重地起誓说：「今天吃甚么食物的人必受咒诅」；因此人民都疲乏了。』」

（原文字义）「严严地起誓(原文双同字)」发誓，起誓；「疲乏」阴暗，飞走。

（文意注解）「百姓中有一人对他说：你父亲曾叫百姓严严地起誓说，今日吃什么的，必受咒诅。因此百姓就疲乏了」：『因此百姓就疲乏』意指乏力追杀敌人。

【撒上十四 29】「约拿单说：“我父亲连累你们了。你看，我尝了这一点蜜，眼睛就明亮了。”」

（吕振中译）「约拿单说：『我父亲把这地方搞坏了；你看，我尝了这一点蜜，我眼睛就明亮了。』」

（原文字义）「连累」打扰，找麻烦；「明亮」变亮，照耀。

（文意注解）「约拿单说：我父亲连累你们了。你看，我尝了这一点蜜，眼睛就明亮了」：『连累你们』意指领袖错误的决定，导致全体部属受到亏损。

【撒上十四 30】「今日百姓若任意吃了从仇敌所夺的物，击杀的非利士人岂不更多吗？」」

（吕振中译）「何况随意地吃呢？假使今天人民得以随意地吃喝从仇敌所掠夺的东西，那我们在非利士人中所击杀的岂不更多么？」」

（原文字义）「任意吃(原文双同字)」吃，吞噬；「所夺的」取得，获得。

（文意注解）「今日百姓若任意吃了从仇敌所夺的物，击杀的非利士人岂不更多吗？」：约拿单的论点完全正确。『若任意吃』指倘若不受誓言约束的话。

【撒上十四 31】「这日，以色列人击杀非利士人，从密抹直到亚雅仑。百姓甚是疲乏，」

（吕振中译）「虽然如此，那一天以色列人在非利士人中还一直地击杀、从密抹直到亚雅仑，以致人民疲乏极了。」

（原文字义）「击杀」打击，杀害；「密抹」隐藏的；「亚雅仑」鹿原；「疲乏」阴暗，飞走。

（文意注解）「这日，以色列人击杀非利士人，从密抹直到亚雅仑。百姓甚是疲乏」：『从密抹直到亚雅仑』中间大约 32 公里，亚雅仑是控制从犹大山地通往地中海沿岸非利士人居住地的重要关口。

【撒上十四 32】「就急忙将所夺的牛羊和牛犊宰于地上，肉还带血就吃了。」

〔吕振中译〕「人民急于攫取掠得物，就把牛羊和小牛宰于地上，带血就吃了。」

〔原文字义〕「急忙」贪婪急进。

〔文意注解〕「就急忙将所夺的牛羊和牛犊宰于地上，肉还带血就吃了」：『肉还带血就吃了』这是违反摩西律法不可吃带血之肉的禁令(利十七 10~14)。

【撒上十四 33】「有人告诉扫罗说：“百姓吃带血的肉，得罪耶和华了。”扫罗说：“你们有罪了，今日要将大石头滚到我这里来。”」

〔吕振中译〕「有人告诉扫罗说：『你看，人民吃了带血的肉、犯罪得罪了永恒主了。』扫罗对那告诉他的人说〔原文：“扫罗说：你们行了跪诈了）：『将一块大石头辊到我这里〔传统：今天）来吧。』」

〔原文字义〕「得罪」犯罪，错过目标。

〔文意注解〕「有人告诉扫罗说：百姓吃带血的肉，得罪耶和华了」：『得罪耶和华』违背律法便是得罪神。

「扫罗说：你们有罪了，今日要将大石头滚到我这里来」：『大石头』在上宰杀牛羊，可以将血完全放净，流入土壤(参申十二 24)。

【撒上十四 34】「扫罗又说：“你们散在百姓中，对他们说：‘你们各人将牛羊牵到我这里来宰了吃，不可吃带血的肉，得罪耶和华。’”这夜，百姓就把牛羊牵到那里宰了。」

〔吕振中译〕「扫罗又说：『你们散开在人民中间，对他们说：“你们各人要将自己的牛或羊牵到我这里来，在这里宰了吃，不可犯罪得罪了永恒主，而吃带血的肉。”』这一夜众民就各把自己的牛牵到手，在那里宰了。」

〔原文字义〕「散在」分散，疏散。

〔文意注解〕「扫罗又说：你们散在百姓中，对他们说：你们各人将牛羊牵到我这里来宰了吃，不可吃带血的肉，得罪耶和华」：通告众人在大石头上宰杀牛羊，避免吃到带血的肉(参阅 33 节注解)。

「这夜，百姓就把牛羊牵到那里宰了」：不再犯错。

【撒上十四 35】「扫罗为耶和华筑了一座坛，这是他初次为耶和华筑的坛。」

〔吕振中译〕「扫罗为永恒主筑了一座祭坛；这是他开始为永恒主筑的祭坛。」

〔原文字义〕「初次」开始。

〔文意注解〕「扫罗为耶和华筑了一座坛，这是他初次为耶和华筑的坛」：『一座坛』指祭坛，目的为献祭赎罪并感恩；『初次』指他平生第一次为神筑坛。

〔话中之光〕(一)扫罗作王好几年以后，才为神建起第一个祭坛，作为最后的凭依。他在位期间，只有在山穷水尽之时才寻求神，这与祭司成了强烈的对比，祭司主张人应当凡事先求问神(参 36 节)。假如他首先去求问神，作王以后头一件事就是筑起祭坛，该有多好啊！人到事后才求告神，就有辱祂的大能；我们应先求告神，别等到计穷力竭之时才想到祂。

【撒上十四 36】「扫罗说：“我们不如夜里下去追赶非利士人，抢掠他们，直到天亮，不留他们一人。”众民说：“你看怎样好就去行吧！”祭司说：“我们先当亲近神。”」

〔吕振中译〕「扫罗说：『我们今夜要下去追赶非利士人，掳掠他们、直到晨光发亮，不让剩下一人。』众民说：『你看怎么好，就怎么行吧。』祭司说：『我们应当先在这里亲近神。』」

〔原文字义〕「抢掠」抢劫，掠夺；「亲近(原文双字)」靠近，接近(首字)；到这里。

〔文意注解〕「扫罗说：我们不如夜里下去追赶非利士人，抢掠他们，直到天亮，不留他们一人」：原本打算饱食之后，趁着黑夜追剿残余敌人。

「众民说：你看怎样好就去行吧！祭司说：我们先当亲近神」：『亲近神』意指求问神的旨意。

〔话中之光〕(一)属肉体的特点是自以为义：总是只看见「弟兄眼中有刺，却不想自己眼中有梁木」(太七 3)，自己不肯接受十字架的对付(参 38 节)。神没有回答扫罗(参 37 节)，但扫罗不但不反省自己、承认错误、带头悔改，反而满有把握地认为是百姓犯了罪(参 33 节)，所以冒失地起了第二(参 39 节)、第三个誓言(参 44 节)，要杀死无辜的约拿单。同样，属肉体的事奉，也可能会像扫罗一时成功，也可能被神用来拓展神国、造就教会。但这些得胜也会喂养事奉者的肉体生命，结果恐怕是「传福音给别人，自己反被弃绝了」(林前九 27)。

【撒上十四 37】「扫罗求问神说：“我下去追赶非利士人可以不可以？你将他们交在以色列人手里不交？”这日神没有回答他。」

〔吕振中译〕「扫罗求问神说：『我下去追赶非利士人可以不可以？你将他们交在以色列人手里不交？』这一天神没有回答他。」

〔原文字义〕「求问」询问，恳求；「交在」给，置，放。

〔文意注解〕「扫罗求问神说：我下去追赶非利士人可以不可以？你将他们交在以色列人手里不交？这日神没有回答他」：『求问神』通过大祭司以弗得的乌陵和土明，求问神的旨意；『神没有回答』即表示有人得罪神(参 38 节)，故神不予理睬。

【撒上十四 38】「扫罗说：“你们百姓中的长老都上这里来，查明今日是谁犯了罪。”」

〔吕振中译〕「扫罗说：『人民所有的中坚人物阿，你们都要走近前来到这里，来察知、来看明今天这罪是在哪里。』」

〔原文字义〕「查明(原文双字)」认识，察觉(首字)；看见(次字)。

〔文意注解〕「扫罗说：你们百姓中的长老都上这里来，查明今日是谁犯了罪」：『长老』指治理各支派的众长老；『查明』即查出是谁得罪神，导致神不回答所求问的事(参 37 节)。

【撒上十四 39】「我指着救以色列永生的耶和华起誓，就是我儿子约拿单犯了罪，他也必死。”但百姓中无一人回答他。」

〔吕振中译〕「我指着那拯救以色列的永活神永恒主来起誓，即使是我儿子约拿单，他也必须死。」众民中没有一个人回答他。」

〔原文字义〕「必死(原文说同字)」死。

〔文意注解〕「我指着救以色列永生的耶和华起誓，就是我儿子约拿单犯了罪，他也必死。但百姓中无一人回答他」：『起誓』又是扫罗另一个冒失说话的愚蠢起誓；『无一人回答他』意指众人都不以为然，故默不吭声。

【撒上十四 40】「扫罗就对以色列众人说：“你们站在一边，我与我儿子约拿单也站在一边。”百姓对扫罗说：“你看怎样好就去行吧！”」

〔吕振中译〕「扫罗对以色列众人说：『你们过去在一边，我和我儿子约拿单过来在一边』；人民对扫罗说：『你看怎么好，就怎么行吧。』」

〔原文字义〕「怎样好」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「扫罗就对以色列众人说：你们站在一边，我与我儿子约拿单也站在一边。百姓对扫罗说：你看怎样好就去行吧」：扫罗先把他自己和儿子两个人，与以色列众人分开成两边。

【撒上十四 41】「扫罗祷告耶和华以色列的神说：“求你指示实情。”于是掣签掣出扫罗和约拿单来，百姓尽都无事。」

〔吕振中译〕「扫罗说：『永恒主以色列的神阿，你今天为甚么不回答你仆人呢？这罪孽如果是在我或我儿子约拿单，永恒主以色列的神阿，求你给“乌陵”吧；但这罪孽如果是在你人民以色列，那么、永恒主以色列的神阿，求你给“土明”吧。』于是约拿单和扫罗被拈着；人民就出脱无事了。」

〔原文字义〕「指示」给予，提供；「实情」完全的，健全的。

〔文意注解〕「扫罗祷告耶和华以色列的神说：求你指示实情」：『指示实情』即指求神显明是谁犯了罪(参 38 节)。

「于是掣签掣出扫罗和约拿单来，百姓尽都无事」：『百姓尽都无事』意指百姓尽都无罪。

【撒上十四 42】「扫罗说：“你们再掣签，看是我，是我儿子约拿单。”就掣出约拿单来。」

〔吕振中译〕「扫罗说：『在我和我儿子约拿单之间、你们再给拈下来吧』；约拿单就被拈着了。」

〔文意注解〕「扫罗说：你们再掣签，看是我，是我儿子约拿单。就掣出约拿单来」：『掣出约拿单来』是约拿单在不知誓言的情况下吃了蜜。

【撒上十四 43】「扫罗对约拿单说：“你告诉我，你作了什么事？”约拿单说：“我实在以手里的杖，用杖头蘸了一点蜜尝了一尝。这样我就死吗(“吗”或作“吧”)？”」

〔吕振中译〕「扫罗对约拿单说：『告诉我，你干了甚么事了？』约拿单告诉扫罗说：『我真地用我手中的杖头蘸了一点蜜尝一尝；看哪，我在这里；我准备死。』」

〔原文字义〕「尝」品尝，感知。

〔文意注解〕「扫罗对约拿单说：你告诉我，你作了什么事？」：『你作了什么事』意指「你犯了甚么罪」。

「约拿单说：我实在以手里的杖，用杖头蘸了一点蜜尝了一尝。这样我就死吗？」：『这样我就死吗』也可译作：「这样我就死吧」，从疑问句变成感叹句，从不甘心就死，变成坦然赴死。

《话中之光》 (一)约拿单的属灵气质跟扫罗成为鲜明的对比。他坦承自己所做的事，并不想作掩饰。他虽然不知道扫罗所起的誓，却甘愿承受后果。在你做错事以后，即使出于无心，也要像约拿单一样的坦白，却不可效法扫罗。

【撒上十四 44】「扫罗说：“约拿单哪，你定要死！若不然，愿神重重地降罚与我。”」

《吕振中译》「扫罗说：『约拿单哪，你必须死；若不然，愿神这样惩罚，并且加倍惩罚。』」

《原文字义》「重重地降罚(原文双字)」做，制作(首字)；加，增加(次字)。

《文意注解》「扫罗说：约拿单哪，你定要死！若不然，愿神重重地降罚与我」：扫罗外表看似公正、刚强，其实他比约拿单懦弱，因为他不敢承担自己所犯的错。

《话中之光》 (一)为了面子，扫罗又说了一次糊涂话。饶恕约拿单的生命，等于要他承认自己做了蠢事，这对君王来说是非常难堪的，他实际上是关心自己的形像多过信守自己的誓言。幸而百姓劝说才救了约拿单(参 46 节)。不要像扫罗似的一错再错，要肯认错，好证明你注重事情做得对，过于表面上做得漂亮。

【撒上十四 45】「百姓对扫罗说：“约拿单在以色列人中这样大行拯救，岂可使他死呢？断乎不可！我们指着永生的耶和华起誓，连他的一根头发也不可落地，因为他今日与神一同作事。”于是百姓救约拿单免了死亡。」

《吕振中译》「人民对扫罗说：『难道约拿单这位在以色列人中施行这么大的拯救的、必须死么？绝对不可。我们指着永活的永恒主来起誓，连他一根头发也不可落地，因为他今天和神一同作事。』这样，人民就赎救了约拿单免致死亡。」

《原文字义》「大行(原文双字)」巨大的(首字)；做，制作(次字)。

《文意注解》「百姓对扫罗说：约拿单在以色列人中这样大行拯救，岂可使他死呢？断乎不可」：『大行拯救』意指密抹之战的重大胜利，应当归功于约拿单。

「我们指着永生的耶和华起誓，连他的一根头发也不可落地，因为他今日与神一同作事。于是百姓救约拿单免了死亡」：『指着永生的耶和华起誓』众百姓以「起誓」来抵消扫罗的「起誓」，不让扫罗执行他的誓言；『一根头发也不可落地』意指绝对不可伤害他；『他今日与神一同作事』意指他凭信心打仗，促使神不能不伸手作事。

《话中之光》 (一)扫罗倚靠肉体行事，不肯顺服神；神就「掣出约拿单来」(参 42 节)，让属肉体的百姓违抗扫罗的命令，使不肯顺服的扫罗蒙羞，三个誓言句句落空。神要我们看到，属肉体的人，必然会肉体碰肉体，肉体被肉体羞辱。

(二)「约拿单因违背扫罗的错误命令而该死吗？」扫罗的回答说：「是」(参 44 节)，但百姓却说「断乎不可」(参 45 节)。神支持了百姓，约拿单免于死刑。神的这种旨意，同样也适用于今天制定罪恶法律的执政者和无意触犯这些罪恶法律的公民。神不喜悦手握大权而行使不义的人，也不喜悦与神的旨

意相背的法律得到实施(参摩五 7~13)。在这一点上,当不义的势力要不正当地处罚没有嫌疑的政治犯或因不同信念而入狱之人的时候,国民抵抗他们是神借着民心而动工的一种标志。

(三)约拿单违反禁食令的行为不是造反或不顺从。因为他根本没有听到这命令,不是故意的,而是“无意”中犯错误。根据律法,如果承认自己的罪,献赎罪祭就可以赦免(参利五 1, 5~6)。但扫罗以过度的权利意识和顽固不化,不仅没有给献赎罪祭的机会,反而定约拿单的罪,急于要杀他。同样有些人被自己的权利意识冲昏了头脑,为坚持自己设定的法则,而不惜付出别人生命为代价的人是非常危险的。

【撒上十四 46】「扫罗回去,不追赶非利士人,非利士人也回本地去了。」

(吕振中译)「于是扫罗上去、不追赶非利士人;非利士人也往自己的地方去了。」

(文意注解)「扫罗回去,不追赶非利士人,非利士人也回本地去了」:本节划下密抹之战的句点:非利士人虽受挫而归,但扫罗因愚昧的誓言,未能一举歼灭非利士人,为日后非利士人卷土重来、并造成扫罗和约拿单战死战场的悲剧(参撒上二十九 1; 三十 1~6)埋下伏笔。

(话中之光) (一)扫罗本可以在密抹之战取得完全的胜利,却因他的轻率的誓言(参 24 节),只取得了一半的胜利。在这场战役中幸存的非利士人,日后再次攻击并大大地击败以色列人,导致扫罗和其儿子们战死战场的悲剧。恶总要连根拔起,这是最好的办法(参帖前五 22)。罪若没有根除,就会有可能会重新发芽(参诗三十四 21)。

【撒上十四 47】「扫罗执掌以色列的国权,常常攻击他四围的一切仇敌,就是摩押人、亚扪人、以东人和琐巴诸王,并非利士人。他无论往何处去,都打败仇敌。」

(吕振中译)「扫罗取得了管理以色列的王权,常常对四围一切的仇敌作战,去攻打摩押、亚扪人、以东,琐巴诸王、以及非利士人;他无论走向哪里,全都得胜〔传统:全使仇敌狼狈〕。」

(原文字义)「执掌」取得,抓住;「国权」王权,王位;「摩押」他父亲的;「亚扪」部落的;「以东」红;「琐巴」哨站;「非利士人」移居者。

(文意注解)「扫罗执掌以色列的国权,常常攻击他四围的一切仇敌,就是摩押人、亚扪人、以东人和琐巴诸王,并非利士人」:『国权』指国度、王国、王权;『琐巴诸王』指北边境外诸国,即金叙利亚。

「他无论往何处去,都打败仇敌」:从这方面来看,他似乎符合以色列人当初求立王的主要诉求(参撒上八 20)。

(话中之光) (一)扫罗刚刚违背了神的命令,神就告诉他,他的国位不会长久了(参撒上十三 13~14)。其后为甚么他又会战胜呢?有时不虔诚的人也能打胜仗。神既没有保证,又没有设限说只有义人才能得胜;祂只照自己的旨意安排。祂可能因为人民的缘故,而不是因为扫罗,所以使他得胜。祂可能容许扫罗暂时作王,好使用他的军事才能,这样,下一任的君王大卫就可以心无旁骛,领导国人从事属灵战争。不管神因甚么原由耽延扫罗王朝的改换,他的王位终结总要完全应验神的预言。只有神知道自己的计划和应许,祂有命定的时间。我们的任务乃是将自己的事情和道路交托给神,信靠祂必会成全。

【撒上十四 48】「扫罗奋勇攻击亚玛力人，救了以色列人脱离抢掠他们之人的手。」

（吕振中译）「扫罗奋勇，击打亚玛力人，拯救了以色列人脱离抢掠他们的人的手。」

（原文字义）「奋勇」（原文无此字）；「亚玛力人」山谷的移居者。

（文意注解）「扫罗奋勇攻击亚玛力人，救了以色列人脱离抢掠他们之人的手」：亚玛力人属以扫后裔（参创三十六 15~16）的游牧民族，居住以东地南部，四处抢劫掳掠（参撒上三十 1~20），是以色列人的死敌（参出十七 8~16；申二十五 17~19）；『奋勇攻击亚玛力人』详情请参阅撒上十五章。

【撒上十四 49】「扫罗的儿子是约拿单、亦施韦、麦基舒亚；他的两个女儿，长女名米拉，次女名米甲。」

（吕振中译）「扫罗的儿子是约拿单、亦施韦、麦基舒亚；他的两个女儿的名字：大的名叫米拉，小的名叫米甲。」

（原文字义）「亦施韦」他像我一样；「麦基舒亚」我的王很富有；「米拉」加增；「米甲」有谁能像神呢？

（文意注解）「扫罗的儿子是约拿单、亦施韦、麦基舒亚；他的两个女儿，长女名米拉，次女名米甲」：『亦施韦』可能就是「伊施波设」（参撒下二 8），又名「伊施巴力」（参代上八 33）；『米甲』后来嫁给了大卫（参撒上十八 27）。扫罗另有一个儿子，名亚比拿达（参代上八 33）。

【撒上十四 50】「扫罗的妻，名叫亚希暖，是亚希玛斯的女儿。扫罗的元帅，名叫押尼珥，是尼珥的儿子；尼珥是扫罗的叔叔。」

（吕振中译）「扫罗的妻子名叫亚希暖，是亚希玛斯的女儿。扫罗的军长名叫押尼珥，是尼珥的儿子；尼珥是扫罗的叔叔。」

（原文字义）「亚希暖」我兄弟令人愉快；「亚希玛斯」我兄弟是怒气；「押尼珥」我父是灯；「尼珥」灯。

（文意注解）「扫罗的妻，名叫亚希暖，是亚希玛斯的女儿。扫罗的元帅，名叫押尼珥，是尼珥的儿子；尼珥是扫罗的叔叔」：『押尼珥』在扫罗死后扮演重要角色，拥护扫罗王朝，与大卫的王朝对抗（参撒下 2~3 章）。

【撒上十四 51】「扫罗的父亲基士，押尼珥的父亲尼珥，都是亚别的儿子。」

（吕振中译）「扫罗的父亲基士、押尼珥的父亲尼珥、都是亚别的儿子。」

（原文字义）「基士」弯曲的；「亚别」神为我父。

（文意注解）「扫罗的父亲基士，押尼珥的父亲尼珥，都是亚别的儿子」：『亚别』请参阅撒上九 1。

【撒上十四 52】「扫罗平生常与非利士人大大争战。扫罗遇见有能力的人或勇士，都招募了来跟随他。」

（吕振中译）「尽扫罗一生的日子、他对非利士人都有剧烈的争战；所有英勇之士、和一切有才能的人、扫罗一看到，就收来跟随他。」

(原文字义)「大大」强壮的，强大的；「勇士(原文双字)」强壮的，大能的(首字)；人类(次字)；「招募」招聚。

(文意注解)「扫罗平生常与非利士人大大争战」：彼此之间不断对敌(参撒十七 1~3；二十三 27；二十九 1；三十一 1~2)。

「扫罗遇见有能力的人或勇士，都招募了来跟随他」：本句显示扫罗越来越倚靠人的能力，而不是倚靠神。

(话中之光) (一)从这一章我们看到，扫罗做了几件不合领袖体统的事：他没有跟儿子约拿单交谈(参 17 节)；愚妄地起誓(参 24 节)；不理士卒的疲乏安危(参 31 节)。他领导全民毫不称职，那并不只是由于本身的性格，更是由于他属灵品格的腐败。我们的行为常常是属灵景况的缩影，别忘记，要作英明的领袖，具备属灵的品格是极重要的。

叁、灵训要义

【属灵的vs属肉体的】

一、约拿单代表属灵的：

1.「约拿单对拿他兵器的少年人说：我们不如过到那边，到非利士人的防营那里去。但他没有告诉父亲」(1节)：行事不寻求人的意见。

2.「或者耶和华为我们施展能力，因为耶和华使人得胜，不在乎人多人少」(6节)：不靠人数多寡，乃靠神的能力。

3.「拿兵器的对他说：随你的心意行吧！你可以上去，我必跟随你，与你同心」(7节)：注重二人同心同行。

4.「约拿单说：我们要过到那些人那里去，使他们看见我们」(8节)：行为坦率有见证，不怕被人看见。

5.「他们若说：你们上到我们这里来，这话就是我们的证据，我们便上去，因为耶和华将他们交在我们手里了」(10节)：凡事寻求神的旨意。

6.「约拿单就爬上去，拿兵器的人跟随他。约拿单杀倒非利士人，拿兵器的人也随着杀他们」(13节)：奋勇上前杀敌，虽至于死也不爱惜性命(启十二11)。

7.「于是在营中、在田野、在众民内，都有战兢，防兵和掠兵也都战兢，地也震动，战兢之势甚大」(15节)：有神与他同工(地震)，魔鬼的军兵为之战兢。

8.「约拿单没有听见他父亲叫百姓起誓，所以伸手中的杖，用杖头蘸在蜂房里，转手送入口内，眼睛就明亮了」(27节)：不知人的规条，仅在意灵里的供应(蜜)。

9.「约拿单说：我实在以手里的杖，用杖头蘸了一点蜜尝了一尝。这样我就死吗」(43节)：诚实不隐瞒，生死置之度外。

10.「百姓对扫罗说：约拿单在以色列人中这样大行拯救，岂可使他死呢？断乎不可！我们指着永

生的耶和华起誓，连他的一根头发也不可落地，因为他今日与神一同作事」(45节)：在弟兄们当中有好的见证，赢得衷心的代求。

二、扫罗代表属肉体的：

- 1.「扫罗在基比亚的尽边，坐在米矶仑的石榴树下」(2节)：明哲保身，远离危险。
- 2.「跟随他的约有六百人。…约拿单去了，百姓却不知道」(2~3节)：属肉体的人不知道属灵人的作为。
- 3.「扫罗对亚希亚说：你将神的约柜运了来。扫罗正与祭司说话的时候，非利士营中的喧嚷越发大了。扫罗就对祭司说：停手吧」(18~19节)：表面寻求神的旨意，实际上是看环境行事。
- 4.「扫罗叫百姓起誓说，凡不等到晚上向敌人报完了仇吃什么的，必受咒诅。因此这日百姓没有吃什么，就极其困惫」(24节)：不吃不喝大发热心，仅为服事个人的欲望(报仇)。
- 5.「百姓中有一人对他说：你父亲曾叫百姓严严地起誓说，今日吃什么的，必受咒诅。因此百姓就疲乏了。约拿单说：我父亲连累你们了」(28~29节)：反倒引起别人的困扰。
- 6.「今日百姓若任意吃了从仇敌所夺的物，击杀的非利士人岂不更多吗？」(30节)：在属灵的事上，毫无功效。
- 7.「扫罗说：我们不如夜里下去追赶非利士人，抢掠他们，直到天亮，不留他们一人。…祭司说：我们先当亲近神」(36节)：看手里的事工过于神自己。
- 8.「我指着救以色列永生的耶和华起誓，就是我儿子约拿单犯了罪，他也必死。但百姓中无一人回答他」(39节)：只忠于自己所说过的话，丝毫没有人情味。
- 9.「扫罗说：约拿单哪，你定要死！若不然，愿神重重地降罚与我」(44节)：只关心自己在人前的形象，却不顾这小子中的一个。
- 10.「扫罗回去，不追赶非利士人」(46节)：行事得不着神的赐福，达不到果效。

撒母耳记上第十五章注解

壹、内容纲要

【扫罗违命被神厌弃】

- 一、撒母耳传达神谕，命扫罗灭尽亚玛力人和牲畜(1~4节)
- 二、扫罗杀敌之后却违神命留下亚甲王和上好的牛羊(5~9节)
- 三、撒母耳奉神的命令前去责备扫罗(10~24节)
- 四、扫罗请求撒母耳同去敬拜神(25~31节)
- 五、撒母耳杀死亚甲王后，与扫罗诀别(32~35节)

贰、逐节详解

【撒上十五 1】「撒母耳对扫罗说：“耶和華差遣我膏你为王，治理祂的百姓以色列；所以你当听从耶和華的话。」

〔吕振中译〕「撒母耳对扫罗说：『永恒主是差遣了我来膏立你为王管理他人民以色列的；所以你要听永恒主所说的话。』

〔原文字义〕「撒母耳」祂的名是神；「扫罗」所想望的；「差遣」打发，送走。

〔文意注解〕「撒母耳对扫罗说：耶和華差遣我膏你为王，治理祂的百姓以色列；所以你当听从耶和華的话」：『听从』指存着顺服的心去听。

〔话中之光〕(一)撒母耳寻找扫罗看起来好像是从(参撒上十三 15)两个人分开后，经过相当长的时间。撒母耳对扫罗的不顺从行为予以审判性的警告(参撒上十三 13~14)，很久以后，再次找扫罗，这意味着神还没有丢弃扫罗，并赋予他悔过自新的机会。因为神是恒久忍耐，等待罪人悔改的慈悲之神(参罗二 4)。圣徒若像本章的扫罗一样，继续走不顺服的道路，就不再是「不信」神，乃是犯了「藐视」神的罪(参撒上二 30；诗三十二 17~19；利二十 23)。

(二)虽然神已经宣告扫罗的「王位必不长久」(参撒上十三 14)，但并没有立刻停止扫罗的功用，还是差遣扫罗执行祂的审判，「治理祂的百姓」，也让继续显明人在肉体中作王、靠肉体事奉的结局，成为我们的鉴戒。

【撒上十五 2】「万军之耶和華如此说：‘以色列人出埃及的时候，在路上亚玛力人怎样待他们，怎样抵挡他们，我都没忘。」

〔吕振中译〕「万军之永恒主这么说：“以色列人从埃及上来的时候，亚玛力人怎样待以色列人、怎样在路上阻挡他们，我是要察罚的。」

〔原文字义〕「亚玛力人」山谷的居住者；「待」做，制作；「抵挡」放置，设立。

〔文意注解〕「万军之耶和華如此说：以色列人出埃及的时候，在路上亚玛力人怎样待他们，怎样抵挡他们，我都没忘」：『亚玛力人』属以扫后裔(参创三十六 15~16)的游牧民族，居住以东地南部，四处抢劫掳掠(参撒上三十一 1~20)；『怎样待他们，怎样抵挡他们』详情请参阅出十七 8~16；申二十五 17~19；『我都没忘』原文意思是「我已关注」，必给予惩罚。

〔话中之光〕(一)「亚玛力人原为诸国之首」(民二十四 20)，是以色列人进迦南的路上最强悍的国家。他们「并不敬畏神」(申二十五 18)，在列国中带头攻击神的百姓、抵挡神的旨意(参出十七 8~16)，成为一切抵挡神和神百姓的势力的代表。因此，神宣告祂「必世代代和亚玛力人争战」(出十七 16)，而交给百姓的责任，就是「要将亚玛力的名号从天下涂抹了，不可忘记」(申二十五 19)。

(二)「神就是爱」(约壹四 8)，但也「是烈火，是忌邪的神」(申四 24)。神要借着对亚玛力人的追讨，让世人看到：凡是站在撒但一边阻挡神的人，人可能有意无意地忘记，但神「都没忘」；他们的

结局和亚玛力人一样。到了时候必被追讨。

(三)神说：「我都没忘」。我们因敌人所受的苦害，我们常以为神没有看见，神不会顾念，但神的话说：「我都没忘」。时候到了，神就要为我们伸冤，我们何必有不平之鸣呢？

【撒上十五 3】「现在你要去击打亚玛力人，灭尽他们所有的，不可怜惜他们，将男女、孩童、吃奶的，并牛、羊、骆驼和驴，尽行杀死。」」

〔吕振中译〕「现在你要去击打亚玛力，将他们所有的尽行毁灭归神，不要顾惜他们；无论是男人或女人、是孩童或吃奶的、是牛或羊、是骆驼或驴、都要杀死。」」

〔原文字义〕「击打」打击；「灭尽」灭绝，完全毁坏；「怜惜」留情，怜悯；「尽行」(原文无此字)。

〔文意注解〕「现在你要去击打亚玛力人，灭尽他们所有的，不可怜惜他们，将男女、孩童、吃奶的，并牛、羊、骆驼和驴，尽行杀」：『灭尽他们所有的』含有「为着执行神公义的审判，务必全然毁灭，作为对神委身奉献的表示」的意思，为此缘故，『不可怜惜他们』，亦即「不可对他们存有同情之心」。

〔话中之光〕(一)征服迦南后，以色列人履行的圣战都是属灵的审判，而非出于民族或个人的领土争夺战或种族纷争。同样，今天的圣徒蒙召征服属灵的迦南(神国的建设)，代神行公义审判，实现神之公义统治，是面对所有苦难与纷争的根本动力(参弗六 12)，为了这一呼召，我们所要做的就是绝对的委身和绝对的圣洁。

(二)神命令「将男女、孩童、吃奶的，并牛、羊、骆驼，和驴尽行杀死」。因为神是创造生命、赏赐生命的主，对生命有绝对的主权：「赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华」(伯一 21)。「按着定命，人人都有一死，死后且有审判」(来九 27)，神有权柄按照祂的时间和方式，向人追讨罪债，甚至断臂疗毒，除灭整个败坏的族群。

【撒上十五 4】「于是扫罗招聚百姓在提拉因，数点他们，共有步兵二十万，另有犹大人一万。」

〔吕振中译〕「于是扫罗呼招人民在提拉因，点阅他们，共有步兵二十万，另有犹大人一万。」

〔原文字义〕「招聚」宣告，命令；「提拉因」绵羊。

〔文意注解〕「于是扫罗招聚百姓在提拉因，数点他们，共有步兵二十万，另有犹大人一万」：『提拉因』确实地点不详，可能位于犹大支派境内的「南地」某处。

【撒上十五 5】「扫罗到了亚玛力的京城，在谷中设下埋伏。」

〔吕振中译〕「扫罗到了亚玛力城，在溪谷中设下埋伏(传统：争竞)。」

〔原文字义〕「京城」城市；「谷中」河谷；「设下埋伏(原文双字)」相争，争论(首字)；埋伏，潜伏(次字)。

〔文意注解〕「扫罗到了亚玛力的京城，在谷中设下埋伏」：『亚玛力的京城』原文是「亚玛力城」，并无「京」字；『设下埋伏』第一要务，是分离基尼人和亚玛力人(参 6 节)，才能放手攻击亚玛力人。

【撒上十五 6】「扫罗对基尼人说：“你们离开亚玛力人下去吧！恐怕我将你们和亚玛力人一同杀灭，因

为以色列人出埃及的时候，你们曾恩待他们。”于是基尼人离开亚玛力人去了。」

〔吕振中译〕「扫罗对基尼人说：『去吧，你们离开亚玛力中间、下去吧，恐怕我将你们和亚玛力人一齐收拾掉；因为以色列人从埃及上来的时候、你们曾经恩待他们。』于是基尼人离开亚玛力中间去了。」

〔原文字义〕「基尼」铁匠；「离开(原文双字)」去，行走(首字)；离开，出发(次字)；「一同杀灭」除去，消灭；「恩」善良，喜爱；「待」做，制作。

〔文意注解〕「扫罗对基尼人说：你们离开亚玛力人下去吧！恐怕我将你们和亚玛力人一同杀灭，因为以色列人出埃及的时候，你们曾恩待他们。于是基尼人离开亚玛力人去了」：『基尼人』亦即过游牧生活的米甸族，摩西的妻子即为基尼人(参士一 16)；『曾恩待他们』以色列百姓出埃及经过旷野时，受过摩西岳父的帮助(参出十八 10, 19；民十 29, 32)，甚至在士师时代，以色列人还受过基尼人的帮助(参士四 11, 22)。

【撒上十五 7】「扫罗击打亚玛力人，从哈腓拉直到埃及前的书珥，」

〔吕振中译〕「扫罗击打了亚玛力人，从哈腓拉直到埃及东面的书珥。」

〔原文字义〕「哈腓拉」圆圈；「书珥」墙。

〔文意注解〕「扫罗击打亚玛力人，从哈腓拉直到埃及前的书珥」：『哈腓拉』确实地点不详，大概位于西乃半岛的东北角，与亚拉伯半岛西北角的接壤处；『书珥』位于西乃半岛的西北部，埃及的东界，埃及人在该地筑有防御工事，故名「书珥」意思是「防墙」，其东边是一片沙漠，叫作「书珥的旷野」(参出十五 22)。

【撒上十五 8】「生擒了亚玛力王亚甲，用刀杀尽亚玛力的众民。」

〔吕振中译〕「活活捉住亚玛力王亚甲，把亚玛力的众民都用刀杀灭归神。」

〔原文字义〕「擒」抓，捉住；「亚甲」我会在万人之上。

〔文意注解〕「生擒了亚玛力王亚甲，用刀杀尽亚玛力的众民」：『亚甲』可能是亚玛力王的名，但也可能是指他的头衔，有如埃及的「法老」；『众民』包括男女老幼。

【撒上十五 9】「扫罗和百姓却怜惜亚甲，也爱惜上好的牛、羊、牛犊、羊羔，并一切美物，不肯灭绝；凡下贱瘦弱的，尽都杀了。」

〔吕振中译〕「扫罗和众民顾惜亚甲，也顾惜最好的羊、牛、就是那肥美的、又顾惜羊羔、以及一切美物，不情愿尽行毁灭归神；只有人所贱视鄙弃的一切群畜、他们纔杀灭归神。」

〔原文字义〕「上好的」最好的，上上选的；「美物」好的，令人愉悦的；「下贱」卑贱的，被人鄙视的；「瘦弱的」消检，溶化。

〔文意注解〕「扫罗和百姓却怜惜亚甲，也爱惜上好的牛、羊、牛犊、羊羔，并一切美物，不肯灭绝；凡下贱瘦弱的，尽都杀了」：『怜惜』意指保留其性命，违反了神「不可怜惜他们」(参 3 节)的命令。

〔话中之光〕(一)神的命令(参 1~3 节)和扫罗的反应(参 4~9 节)。神命令扫罗要「灭尽亚玛力人所有的」，扫罗却心存怜惜，「不肯灭绝」。一句话扫罗的罪就是对神话语的不顺从(参 22, 23 节)。这不顺从的罪

和亚当夏娃的原罪是一脉相传，成了所有罪恶的起点。顺从才是人在神面前最美好的态度。(参 22 节，申二十六 16)。

(二)不肯顺服是属肉体的特点(参撒上十三 13)：扫罗的事奉表面上热热闹闹，但却没有彻底顺服神的命令。他放过了许多漏网之鱼，固然可以用能力不足来辩解；但他「怜惜亚甲」，给自己留下「上好的」战利品「不肯灭绝」，只把「下贱瘦弱的」献给神，这就是公然违抗神的命令了(参 3 节)。

(三)扫罗虽在表面上与亚玛力人的战斗中取得了胜利，但在内在的战场上，扫罗与撒但的战斗中却屡战屡败。这些现象也见于今天的一些基督徒身上，他们追求与圣徒身份不相称的名誉、物质和快乐。须知，只有首先击败内心的仇敌撒但，才能征服世界，也才能获取信仰生活的真正胜利。此事件再次印证了贪爱「金钱」(物质)就是万恶之源的使徒保罗的警告(参提前六 10)。

(四)凡是神禁止存留的，都要完全毁灭，这是一条律法(参申二十 16~18)。神定出这律法，为要防止人舍不得毁灭偶像，因为有许多贵重财物皆是金银做的偶像。违背这条律法的，可能处以死刑(参书七章)。这里显出扫罗对神的不敬不理，因为保留战利品直接违背祂的命令。我们掩饰自己的罪行，想保护自己所有的，或想在物质上获益，就违背了神的律法。因为有限度地顺服神，其实是另一种形式的不顺服。

【撒上十五 10】「耶和華的話臨到撒母耳說：」

(呂振中譯)「永恒主的話傳與撒母耳說：」

(原文字義)「臨到」(原文無此字)。

(文意注解)「耶和華的話臨到撒母耳說」：神對掃羅的行為(參 9 節)感到忿怒(參 11 節)，因此向先知撒母耳表達祂的心意。

【撒上十五 11】「“我立掃羅為王，我後悔了，因為他轉去不跟從我，不遵守我的命令。”撒母耳便甚憂愁，終夜哀求耶和華。」

(呂振中譯)「『我設立掃羅為王、我後悔了，因為他退轉而不跟從我，不實行我吩咐的話。』撒母耳很著急，終夜向永恒主哀呼。」

(原文字義)「後悔」懊悔，遺憾，惋惜；「轉去」凡回，轉回；「甚憂愁」怒火中燒，被激怒；「哀求」哭號，呼求幫助。

(文意注解)「我立掃羅為王，我後悔了，因為他轉去不跟從我，不遵守我的命令。撒母耳便甚憂愁，終夜哀求耶和華」：『後悔』並非對神立掃羅為王的行為感到「悔不當初」，乃是對神立掃羅為王的後果感到「遺憾、惋惜、忧伤」；『撒母耳便甚憂愁』撒母耳的反應，乃是與神的忧伤表同情；『終夜哀求』意指整夜傷心難過。

【撒上十五 12】「撒母耳清早起來，迎接掃羅。有人告訴撒母耳說：“掃羅到了迦密，在那里立了紀念碑，又轉身下到吉甲。”」

(呂振中譯)「撒母耳清早起來，要在早晨迎接掃羅；有人告訴撒母耳說：『掃羅到了迦密了，你看他

在那里为自己立了纪念碑呢，又转身过去、下到吉甲了。』

〔原文字义〕「迎接」会见，遭遇；「迦密」花园地；「纪念碑」标记；「转身(原文双字)」转动，转向(首字)；经过，穿过(次字)。

〔文意注解〕「撒母耳清早起来，迎接扫罗。有人告诉撒母耳说：扫罗到了迦密，在那里立了纪念碑，又转身下到吉甲」：『迦密』位于希伯仑的南南东方约 13 公里，表示扫罗离开战场，凯旋北上返回他的都城途中；『立了纪念碑』意指纪念他自己的重大胜利；『转身』指在返回都城途中拐个弯；『吉甲』位于基比亚的东北方约 19 公里，是以色列人过河攻占迦南地的第一站，也是扫罗被选立为王的地方，所以到那里可能是为了感谢神立他为王，并助他立下此丰功伟业。

〔话中之光〕(一)扫罗在亚玛力人之役中获胜之后，除了违背神话语的不顺服之罪以外(参 9 节)，又连续犯下了四项罪：(1)在迦密，为自己立纪念碑的骄傲之罪(参 12 节；路二十二 25；徒十二 23)；(2)假冒伪善之罪(参 13 节；太二十五 44)；(3)把自己的错误推卸给百姓而回避责任之罪(参 15，21，24 节；创三 12~13)；(4)在神圣洁的祭祀活动中，掺杂自己过犯的不敬虔之罪(参 15，21 节)。

(二)扫罗以为大胜亚玛力人，但是神看他是大大的失败，因为他没有听从神的命令，又向撒母耳谎报战果。他可能以为自己的谎言不会被人揭穿，或者以为所作所为不算是错，其实乃是自欺。人心术不正，慢慢就会相信自己编造的谎言，难以看出真话与谎言的分别。相信自己的谎言就是自欺，使你自己与神疏远，也使你在别人面对失去信用，诚实才是得胜之钥。

【撒上十五 13】「撒母耳到了扫罗那里，扫罗对他说：“愿耶和华赐福与你，耶和华的命令我已遵守了。”」

〔吕振中译〕「撒母耳到了扫罗那里，扫罗对他说：『愿你蒙永恒主赐福；永恒主吩咐的话、我已经实行了。』」

〔原文字义〕「遵守」执行，施行。

〔文意注解〕「撒母耳到了扫罗那里，扫罗对他说：愿耶和华赐福与你，耶和华的命令我已遵守了」：『我已遵守』实际上扫罗并未遵守神的命令(参 11 节)，扫罗的话若不是出于无知，便是故意要掩盖他的恶行。

〔话中之光〕(一)如同「恶人虽无人追赶也逃跑」(箴二十八 1)，罪人因自己过去的过犯，凡事惯于辩解，因此无论遇见什么样的情况都不能脱离本能的自我保护意识。扫罗为了隐瞒违背神命令的事实，没等撒母耳说话就先开口说谎言。这就是假冒伪善的伪君子狡诈的本性(参诗三十六 2；赛四十四 20；约壹一 8)。

(二)自以为义是属肉体的特点(参撒上十四 38)：还没等撒母耳开口，扫罗就自称「耶和华的命令我已遵守了」。我们对神的顺服也常常是选择性的，对神的旨意挑三拣四，只遵行自己同意的、喜欢的、舍得的那部分；得罪了神，还自欺欺人地以为顺服。

【撒上十五 14】「撒母耳说：“我耳中听见有羊叫、牛鸣，是从哪里来的呢？”」

〔吕振中译〕「撒母耳说：『那么传入我耳中的这羊叫的声音、和我所听见牛叫的声音，都是怎么回事阿？』」

〔原文字义〕「听见」听到。

〔文意注解〕「撒母耳说：我耳中听见有羊叫、牛鸣，是从哪里来的呢？」：『是从哪里来的』意指这些牛羊难道是出征的军士们自己圈养、一路随军往返的吗？当然不是。

〔话中之光〕 (一)虽然扫罗的良心在此刻看上去是清白的，但是羊叫牛鸣的声音却雄辩地说出了扫罗的不顺从和他的良心并不可靠这个事实。有良心被烙铁烙惯了这种事(参提前四 2)，而不是将它洗净，脱去死行(参来九 14)成为无亏的良心(参徒二十四 16)。自从扫罗被膏以来，他曾表现出许多高贵的品格特征，并且撒母耳爱他，几乎和耶稣爱犹大一样。但是所获得的权柄已经把他变成了一个专制的暴君，不会容忍任何的干涉。在他声称自己顺从的同时，牛群羊群却在大声宣布他的不顺从。

(二)当扫罗说假报告的时候，被带回来的牛羊，竟然大叫大鸣起来。这些牛羊的声音，便将扫罗的虚假完全揭露了出来。人总是想办法要遮掩自己的过错，而许多事物却被神使用，揭发了人的失败。举例来说，软弱失败的基督徒，是最怕人去看望他的，若是有人来看望了，他总是用许多理由来说出少参加聚会的原因，但他家里的孩子有时却像牛羊很天真的说出，爸爸前天带我去看戏，昨天又带我去看时装表演啊。神的儿女用虚谎来遮盖罪过，是最愚昧的事。

【撒上十五 15】「扫罗说：“这是百姓从亚玛力人那里带来的，因为他们爱惜上好的牛羊，要献与耶和华你的神。其余的，我们都灭尽了。”」

〔吕振中译〕「扫罗说：『这是人从亚玛力那里带来的，因为众民顾惜最好的羊和牛，要祭献与永恒主你的神；其余的我们都尽行毁灭归神了。』」

〔原文字义〕「爱惜」留情，怜惜；「上好的」最好的，上上选的。

〔文意注解〕「扫罗说：这是百姓从亚玛力人那里带来的，因为他们爱惜上好的牛羊，要献与耶和华你的神。其余的，我们都灭尽了」：『要献与耶和华你的神』这是扫罗的另一说词，保留上好的牛羊是为着献祭，表面上看来他的理由充分，实际上神不喜悦这样的祭牲，就算是神悦纳掳掠得来的祭牲，也要全部焚烧归给神，献祭之人是不能分享祭肉的，所以扫罗这理由说不过去。

〔话中之光〕 (一)不肯认罪是属肉体的特点(参撒上十三 12)：把事奉的成绩归给自己，责任推给别人，实在推卸不了，就文过饰非。所以当牛羊的声音当场揭穿扫罗的谎言的时候(参 14 节)，扫罗立刻把责任推给了百姓，并且提出一个理直气壮的理由，说留下「上好的牛羊」是为了献给神。

(二)「要献与耶和华你的神。」从早期教会的时候(参徒二十六 9~11；提前一 13)到现在，对神仆人最严厉的逼迫都是以宗教的名义进行的。在恩典时期结束之前，恶人们会带着对神显然的热心继续各项宗教形式。魔鬼最聪明的计画就是这样，把谬误伪装，好使它冒充真理。在老底嘉的时代那大骗子会施展他最成功的欺骗，为此老底嘉的真实见证者劝勉他们要使用属灵的「眼药」，使他们可以「看见」(启三 18)他们自己的真实状况，以便他们可以分辨真理与谬误，洞悉撒但的诡计并避开它们，使他们可以发现罪并憎恶它，而且使他们可以明白真理并顺从它。

【撒上十五 16】「撒母耳对扫罗说：“你住口吧！等我将耶和华昨夜向我所说的话告诉你。”扫罗说：“请讲。”」

〔吕振中译〕「撒母耳对扫罗说：『你且慢！等我将永恒主昨夜对我说的话告诉你。』扫罗对他说：『你请说吧。』」

〔原文字义〕「住口」抑制，安静。

〔文意注解〕「撒母耳对扫罗说：你住口吧！等我将耶和华昨夜向我所说的话告诉你。扫罗说：请讲：『你住口吧』意指「你暂停，且听我说」。

【撒上十五 17】「撒母耳对扫罗说：“从前你虽然以自己为小，岂不是被立为以色列支派的元首吗？耶和华膏你作以色列的王。」

〔吕振中译〕「撒母耳说：『你虽曾自看为微小，你岂不是以色列族派的元首么？永恒主膏立了你为王来管理以色列；」

〔原文字义〕「小」低微的，不重要的；「元首」投，首领。

〔文意注解〕「撒母耳对扫罗说：“从前你虽然以自己为小，岂不是被立为以色列支派的元首吗？耶和华膏你作以色列的王：『以自己为小』意指扫罗曾经自卑地说「我不是以色列支派中至小的便雅悯人吗？我家不是便雅悯支派中至小的家吗」(参撒上九 21)？『以色列支派』原文复数词，宜译作「以色列众支派」。

〔话中之光〕(一)以自己为小，就是谦卑的表现。谦卑，是被立为王为元首的条件；自高自大，乃失败跌倒的原因。自高自大的人，定规是不肯顺服，也是不容易接受改正的人。世上每一件罪都根源于骄傲，自高乃一切罪恶之母。我们如果要免去失败，必须先转离骄傲，而归向基督。

【撒上十五 18】「耶和华差遣你，吩咐你说：‘你去击打那些犯罪的亚玛力人，将他们灭绝净尽。’」

〔吕振中译〕「永恒主差遣了你走一条路，说：“你去将那些犯罪者亚玛力人尽行杀灭归神，攻打他们，直到他们灭尽。”」

〔原文字义〕「灭绝」灭绝，完全地毁坏；「净尽」消失，结束。

〔文意注解〕「耶和华差遣你，吩咐你说：你去击打那些犯罪的亚玛力人，将他们灭绝净尽」：『击打』原文含有全然毁坏(utterly destroy, 参 KJV 译本)的意思；『灭绝净尽』强调不可保留一部分(参阅 3 节「灭尽」注解)。

【撒上十五 19】「你为何没有听从耶和华的命令，急忙掳掠财物，行耶和华眼中看为恶的事呢？」

〔吕振中译〕「你为甚么没有听永恒主的听音，急于攫取掠得物，而行永恒主所看为坏的事呢？」

〔原文字义〕「急忙」贪婪急进。

〔文意注解〕「你为何没有听从耶和华的命令，急忙掳掠财物」：『急忙』原文含有动机贪婪的意思，意指「一心贪得掳掠物，而将神的命令置于脑后」。

「行耶和华眼中看为恶的事呢？」：属肉体的人总是行自己眼中看为正的事(参申十二 8)，还以为是为敬畏神，却不知在神的眼中看来却是出自撒但(参太十六 23)，乃是行恶的事。

〔话中之光〕(一)属肉体的第六个特点是事奉名利：「贪财是万恶之根」(提前六 10)，「贪婪就与拜

偶像一样」(西三 5)。本节的「急忙」原文是「贪婪急进」，这个词直接说出了扫罗的内心：眼中一看到利益就贪婪抓取，把神的命令丢到脑后。

(二)「急忙掳掠财物」，这是说出不顺服的另一个原因。扫罗眼看亚玛力的财物那么贵重，牛羊那么肥美，他认为若一下子尽行除灭，岂不太可惜！他因着爱世界的财物，竟将身的命令置之不顾。许多基督徒也经不起这种引诱，明知贪爱世界，是违背圣经命令，却仍背着良心去作。只有爱神过于一切的人，方能顺服神而拒绝世界的引诱。

【撒上十五 20】「扫罗对撒母耳说：“我实在听从了耶和华的命令，行了耶和华所差遣我行的路，擒了亚玛力王亚甲来，灭尽了亚玛力人。」

〔吕振中译〕「扫罗对撒母耳说：『我实在听了永恒主的声音，实在行了永恒主所差遣我走的路呀；我把亚玛力王亚甲带了来，又将亚玛力人尽行杀灭归神呀。』」

〔原文字义〕「路」道路，路程。

〔文意注解〕「扫罗对撒母耳说：我实在听从了耶和华的命令，行了耶和华所差遣我行的路，擒了亚玛力王亚甲来，灭尽了亚玛力人」：『我实在听从』扫罗没看见人干犯了一条律法，就是干犯了全律法(参雅二 10)。就像今天世上的人，以为平时奉公守法，偶而在某些自认为无关紧要的法规上，偷偷地越过界限，只要不被抓到便是良民一样。

〔话中之光〕(一)生「擒了亚甲」。多么荒谬啊，但却是真实的！扫罗提出他最不顺从的行为，作为完全彻底遵守了神命令的一个证据。在他属灵瞎眼的状态中，他现在把错误当成正确的了，并且因为对于他个人认为是一在某种意义上是一场伟大胜利的事，撒母耳却予以反对，所以扫罗就感到愤愤不平受了委屈。

【撒上十五 21】「百姓却在所当灭的物中，取了最好的牛羊，要在吉甲献与耶和华你的神。」

〔吕振中译〕「但是众民却从掠物中取了那当毁灭归神之物上好的、羊和牛，要在吉甲祭献与永恒主你的神。』」

〔原文字义〕「当灭的」完全献上，禁忌；「吉甲」滚动。

〔文意注解〕「百姓却在所当灭的物中，取了最好的牛羊，要在吉甲献与耶和华你的神」：『百姓却』扫罗振振有词地将责任推给众百姓；『最好的牛羊』自以为是荣耀神；『耶和华你的神』扫罗两次强调神是「你的神」(参 15 节)，而不是「我(们)的神」，好像神是属于那些专门事奉神的人才该百分之百听从似的。

〔话中之光〕(一)扫罗反复申辩，留下上好的牲畜，是为了「献与耶和华神」。即使这是事实，扫罗依然不能免去违抗神命令的罪。因为目的无法使手段合理化。若不是通过正当的管道预备的礼物，即便是再好的，神也不会悦纳(参赛一 11~17；玛一 8)。尤其是，神会彻底拒绝人外在的形式上的献身(参太二十五 41~45)。

(二)不肯认罪是属肉体的特点(参撒上十三 12)：在神的光照面前(参 17~19 节)，扫罗继续推脱、死不认错，甚至倒打一耙，说一切都是为了事奉神。百姓若遵守神的命令，在战场上把牲畜「尽行杀死」

(参 3 节)，就是「献与耶和華」，根本不必帶到吉甲來獻祭。人的愚昧在神面前常常是這樣：打着為神工作的旗號，做神不要做的事。不管人怎樣狡辯，神所不要的，永遠也不會因為人說得動聽而蒙悅納。

【撒上十五 22】「撒母耳說：“耶和華喜悅燔祭和平安祭，豈如喜悅人聽從祂的話呢？聽命勝於獻祭；順從勝於公羊的脂油。」

〔呂振中譯〕「撒母耳說：『永恒主喜愛燔祭和平安祭，哪如喜愛人之聽從永恒主的聲音呢？看哪，聽從勝於獻祭，留心聽、勝於公綿羊的脂肪。』」

〔原文字義〕「勝於」好的，令人愉悅的。

〔文意注解〕「撒母耳說：耶和華喜悅燔祭和平安祭，豈如喜悅人聽從祂的話呢？聽命勝於獻祭；順從勝於公羊的脂油」：這是聖經金句：(1)獻祭固然重要，但仍不如人聽從神的話重要，意指敬拜神以靈以真，勝過敬拜的外表形式(參約四 24)；(2)單獻祭物卻沒有順服神的心，這種獻祭毫無價值；(3)即便是祭物中最好的、最上等的脂油，仍不及順從神的寶貴。

〔話中之光〕(一)「聽命勝於獻祭」，也就是「順服勝於工作」。我們常常以為只要為神做事、努力傳福音，神就一定會喜歡。但實際上，神並不需要人幫忙，祂所重視的不是我們為祂做了什麼，而是我們是否順服祂：動機本於神、方法倚靠神、結果歸於神。我們的事奉若沒有順服的實際，就是出於肉體，再忙碌、再熱心，也沒有屬靈的價值和意義。

(二)「聽命勝於獻祭」這句話教導我們：(1)敬拜者的心態比敬拜形式更重要(參箴五 1；彌六 6~8)；(2)當以全人誠实地服事神(參詩五十一 7)；(3)順從的對象——神的話語，才是所有信仰生活的標準(參提後三 16~17)。但是，倘若錯誤地理解這話語，就有可能認為它否定了對神的所有敬拜。須知，這裡所主張的基本思想是唯有借着順從和真正委身獻上的祭祀，才是最有意義的祭祀。

(三)「聽命勝於獻祭；順從勝於公羊的脂油。」這是一項重要的原則，在聖經中重複着。人容易將宗教與道德分開，以為向神獻祭，就可補償罪惡的行為。但是在每個時代，神的僕人總是糾正這項觀念，正如撒母耳對掃羅所說的話，順服最為重要，單是着重獻祭，確是不足的。這是主長久要糾正法利賽人的錯謬。

(四)獻祭是與神之間的禮儀，以物質的行動，表明雙方的關係。但是如果人的內心沒有真正的悔改，沒有真心愛神，獻祭就是虛儀。除非人能表現出愛神及順服祂的態度，否則的話，宗教禮儀或儀式就一點用也沒有。如果我們行事不是出於對神的專一與順服，單單外表「虔敬」(去教會做禮拜，擔任教會職務，奉獻錢財等)是不夠的。

(五)我們和神有一個基本的關係，那就是我們應當聽從神的命令，順服神的旨意，什麼時候，這個關係破壞了，和神的其它關係便也都瓦解了，絕不能用別的事來代替，就是最好的意思來代替也不行，獻祭本來是好事，但若不聽神的命令，不按神的旨意行。獻祭也不蒙悅納。照樣，許多人不聽神的話，却想為神工作，對神有所貢獻，這是不行的。神不喜歡這樣的事奉，順從神，聽神的話才是我們最大的本分 and 責任。

(六)神重視人的所是過於人的所作。人以為藉看人的所作可以滿足神，但神却是要看人的所是來決定祂是不是滿足。我們用現今的話來說：「順服神勝於忙忙碌碌地在作工。」你拼命地在作工，却没

有顺服神的话，那你所作的一切都是空的。

【撒上十五 23】「悖逆的罪与行邪术的罪相等；顽梗的罪与拜虚神和偶像的罪相同。你既厌弃耶和華的命令，耶和華也厌弃你作王。」

〔吕振中译〕「因为占卜的罪乃和悖逆相同；拜家神像的罪愆就等于僭忘。你既弃绝了永恒主吩咐的话，永恒主也弃绝你为王。」

〔原文字义〕「悖逆」背逆；「顽梗」傲慢无礼，表现强势；「厌弃」鄙视，拒绝。

〔文意注解〕「悖逆的罪与行邪术的罪相等；顽梗的罪与拜虚神和偶像的罪相同」：『悖逆』意指背叛神；『行邪术』意指占卜等类的巫术(参申十八 10~11)；『顽梗』意指傲慢不听话；『拜虚神和偶像』意指敬拜偶像假神。悖逆的罪与顽梗的罪，从表面看好像没有行邪术的罪与拜虚神和偶像的罪那样严重，其实在神看，两类的罪都一样重大。

「你既厌弃耶和華的命令，耶和華也厌弃你作王」：任何人若轻视神的命令，便无法赢得神的尊重。

〔话中之光〕(一)撒母耳清楚地指出：在神的眼里，「悖逆的罪与行邪术的罪相等；顽梗的罪与拜虚神和偶像的罪相同」，因为自称信神、但却不肯顺服神的人，实际上就是把神当作偶像来操纵、利用。

(二)「厌弃耶和華的命令，」反复强调这话语的重要性(参 26 节)，人犯罪的根本原因是弃绝神话语(参创三 6)。神话语的最具体、完美的演绎就是神的独生子耶稣基督(参约一 1~3)。在这种意义上，弃绝、故意不认识耶稣基督，就等于弃绝神，因而也被神离弃(参路十 16)。

(三)人若「厌弃」神的命令，不肯顺服神、接受神在自己身上掌权，也就不能为神掌权。扫罗虽然执掌国权，但对自己的生命却完全没有办法掌权，肉体里的嫉妒、愤怒、骄傲、苦毒，每一样都能牢牢地抓住他，让他一生都不得自由。而神的刑罚不只是扫罗的「王位必不长久」(参撒上十三 14)，更是「厌弃」他。神的百姓如果不顺服神，就会和扫罗一样被神「厌弃」，在神的旨意中成了被摆到一边的人。

(四)人的天性却不愿意顺服神，乃愿意照自己的意思行。所以容易犯顽梗悖逆的罪，当神的意思和我们的意思不同的时候，容易坚持自己的意思，觉得自己的意思又对又好。其实即或证明自己的意思是错误的，罪恶的，有人仍硬着颈项去行，明晓得与神的旨意不合却硬着心去作。结果呢，像扫罗一样，不但被废弃王位，并且落得非常悲惨的下场。所以最要紧的是不可顽梗悖逆神，不听神的话，不服神的命令，不管神的旨意如何，只照自己的意思去行，这是绝不可轻忽的大罪。

(五)人想要在神手中作成合用器皿的条件，有几个对付(如情感上和理智上)，还有一个也是很重要的，就是意志上的对付，必须向神屈服，这也是敬虔生活功课的开端，只有学好了这功课的人，才有希望被使用。

(六)如果悖逆神的引导，顽梗不顾圣灵的感动，纵使其外面看来是作神的工，但从神的眼光来鉴定，却是与行邪术和拜偶像的罪相同。对于属灵的事工，神与人的看法迥然不同。但愿我们有神的眼光来看地上一切的事物。

(七)甚么是行邪术呢？就是与偶像联合，使用偶像的权柄，尊偶像为大。行邪术就包括了这几个因素，悖逆就好像行邪术一样，悖逆就等于与偶像联合一样。说得严重一点，就是跟魔鬼联合，跟撒但

联合。顽梗就是不要听神的话，对神说：「我就是不要听你说的。」这就叫作顽梗。不是不知道，但就是不要听，这是顽梗。顽梗就是跟拜虚神和偶像的罪相同。

【撒上十五 24】「扫罗对撒母耳说：“我有罪了，我因惧怕百姓，听从他们的话，就违背了耶和华的命令和你的言语。」

〔吕振中译〕「扫罗对撒母耳说：『我有罪了；我因为惧怕众民、而听从他们的话，就越犯了永恒主所吩咐的、和你所说的。』」

〔原文字义〕「违背」逾越，穿过。

〔文意注解〕「扫罗对撒母耳说：我有罪了，我因惧怕百姓，听从他们的话，就违背了耶和华的命令和你的言语」：『我有罪了』扫罗并没有真正的认罪，他仅不过因被点出罪状，被迫在口头上承认自己犯错；『因惧怕百姓』扫罗仍将罪过推诿给别人。

〔话中之光〕（一）民主不一定是治疗社会问题的灵丹妙药，人民的意见并不一定代表真理。扫罗是人民所拥戴的王，他迎合了百姓的利益，「听从他们的话」；却离弃了神的旨意，「违背了耶和华的命令」，所以被神「厌弃」（26节）。今天，欧美一些民主国家的人民越来越「厌弃耶和华的命令」（26节），因此越民主、越得罪神，长此以往，恐怕整个国家都会被神「厌弃」。

【撒上十五 25】「现在求你赦免我的罪，同我回去，我好敬拜耶和华。」」

〔吕振中译〕「现在求你赦免我的罪，同我回去，我好敬拜永恒主。』」

〔原文字义〕「赦免」拿走，承担。

〔文意注解〕「现在求你赦免我的罪，同我回去，我好敬拜耶和华」：『求你赦免我的罪』注意，扫罗不是求神赦免，而是求撒母耳赦免，因为若没有撒母耳帮他撑住场面，恐怕会失去百姓的拥戴。扫罗的内心，既不敬重神、更不敬重撒母耳，他只知道利用神和利用撒母耳。

〔话中之光〕（一）「我有罪了，」扫罗的这个告白不能当作真正的悔改。理由：（1）他本不承认自己的罪，在撒母耳宣告审判之后（参 23 节），才迫于无奈承认自己的罪。（2）为自己辩护，而将责任推卸给百姓（参 24~25 节）。真正的悔改不是来自嘴唇，而是来自忧伤的灵（参诗五十一 17）。

（二）只有当判决宣布刑罚已知时他才愿意承认背离了神圣的吩咐。扫罗没能表明生命改变伴随着「依着神的意思忧愁」的证据；他的忧愁是「世俗的忧愁」（林后七 9~11）。驱使他做出这种认罪的并不是真诚的愿望要做正确的事，而是害怕丧失他的国度。只有当面对这一前景时他才假装悔改，目的是要尽可能挽救他作国王的职位。人的称赞对他来说比神的赞同有意义的多。

（三）属肉体的第七个特点是惧怕群众：当扫罗无可推诿、不得不认罪的时候，就把自己犯罪的原因推给「惧怕百姓」（24 节），继续回避自己的责任。因为人若不敬畏神，就会惧怕人。怕人却不怕神，乃是属肉体之人的特征。

【撒上十五 26】「撒母耳对扫罗说：“我不同你回去，因为你厌弃耶和华的命令，耶和华也厌弃你作以色列的王。”」

〔吕振中译〕「撒母耳对扫罗说：『我不同你回去；因为你弃绝了永恒主吩咐的话，永恒主也弃绝你做以色列的王。』」

〔原文字义〕「厌弃」鄙视，拒绝。

〔文意注解〕「撒母耳对扫罗说：我不同你回去，因为你厌弃耶和华的命令，耶和华也厌弃你作以色列的王」：撒母耳的意思是说，你既然藐视神的命令，敬拜神的举动便是多余的，所以不愿同他去作多余的事。

〔话中之光〕(一)撒母耳坚决拒绝扫罗的要求，从而展现了真先知的风貌。当属神的人拒绝罪人出于己意的邀请，而单单跟从神旨意时，就能拥有属神之人的权威(参加一 10)。

(二)扫罗的推诿，已到了无辞可辩的地步，轮到神向他追究的时刻了。神并没有弃绝他，他仍可以求祂赦免，与祂恢复关系，不过他要想得回国度，则为时太晚了。假使你没有把神交托你的任务尽心尽力地做好，到末后必然设法推诿。将来有一天，我们众人都要将自己所做的，向神陈明(参罗十四 12；启二十二 12)。

【撒上十五 27】「撒母耳转身要走，扫罗就扯住他外袍的衣襟，衣襟就撕断了。」

〔吕振中译〕「撒母耳转身要走，扫罗扯住他外袍的衣边，衣边竟撕断了。」

〔原文字义〕「扯住」抓住，掌握；「撕断」撕裂，扯裂。

〔文意注解〕「撒母耳转身要走，扫罗就扯住他外袍的衣襟，衣襟就撕断了」：『衣襟就撕断了』外袍与衣襟的断开，表示外表的完整便不能再维持。

【撒上十五 28】「撒母耳对他说：“如此，今日耶和华使以色列国与你断绝，将这国赐与比你更好的人。」

〔吕振中译〕「撒母耳对他说：『今天永恒主从你身上撕去了以色列国，给你邻近的人、就是比你好的。』」

〔原文字义〕「断绝」撕开，撕裂。

〔文意注解〕「撒母耳对他说：如此，今日耶和华使以色列国与你断绝，将这国赐与比你更好的人」：『如此』意指如同外袍与衣襟的撕断；『使以色列国与你断绝』意指扫罗无法再维持他的王权了；『比你更好的人』指大卫(参撒上十六 13)。

〔话中之光〕(一)本节明确地宣告扫罗被废。撒上十三 14 仅仅是警告扫罗在位的时间将缩短，但这里更进一步，以「今日耶和华…比你更好的人」来清楚地宣告扫罗已被废。自此扫罗虽身居王位，实则却不再是王。这一事实严峻地教导我们，对神的不顺服将会夺去人所曾拥有过的一切特权与恩典(参申十一 28；弗五 6；帖后依 8；来二 2~3)。

(二)「比你更好的人」指大卫。大卫和扫罗的肉体本相是一样的，扫罗犯过罪，大卫也犯过罪。大卫之所以是「更好的人」，不是因为他的本质「更好」，而是因为扫罗的肉体不肯接受神的对付，始终是「属肉体」(罗八 8)的人；而大卫的肉体一直被神的对付，使他能脱离肉体，成为「属圣灵」(罗八 9)的人。所以当他们的罪被揭露时，扫罗一直在狡辩，而大卫则是真诚地认罪悔改：「神啊，忧伤痛悔的心，祢必不轻看」(诗五十一 17)。

【撒上十五 29】「以色列的大能者必不至说谎，也不至后悔。因为他迥非世人，决不后悔。」

（吕振中译）「并且、以色列赫赫在上者并不至于诈伪，也不至于后悔；因为他不是世人，他不后悔。」

（原文字义）「大能者」长存的，永存的；「后悔」懊悔，惋惜；「迥非」（原文无此字）。

（文意注解）「以色列的大能者必不至说谎，也不至后悔。因为他迥非世人，决不后悔」：『以色列的大能者』这名形容神一旦定意，便会持久、永不改变；『不至后悔... 决不后悔』与 11 节的「后悔」同字不同义，11 节那里是形容神对于立扫罗为王感到忧伤，而 29 节这里是说神定意将王位赐给大卫之事，决不改变。

（话中之光）（一）神的计画「不致后悔，也决不后悔」，祂把王位转赐给大卫，并不是突然改变主意，也不是无奈之举，而是从开始就有的计画（参创十七 6）。因为神要借着大卫表明，亚当后裔只有肉体被神彻底对付，才有资格与基督一同「作王，直到永永远远」（启二十二 5）。

（二）「以色列的大能者」，原文没有「者」字。在希伯来文，这句话作「以色列的能力」或作「以色列的希望」。小注作「以色列的得胜」。全部新旧约圣经，头一次题起得胜就是此处。这里说得胜是不会说谎的，得胜是不会后悔者。以色列的得胜是一个人，就是基督！得胜不是你自己的问题，得胜是基督替你活出来。

【撒上十五 30】「扫罗说：“我有罪了，虽然如此，求你在我百姓的长老和以色列人面前抬举我，同我回去，我好敬拜耶和华你的神。”」

（吕振中译）「扫罗说：『我有罪了，求你当着我人民的长老面前、也当着以色列人面前、尊重尊重我，同我回去，我好敬拜永恒主你的神。』」

（原文字义）「抬举」使受尊重，使得尊荣。

（文意注解）「扫罗说：我有罪了，虽然如此，求你在我百姓的长老和以色列人面前抬举我，同我回去，我好敬拜耶和华你的神」：『虽然如此』扫罗仍然轻看得罪神的严重性；『抬举我』意指请你尊重我是个王，在众人面前不要拆我的台。

（话中之光）（一）10~30 节显明了不懂得悔改的人怎样走向破灭的过程。先知撒母耳为了指出扫罗的罪远道而来，扫罗却不肯坦率地承认自己的错误（参 15，21，24 节），反而及于辩护自己的正当性（参 15，21，24 节），倘若扫罗此时像日后的大卫一样（参撒下十二 23），正直地向神悔改认罪，也许可以得到饶恕。但是扫罗因他的不信，错失悔改的最后机会。扫罗让我们联想到加略人犹大，直到最后的一瞬间，耶稣仍然关怀他，给了他悔改的机会，他却最终还是选择拒绝，走上了背叛之路（参约三 25~30）。

（二）事奉名利是属肉体的特点（参 19 节）：扫罗再次认罪，目的不是求神的赦免，只是担心因失去撒母耳的「抬举」而失去自己的名利。

（三）「我好敬拜，」今日有些政治人物喜欢在百姓面前拜偶像假神，表现出一副虔诚的模样，以赢取百姓的拥戴。这些人比扫罗还不如，因为扫罗所拜的是真神，而这些政治人物所拜的却是偶像假神。

【撒上十五 31】「于是撒母耳转身跟随扫罗回去，扫罗就敬拜耶和华。」

（吕振中译）「于是撒母耳跟着扫罗回去；扫罗就敬拜永恒主。」

〔原文字义〕「跟随」在…之后。

〔文意注解〕「于是撒母耳转身跟随扫罗回去，扫罗就敬拜耶和华」：『转身』即指撒母耳原本要离开，现在暂且与扫罗同去。

【撒上十五 32】「撒母耳说：“要把亚玛力王亚甲带到我这里来。”亚甲就欢欢喜喜地来到他面前，心里说，死亡的苦难必定过去了。」

〔吕振中译〕「撒母耳说：『把亚玛力王亚甲带到我跟前来。』亚甲就摇摇欲坠地来到他面前，心里说：『确实阿，死亡之苦！』」

〔原文字义〕「欢欢喜喜地」愉悦，精致的(食物)；「苦难」痛苦。

〔文意注解〕「撒母耳说：要把亚玛力王亚甲带到我这里来。亚甲就欢欢喜喜地来到他面前，心里说，死亡的苦难必定过去了」：『欢欢喜喜地』意指喜形于色地；『死亡的苦难』意指生死未定的痛苦煎熬。

【撒上十五 33】「撒母耳说：“你既用刀使妇人丧子，这样，你母亲在妇人中也必丧子。”于是，撒母耳在吉甲耶和华面前将亚甲杀死。」

〔吕振中译〕「撒母耳说：『你怎样用刀使妇人们丧失儿子，你母亲也必怎样在妇人中丧失儿子。』于是撒母耳在吉甲永恒主面前、将亚甲砍成块子。」

〔原文字义〕「丧子」丧失(亲人)。

〔文意注解〕「撒母耳说：你既用刀使妇人丧子，这样，你母亲在妇人中也必丧子。于是，撒母耳在吉甲耶和华面前将亚甲杀死」：对于作恶多端的人，在杀他之前，让他知道为何必须死。

〔话中之光〕(一)「撒母耳在…耶和华面前将亚甲杀死。」这里衍生一个问题：「基督徒可以杀人吗？」许多对神的话语一知半解的人，倡导废除死刑，也劝别人不要服兵役。他们错误的观念，反而导致更多无辜的人死于非命，害人害己。

(二)撒母耳杀死了亚甲王，但由于扫罗没有彻底灭绝亚玛力人，到了波斯时代，亚甲族的后代哈曼差点把犹太人彻底灭绝(参斯三 1)，耶稣基督也差点无从诞生。这是一场与撒但之间的属灵争战，美丽的柔弱妇女、吃奶的可爱婴孩，都可能成为撒但破坏神救赎计画的工具。我们只有绝对顺服神，才可能不被撒但利用。

【撒上十五 34】「撒母耳回了拉玛。扫罗上他所住的基比亚，回自己的家去了。」

〔吕振中译〕「撒母耳往拉玛去；扫罗就上扫罗基比亚、自己家里去了。」

〔原文字义〕「拉玛」小山丘；「基比亚」山谷。

〔文意注解〕「撒母耳回了拉玛。扫罗上他所住的基比亚，回自己的家去了」：从此撒母耳与扫罗分道扬镳，各回自己本家。

【撒上十五 35】「撒母耳直到死的日子，再没有见扫罗，但撒母耳为扫罗悲伤，是因耶和华后悔立他为以色列的王。」

〔吕振中译〕「直到死的日子撒母耳再也没有见着扫罗，因为撒母耳为了扫罗的事、很是悲伤。永恒主、也因立了扫罗为以色列的王而后悔。」

〔原文字义〕「悲伤」哀哭，哀挽。

〔文意注解〕「撒母耳直到死的日子，再没有见扫罗，但撒母耳为扫罗悲伤，是因耶和华后悔立他为以色列的王」：『再没有见扫罗』按照撒上十九 24，扫罗在撒母耳面前受感说话，应当彼此见过面，故本句意指「彼此再没有交往」；『为扫罗悲伤』意指撒母耳为扫罗选择不听从神的命令感到悲伤。

〔话中之光〕 (一)本章扫罗奉神灭绝亚玛力的命令(参 1~3 节)，去讨伐了亚玛力，这是扫罗在神面前显示自己对神的绝对顺从和委身的最后一个机会。但在这种情况下扫罗又因贪恋物质，犯了不顺从的罪(参 9 节)，从而被神完全弃绝(参 23, 26, 28 节)，根据人的标准和属世的动机而立的王扫罗(参撒上八 7, 20；九 2)走向没落。

(二)神「后悔立他为以色列的王」，意思是神因为立不顺服的扫罗作王而遗憾。扫罗是一个属肉体的人，始终不肯脱离肉体，而肉体的本相必然是不肯顺服的：「原来体贴肉体的，就是与神为仇；因为不服神的律法，也是不能服，而且属肉体的人不能得神的喜欢」(罗八 7~8)。

(三)神明明知道扫罗不会顺服，但还是立他为王，然后「后悔立他为以色列的王」；神也明明知道亚当会犯罪，但还是造了人，然后「后悔造人在地上」(创六 6)。在这两件事上，神做工的法则都是一样的。祂允许人先尝够分别善恶树的恶果，然后再学会用自由意志去拣选生命树；先让人认识到肉体的全然败坏，然后才肯接受十字架的对付，甘心顺服、跟随神，接受「神的灵住在你们心里，你们就不属肉体，乃属圣灵了」(罗八 9)。

叁、灵训要义

【好神仆vs坏神仆】

一、撒母耳代表好神仆：

1.「撒母耳对扫罗说：耶和华差遣我膏你为王，治理祂的百姓以色列；所以你当听从耶和华的话」(1 节)：有神的差遣与神的话语。

2.「撒母耳便甚忧愁，终夜哀求耶和华」(11 节)：为同工的事工忧心并代祷。

3.「撒母耳对扫罗说：你住口吧！等我将耶和华昨夜向我所说的话告诉你」(16 节)：凡是神的旨意，没有一样避讳不传(参徒二十 27)。

4.「你为何没有听从耶和华的命令，急忙掳掠财物，行耶和华眼中看为恶的事呢？」(19 节)：敢于指则有权势者的错误。

5.「撒母耳说：耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从祂的话呢？听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(22 节)：顺从神的话过于献祭的行为。

6.「撒母耳对扫罗说：我不同你回去，因为你厌弃耶和华的命令，耶和华也厌弃你作以色列的王」(26 节)：拒绝和假冒伪善的人同工。

7.「撒母耳转身要走，扫罗就扯住他外袍的衣襟，衣襟就撕断了。撒母耳对他说：如此，今日耶和华使以色列国与你断绝，将这国赐与比你更好的人」(27~28 节)：严正表明与神同行的态度。

8.「撒母耳在吉甲耶和华面前将亚甲杀死」(33 节)：遵行神的命令，除恶务尽。

9.「撒母耳回了拉玛。扫罗上他所住的基比亚，回自己的家去了。撒母耳直到死的日子，再没有见扫罗」(34~35 节)：与恶仆分道扬镳。

10.「但撒母耳为扫罗悲伤，是因耶和华后悔立他为以色列的王」(35 节)：与神同心。

二、扫罗代表坏神仆：

1.「万军之耶和华如此说：…现在你要去击打亚玛力人，灭尽他们所有的，不可怜惜他们，将男女、孩童、吃奶的，并牛、羊、骆驼和驴，尽行杀死」(2~3 节)：有神的话语和使命。

2.「扫罗击打亚玛力人，从哈腓拉直到埃及前的书珥，生擒了亚玛力王亚甲，用刀杀尽亚玛力的众民。扫罗和百姓却怜惜亚甲」(7~8 节)：没有完全遵行神的命令。

3.「也爱惜上好的牛、羊、牛犊、羊羔，并一切美物，不肯灭绝；凡下贱瘦弱的，尽都杀了。？」(9 节)：贪图财利。

4.「耶和华的话临到撒母耳说：我立扫罗为王，我后悔了，因为他转去不跟从我，不遵守我的命令」(10~11 节)：改变心意不跟从神。

5.「有人告诉撒母耳说：扫罗到了迦密，在那里立了纪念碑」(12 节)：宣扬自己的成就。

6.「撒母耳到了扫罗那里，扫罗对他说：愿耶和华赐福与你，耶和华的命令我已遵守了」(13 节)：半真半假，掩盖恶行。

7.「撒母耳说：我耳中听见有羊叫、牛鸣，是从哪里来的呢？扫罗说：这是百姓从亚玛力人那里带来的，因为他们爱惜上好的牛羊，要献与耶和华你的神」(14~15 节)：推卸责任给别人，并且假意敬拜神。

8.「悖逆的罪与行邪术的罪相等；顽梗的罪与拜虚神和偶像的罪相同。你既厌弃耶和华的命令」(23 节)：存心厌弃神的命令，对神悖逆与顽梗。

9.「扫罗对撒母耳说：我有罪了，我因惧怕百姓，听从他们的话，就违背了耶和华的命令和你的言语」(24 节)：口头认罪，实则怕人不怕神。

10.「扫罗说：“我有罪了，虽然如此，求你在我百姓的长老和以色列人面前抬举我，同我回去」(30 节)：在意众人的评价和虚荣。

撒母耳记上第十六章注解

壹、内容纲要

【大卫首次受膏】

- 一、神厌弃扫罗，预定大卫(1节)
- 二、撒母耳奉神差遣到伯利恒膏立大卫(2~13节上)
- 三、圣灵的感动大卫，离开扫罗(13节下~14节)
- 四、扫罗被恶魔扰乱，征召大卫弹琴驱魔(15~23节)

贰、逐节详解

【撒上十六 1】「耶和華對撒母耳說：“我既厭棄掃羅作以色列的王，你為他悲傷要到幾時呢？你將膏油盛滿了角，我差遣你往伯利恒人耶西那里去，因為我在他眾子之內預定一個作王的。”」

〔呂振中譯〕「永恒主對撒母耳說：『我棄絕了掃羅做以色列的王，你為他悲傷要到幾時呢？把你的角盛滿了膏油吧！來，我差遣你到伯利恒人耶西那里去，因為我在他的兒子當中已經看定了一個作王的。』」

〔原文字義〕「厭棄」鄙視，拒絕；「悲傷」哀哭，哀挽；「預定」被展示，使看見。

〔文意注解〕「耶和華對撒母耳說：“我既厭棄掃羅作以色列的王，你為他悲傷要到幾時呢？”」：意指不能期望掃羅改過自新，成為神手中所使用的人了。

「你將膏油盛滿了角，我差遣你往伯利恒人耶西那里去，因為我在他眾子之內預定一個作王的」：『伯利恒』耶路撒冷南方約 8 公里，是後來耶穌基督的降生地；『耶西』他是波阿斯和路得的孫子(參得四 17, 22)；『在他眾子之內預定一個』指大衛(參 13 節)。

〔話中之光〕(一)大衛並不比掃羅或者哥哥更高尚、更順服神，他們的肉體本相並沒有任何不同。但大衛還沒做任何事，就在母腹中被神揀選作特殊的器皿(參詩二十二 9~10)，因為神的揀選不是根據人的所有和所是，而是根據祂自己的定意，沒有一個亞當的後裔配得神的揀選，神的揀選都是恩典。因此，大衛是先被揀選，然後被神裝備；而不是先具備了條件，然後被神揀選。

(二)「我已預定一個作王的」這句話解決了一切疑問。神的預備可以滿足一切需要，止息一切憂慮。我們不必為教會或國家的前途憂心忡忡，神的預備足以對付各樣臨到的事。在某處不顯眼的角落，神有他所預備和指定的器皿。他現今將箭藏在箭囊里；但在特定的一刻，他要使箭應聲而出，帶著無比的威力，直射中靶的。

(三)「你為他悲傷要到幾時呢？」為着神的事悲傷並非不對，但一直為着神的事悲傷，卻是不該，也是不必。因為悲傷並不能成就神的旨意，何況長久悲傷，結果總是叫靈下沉，惟有信心才能看見神的榮耀。因信而有的喜樂，才能叫人剛強。

(四)要到伯利恒之前，必須「將膏油盛滿了角」。這告訴我們，我們若要尋找基督，就必須借着聖靈。只有聖靈才能將基督啟示給我們，叫我們能不斷的更深認識祂。

【撒上十六 2】「撒母耳說：“我怎能去呢？掃羅若聽見，必要殺我。”耶和華說：“你可以帶一只牛犢去，就說：‘我來是要向耶和華獻祭。’」

〔吕振中译〕「撒母耳说：『我怎能去呢？扫罗听见、必定杀害我的。』永恒主说：『你手里可以牵着一只母牛犊，就说：“我是为给永恒主献祭来的。”」

〔原文字义〕「牛犊(原文双字)」公牛(首字)；小牛犊(次字)。

〔文意注解〕「撒母耳说：我怎能去呢？扫罗若听见，必要杀我」：意指若公然膏立另一个新王，必定会受到今王的迫害。

「耶和華說：你可以帶一只牛犊去，就说：我来是要向耶和華獻祭」：神教導撒母耳以獻祭的名義去伯利恒，這是祭司的職任。

〔話中之光〕(一)神是不是要撒母耳說謊？其實並非如此，平安祭應該是膏立君王前的一個步驟，就如撒上九 12~27 膏立掃羅前也是先有獻祭。因此撒母耳只是隱瞞部份事實，而非捏造獻祭之事。不過我們也可以看出神鼓勵撒母耳隱瞞部份事實而自保，似乎我們也不必對別人「甚么都說」。

(二)因疑惑而不敢往前，恐怕有不測的遭遇，這是人在屬靈方面不能積極的通病。但神的話是說，帶着一只牛犊去。這牛犊又是預表完全奉獻的基督，靠着基督，我們就能勇往直前了。在屬靈的路上，目標是基督——伯利恒的大衛，能力也是基督——獻祭的牛犊。當我們在跟隨主的路上，雖然遇見了許多困難，只要一再到主面前仰望祂依靠祂，就什么難處都無不可迎刃而解了。

【撒上十六 3】「你要請耶西來吃祭肉，我就指示你所當行的事。我所指給你的人，你要膏他。」

〔吕振中译〕「你請耶西來赴祭筵，我就指示你所當行的：我對你說明甚么人，你就為我膏立甚么人好啦。」

〔原文字义〕「耶西」我擁有；「指示」使認識，受指示；「指給」講說，宣示。

〔文意注解〕「你要請耶西來吃祭肉，我就指示你所當行的事。我所指給你的人，你要膏他」：『祭肉』指獻平安祭後，可以分享的祭肉；『你所當行』指膏立神所指定的人；『你要膏他』原文是「你要膏他歸我」或「你要為我膏他」。

〔話中之光〕(一)「你要膏他」表明膏耶西之子是「神的工作」。因此，當撒母耳舉行這一神聖儀式的時候，神帶領和保守了他，使他在危險中順利完成了使命(參 13 節)。神也會同樣引導和保守今天為神作工的所有工人(參太二十八 20)。

(二)只要撒母耳肯順服神的吩咐而行，神就要繼續指示他所當行的事，神的帶領是一步一步進行的，你往前走一步，祂就再指示你一步，我們只負責順服，祂會負責帶領，這是蒙福的路。

【撒上十六 4】「撒母耳就照耶和華的話去行。到了伯利恒，那城里的長老都戰戰兢兢地出來迎接他，問他說：“你是為平安來的嗎？”」

〔吕振中译〕「撒母耳便照永恒主所吩咐的話去行。他到了伯利恒，那城的長老都戰戰兢兢地迎接他，說：『你來平安麼？』」

〔原文字义〕「伯利恒」糧食之家；「戰戰兢兢地」害怕，驚吓；「迎接」遭遇，降臨。

〔文意注解〕「撒母耳就照耶和華的話去行。到了伯利恒，那城里的長老都戰戰兢兢地出來迎接他，問他說：你是為平安來的嗎？」：『戰戰兢兢』表示謙恭尊敬，又含有害怕之意；『是為平安來的嗎？』

询问撒母耳是以祭司的身分来献平安祭，或是以先知的身分来宣告神的旨意。

《话中之光》 (一)撒母耳冒着生命的危险(参 2 节)，放下自己的思虑，按照耶和华的吩咐去了伯利恒。他的此番行为，显明基督教的伦理观念，绝对不是随机应变，不是根据状况和环境，或者人的自我存在状态而变化。基督徒的行为，乃是根据神借着圣经所宣示永不改变的旨意。

(二)撒母耳一生蒙福的地方，就在于「照耶和华的话去行」。扫罗被弃绝的原因，就在于悖逆耶和华。顺服或悖逆，乃决定了人一生的命运。哦，遵行耶和华命令的人有福了！撒母耳到了伯利恒，一切都平安顺利，他所顾虑的危险，一点也没有发生，由此可见，人的忧虑，惧怕，都是多余的，只要行在神的旨意中，神就负一切的责任。

【撒上十六 5】「他说：“为平安来的，我是给耶和华献祭。你们当自洁，来与我同吃祭肉。”撒母耳就使耶西和他众子自洁，请他们来吃祭肉。」

《吕振中译》「他说：『平安；我是给永恒主献祭来的；你们要洁净自己为圣、来跟我赴祭筵。』撒母耳就叫耶西和他儿子们洁净为圣，请他赴祭筵。」

《原文字义》「自洁」使成圣，分别。

《文意注解》「他说：为平安来的，我是给耶和华献祭。你们当自洁，来与我同吃祭肉。」撒母耳就使耶西和他众子自洁，请他们来吃祭肉：『自洁』指借着沐浴身体、洗衣服和节欲(参出十九 10~15；撒上二十一 4~6)，并经过分别为圣的仪式，然后才能吃祭肉；『耶西和他众子』耶西可能是伯利恒城的望族(参得二 1；四 21~22)，甚或是长老，故特别受邀。

【撒上十六 6】「他们来的时候，撒母耳看见以利押，就心里说，耶和华的受膏者必定在他面前。」

《吕振中译》「他们来的时候，撒母耳看见以利押，就心里说：『这一定是永恒主所要膏立的、果然在他面前了。』」

《原文字义》「以利押」我神为父，神是父。

《文意注解》「他们来的时候，撒母耳看见以利押，就心里说，耶和华的受膏者必定在他面前」：『以利押』他是长子(参撒上十七 13；代上二 13)，又名以利户(参代上二十七 18)，他的特点是身材高大(参 7 节)。

《话中之光》 (一)从 6~13 节这一段圣经所给我们看见的，就是神的意念实在高过人的意念，神的看法与人的看法是迥然不同的。所以我们必须放下自己的观念，才能接受神的启示而认识神和神的意念。

【撒上十六 7】「耶和华却对撒母耳说：“不要看他的外貌和他身材高大，我不拣选他，因为耶和华不像人看人，人是看外貌，耶和华是看内心。”」

《吕振中译》「但是永恒主对撒母耳说：『不要注意他的容貌、和他身材的高大；我不取他；因为永恒主人看人、不像人看人：人是看面目，永恒主是看内心。』」

《原文字义》「外貌」外表，景象；「不拣选」鄙视，拒绝。

《文意注解》「耶和华却对撒母耳说：不要看他的外貌和他身材高大，我不拣选他，因为耶和华不像

人看人，人是看外貌，耶和华是看内心」：『外貌』意指外表容貌，包括显在人眼前的作为，往往是故意表现给人看的假象；『内心』意指里面的存心，旁人往往无法看透。

(《话中之光》)(一)大卫的外在条件要逊于扫罗。但是，有一点他却超越扫罗，就是他是合神心意的人。由此我们可以看出，神的国度需要合神心意的人，而非拥有华美外在条件的人(太五 3~12)。以神的国度为终极目标的教会，在选择教会工人的时候，也必须采用此原则。

(二)人所具备的外在条件并不是永远或完全的。从扫罗身上吸取的教训来看，他出众的外貌(参撒 上九 2)并不能掩盖自私而残缺的人格。神不看人的外表，喜悦与所有人相交。所有人均是按照神的形像造的，不会像人所想的受外在条件的局限。

(三)「人是看外貌，耶和华是看内心」，这是神鉴察人的原则。人「所求所选的王」(撒 上十二 13)，看重的是外貌胜过众民(撒 上十 24)；但神所拣选的王，看重的却是里面真实的顺服。人是看事奉的工作、热心或成绩，神却是看事奉是否「本于祂，倚靠祂，归于祂」(罗 十一 36)。

(四)神所看重的「内心」，是单单跟随神、顺服神的心。然而，按着人的天然本相，大卫和扫罗的「内心」并没有什么区别，因为他们都「是在罪孽里生的」(诗 五十一 5)，都有可能在一时、一事上跟随神、顺服神，但一遇到特别的试炼，马上就会失败。大卫和扫罗的区别是：扫罗是按着人的肉体本相作王，所以始终无法脱离肉体的辖制，是属肉体的王；但神却要对付大卫的肉体，让他脱离肉体的辖制，接受神的管理，成为属圣灵的王。因此，不是大卫的「内心」更好，所以神拣选了他；而是神拣选了他，所以才为他重新「造清洁的心」(诗 五十一 5)，使大卫成为「合他心意的人」(撒 上十三 14)。

(五)心在决定命运中是导向因素，因为一个人「心怎样思量，他为人就是怎样」(箴 23: 7)。自由选择本质上是理智问题，但是常受感觉与情绪的强烈影响。神最注意的是人的心，因为人「一生的果效，都是由心发出」(箴 四 23)。

(六)扫罗身材出众，「身体比众民高过一头」(参撒 上十 23)。难怪以色列民向他欢呼，因他们都能看见他的头。然而，人的头是何等容易时常拦阻神的旨意！大卫似乎懂得这一点，因而这位合乎神心意的人，再三地把属人的理由放弃，只凭着简单的信心而行动。当他要面对歌利亚时(歌利亚的头，比扫罗的头更加特出)，他拒绝戴头盔，穿铠甲，只带着杖和五块光滑的石子，以及一个甩石的机弦出去。那块瞄准的石子一发出，射进了巨人的额里，那巨人就倒下来了，那一天，大卫便显为是未来的以色列君王。

(七)从历史来看，我们的歌利亚(撒但)，已经在各各他被毁灭了，但从属灵方面来看，扫罗(老旧的己)却仍在我们里面生存着。今日许多基督徒，难处就是受他们自己的头所管理，然而，我们不要转向里面专看自己，因扫罗并非我们的敌人，而他的日子已被数算定了，如果这位具有牧者心肠的大卫要在我们中间设立宝座，我们对于那个没有受割礼的非利士人(撒但)，就必须有一种明确的态度。在属灵的意义来说，我们必会遇到那非利士人，而我们一定要胜过他。

(八)扫罗高大俊美、相貌堂堂，撒母耳可能想找一个像他这样的人作下任的君王，但是神告诉他，不要单单以貌取人。以貌取人会忽略了有潜质的人材，这些人可能没有令人羡慕的仪表。外貌并不显明人的实质和内涵。幸而神是以信心与品德(性格)而不以外貌判断人。也因为只有祂能看透人的内心，所以，只有祂能对人有精确无误的判断。许多人竭尽心力修饰仪容，其实应当花更多的时间改进内在

的性格、培养德行。尽管人人都能看到你的外貌，只有你自己与神才知道你内心究竟是怎样的。你要采取甚么步骤，改善你的内心态度和心境呢？

【撒上十六 8】「耶西叫亚比拿达从撒母耳面前经过，撒母耳说：“耶和华也不拣选他。”」

（吕振中译）「耶西叫亚比拿达从撒母耳面前经过；撒母耳说：『这一个、永恒主也不拣选。』」

（原文字义）「亚比拿达」我父是尊贵的，我父愿意。

（文意注解）「耶西叫亚比拿达从撒母耳面前经过，撒母耳说：耶和华也不拣选他」：『亚比拿达』他是次子(参撒上十七 13；代上二 13)，没有特出表现。

【撒上十六 9】「耶西又叫沙玛从撒母耳面前经过，撒母耳说：“耶和华也不拣选他。”」

（吕振中译）「耶西叫沙玛过来；撒母耳说：『这一个、永恒主也不拣选。』」

（原文字义）「沙玛」惊骇。

（文意注解）「耶西又叫沙玛从撒母耳面前经过，撒母耳说：耶和华也不拣选他」：『沙玛』他是三子(参撒上十七 13)，又名示米亚(参代上二 13)，也没有特出表现。

【撒上十六 10】「耶西叫他七个儿子都从撒母耳面前经过，撒母耳说：“这都不是耶和华所拣选的。”」

（吕振中译）「耶西叫他的七个儿子都从撒母耳面前经过；撒母耳对耶西说：『永恒主都不拣选这几个人。』」

（原文字义）「拣选」选择，挑选，决定。

（文意注解）「耶西叫他七个儿子都从撒母耳面前经过，撒母耳说：这都不是耶和华所拣选的」：『七个儿子』这里暗示大卫是第八个儿子，但别处圣经明记：「四子拿坦业、五子拉代、六子阿鲜，七子大卫」(代上二 14~15)，可能其中有一位大卫的兄长未婚无子嗣而死，故未列入家谱。

【撒上十六 11】「撒母耳对耶西说：“你的儿子都在这里吗？”他回答说：“还有个小的，现在放羊。”撒母耳对耶西说：“你打发人去叫他来；他若不来，我们必不坐席。”」

（吕振中译）「撒母耳对耶西说：『孩子们全都在这里么？』他回答说：『还剩下一个小的，现在正在替看羊、跟羊群在一起呢。』撒母耳对耶西说：『请打发人去带他来；因为他没来到、我们决不坐席。』」

（原文字义）「小的」小的，低微的，不重要的；「不坐席」转回，回转。

（文意注解）「撒母耳对耶西说：你的儿子都在这里吗？他回答说：还有个小的，现在放羊。撒母耳对耶西说：你打发人去叫他来；他若不来，我们必不坐席」：『坐席』原文是「环绕」，可能指绕行祭坛，经祭司行洁净仪式后才入席分享祭肉。

【撒上十六 12】「耶西就打发人去叫了他来。他面色光红，双目清秀，容貌俊美。耶和华说：“这就是他，你起来膏他。”」

（吕振中译）「耶西就打发人去领他来：他脸色赤红；双目清秀，丰采俊美。永恒主说：『这一个就是

了；你起来膏他。』

〔原文字义〕「面色光红」红色的，红润；「清秀」美好，美丽；「俊美」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「耶西就打发人去叫了他来。他面色光红，双目清秀，容貌俊美。耶和华说：这就是他，你起来膏他」：『面色光红』有三种解释：(1)肤色红润；(2)脸颊红润；(3)红发。仍以和合本译文为佳。『双目清秀』原文注重在形容两眼明亮、清澈、蓝白分明；『容貌俊美』形容面貌悦人、好看、英俊。

〔话中之光〕(一)「面色光红」，乃说出他的明洁而返照神的荣耀，同时又充满了生命，和活泼而有能力。「双目清秀」，乃说出他单纯向着主，在主之外别无所求。「容貌俊美」，乃说出神的美善，在他身上有具体的显出。

【撒母耳上十六 13】「撒母耳就用角里的膏油，在他诸兄中膏了他。从这日起，耶和华的灵就大大感动大卫。撒母耳起身回拉玛去了。」

〔吕振中译〕「撒母耳就拿了油角，在他哥哥们中间膏了他；从那一天起、永恒主的灵就大大感动大卫。于是撒母耳起身、往拉玛去了。」

〔原文字义〕「膏了」涂抹，涂油于，膏立；「大大感动」昌盛，成功；「拉玛」小山丘。

〔文意注解〕「撒母耳就用角里的膏油，在他诸兄中膏了他。从这日起，耶和华的灵就大大感动大卫。撒母耳起身回拉玛去了」：『膏了他』大卫一生共有三次受膏，第一次是在伯利恒不公开的受膏(本节)，第二次是在希伯仑作犹大的王(参撒下二 4)，第三次是在希伯仑作全以色列的王(参撒下五 3)；『耶和华的灵』指神的灵，亦即圣灵；『大大感动』意指从此圣灵停留在他身上，并引导、推动、影响他的一生。

〔话中之光〕(一)大卫虽在此时受了膏，但经历了十多年来的忍耐和苦难，才登上犹大支派的王位(参撒下二 4)。然后再等待七年半之后，登基成为整个以色列的王(参撒下五 3)。由此可见以色列王大卫的荣耀是经过长时间的等待之后才得到的。因此因信耶稣基督而成为神子女的圣徒们(参约一 12)，当以忍耐胜过世上的试练和考验(参太二十四 13；来十二 1)，直到与基督一同在神的国度作王。

(二)大卫受膏之后，神在大卫身上的工作就开始了，「从这日起，耶和华的灵就大大感动大卫」，引导他活在神的面前，借着日常生活和放羊中小事来装备他(参撒母耳上十七 34~36)，学习凡事顺服神、信靠神(参撒母耳上十七 37)，在他里面新造一颗绝对跟随神的心。人的天然肉体都是不肯接受对付的，只有属圣灵的人，才能甘心接受神的对付。圣灵引导他甘心接受神的破碎和造就，一生所求的就是「不要从我收回祢的圣灵」(诗五十一 11)。

(三)圣灵在大卫身上所作的工作，正是祂将在每个新约信徒身上所做的工作。我们并不是因为「内心」(参 7 节)比不信的人更好，所以神「看内心」，就拣选了我们；而是因为神拣选了我们，「神的灵住在你们心里，你们就不属肉体，乃属圣灵了」(罗八 9)，圣灵将我们的「心意更新而变化」(罗十二 2)以后，我们的「内心」才能蒙神悦纳。因此，我们「当顺着圣灵而行」(加五 16)，像大卫一样，一生接受十字架的对付，「就不放纵肉体的情欲了」(加五 16)，将来才能与基督一同「作王，直到永永远远」(启二十二 5)。

(四)五旬节的时代确有身上神恩膏的机会。凡分别为圣等候神的人必能得着，荣耀神。这个时代神的灵必常在人们的身上。你若还没有得着，要寻求。凡寻求的必可得着，如果主尚且需要神的灵为

传福音及安慰人心，我们岂不更需要吗？祂在受浸时，有神的灵降在祂身上。我们原生在罪中，虽蒙救赎，更需圣灵的能力。神应许祂每个儿女说：「当圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力…为我作见证」(徒一 8)。

【撒上十六 14】「耶和华的灵离开扫罗，有恶魔从耶和华那里来扰乱他。」

(吕振中译)「永恒主的灵离开了扫罗；有恶灵从永恒主那里来惊扰他。」

(原文字义)「灵」灵，气，风；「离开」转变方向，出发；「恶」坏的，恶的；「魔」(原文与「灵」同字)；「扰乱」惊吓，攻击。

(文意注解)「耶和华的灵离开扫罗，有恶魔从耶和华那里来扰乱他」：『离开』与「停留」相反，从此他的所作所为，与圣灵无关；『恶魔』与「圣灵」相反，即指「邪灵」；『从耶和华那里来』不是说邪灵来自神，乃是说神许可邪灵作工在扫罗身上；『扰乱他』意指使他由不得自己，情况轻者有如患精神忧郁症，重者有如患精神错乱或分裂症。

(话中之光) (一)「我们从神手里得福，不也受祸吗」(伯二 10)。神没有阻止撒但、邪灵遍地活动，甚至侵害神的百姓，做违背神旨意的事情，但一切都在神的掌控之下，为要成就神的旨意。神允许「恶魔」来骚扰扫罗，正是为了把大卫带进宫廷、学习作王。

(二)「耶和华的灵离开扫罗」，扫罗已经厌弃了神的灵——犯了不可赦免的罪——神再也没有什么能为他做的了(参撒上十五 35)。并不是耶和华的灵从扫罗的擅专撤回了；而是扫罗反抗了祂的领导，并且故意使自己抽身退步不受圣灵的影响。

(三)当然，有撒但不能越过的界限(参伯一 12；二 6)，但是在他有限的范围内他确实有神圣的许可去行事。因而，虽然他的行动与神圣的旨意相反，他也只能做神允许他去做的事，并且凡是祂或祂的邪灵们可以做的，都是神允许做的。所以当神从扫罗撤回祂自己的灵时，撒但就可以自行其道了。

(四)因着扫罗明目张胆的悖逆神，所以神就离弃了他，并且不再用他作以色列的王了。虽然外表上他仍是作以色列的君，坐在王位上发号施令，但实际上他已失去神托付的权柄，神的灵也不在他身上，他和神的交通业已断绝了。今天有些神的仆人，可能也和扫罗一样，只维持属灵的外表，保持着地位上的职权，而实际上却已不是神所用的器皿，这是多么可怕的情形。

(五)人所受到的扰乱，乃是错在本身，咎由自取。必须自己来省察，罪由应得，不能诿过疑惑于神。况且神在审判鬼魔的日子未到之前，(参太十 29；启十二 12；十六 14)，魔鬼所作的一切活动，乃是神所许可的。

(六)大卫接受了神的灵这个经验，与随即耶和华的灵离开扫罗之间，并不是偶然巧合的。扫罗被神弃绝，表示神现在收回以前赐给他的特殊能力。更坏的是，他开始要忍受思想上的折磨，我们今天可以采用心理学名词形容他。但三千年后的今日，我们仍然不能准确地诊断他的症状，只可见到一些病征——例如可怕的疑惑，和暴力的冲动——在稍后的叙述中提到。

【撒上十六 15】「扫罗的臣仆对他说：“现在有恶魔从神那里来扰乱你。”

(吕振中译)「扫罗的臣仆对他说：『你请看，现在有恶灵从神那里来惊扰你呢。』」

〔原文字义〕「臣仆」臣仆，奴仆，仆人。

〔文意注解〕「扫罗的臣仆对他说：现在有恶魔从神那里来扰乱你」：请参阅 14 节注解。

【撒上十六 16】「我们的主可以吩咐面前的臣仆，找一个善于弹琴的来，等神那里来的恶魔临到你身上的时候，使他用手弹琴，你就好了。」

〔吕振中译〕「愿我主吩你面前的臣仆去寻找一个精于弹琴的人来；等从神那里来的恶灵临到你身上时、他伸手一弹琴，你就好了。』」

〔原文字义〕「主」主，主人；「善于」擅长，熟练；「琴」竖琴。

〔文意注解〕「我们的主可以吩咐面前的臣仆，找一个善于弹琴的来，等神那里来的恶魔临到你身上的时候，使他用手弹琴，你就好了」：『用手弹琴，你就好了』指音乐疗法，可以帮助纾压。

〔话中之光〕（一）这种「音乐疗法」也许有暂时的效果，但并不能根治已被神离弃的扫罗。对扫罗来说，真正需要的是忏悔的眼泪和痛悔的祷告以及感谢的赞美。包括在内的信心之祷告后的认罪悔改(参雅五 14~16)。

【撒上十六 17】「扫罗对臣仆说：“你们可以为我找一个善于弹琴的，带到我这里来。”」

〔吕振中译〕「扫罗对臣仆说：『你们请为我看定了一个善于弹琴的人，领到我这里来。』」

〔原文字义〕「弹」拨嫌，弹奏。

〔文意注解〕「扫罗对臣仆说：你们可以为我找一个善于弹琴的，带到我这里来」：大概扫罗自己也感受折磨，故同意找人试试。

【撒上十六 18】「其中有一个少年人说：“我曾见伯利恒人耶西的一个儿子善于弹琴，是大有勇敢的战士，说话合宜，容貌俊美，耶和华也与他同在。”」

〔吕振中译〕「僮仆中有一个人应时地说：『呐，我曾看见伯利恒人耶西有一个儿子、精于弹琴；是个有力气英勇之士，能打仗；说话能明辨；兼有丰姿；永恒主也和他同在。』」

〔原文字义〕「少年人」男孩，少年；「大有勇敢(原文双字)」强壮的，大能的(首字)；力量，能力(次字)；「说话合宜(原文双字)」分辨，理解(首字)；言论，言语(次字)；「容貌俊美」形状，样式，姣好。

〔文意注解〕「其中有一个少年人说：我曾见伯利恒人耶西的一个儿子善于弹琴，是大有勇敢的战士，说话合宜，容貌俊美，耶和华也与他同在」：『有一个少年人』指年纪和大卫相仿的仆人；『大有勇敢的战士』可能听说过大卫徒手打死狮子(参撒上十七 34~35)的传闻；『说话合宜』指应对文雅合是；『耶和华也与他同在』指凡事有神的赐福。

〔话中之光〕（一）一个被轻视，被认为没有前途的大卫；有一天竟蒙恩成为前途似锦，并且是光辉烈烈的战士和君王；最主要的原因乃是在于末了一句话：「耶和华也与他同在。」青年人哪，你的环境如何，不是一件重大的事；最重要的问题，乃是神也与你同在么？但愿我们一生一世，活在主的同在中。这是蒙福的秘诀。

【撒上十六 19】「于是扫罗差遣使者去见耶西，说：“请你打发你放羊的儿子大卫到我这里来。”」

（吕振中译）「于是扫罗打发使者去见耶西，说：『请打发你的儿子大卫、那跟着羊群的、到我这里来。』」

（原文字义）「大卫」受钟爱的。

（文意注解）「于是扫罗差遣使者去见耶西，说：请你打发你放羊的儿子大卫到我这里来」：开始时大概是属于试用性质的暂时征召。

（话中之光）（一）大卫受膏以后，并没有倚靠自己的努力来谋求王位，而是继续放羊。神自己负责让万事互相效力，使牧羊少年大卫被带到宫廷里学习做王。凡是被神拣选、呼召的人，神自己会负责所需要的一切聪明才智、资源机会。属肉体的工作，是根据自己的动机、倚靠自己的努力、为了自己的荣耀；而属圣灵的工作，是本于神、倚靠神、归于神（罗十一 36）。

【撒上十六 20】「耶西就把几个饼和一皮袋酒，并一只山羊羔，都驮在驴上，交给他儿子大卫，送与扫罗。」

（吕振中译）「耶西把十个饼一皮袋酒、一只母山羊羔、由他儿子大卫经手、送给扫罗。」

（原文字义）「交给」打发，送走。

（文意注解）「耶西就把几个饼和一皮袋酒，并一只山羊羔，都驮在驴上，交给他儿子大卫，送与扫罗」：王的征召乃是一种的荣誉，所以随身携带礼物。

【撒上十六 21】「大卫到了扫罗那里，就侍立在扫罗面前。扫罗甚喜爱他，他就作了扫罗拿兵器的人。」

（吕振中译）「大卫到了扫罗那里，就侍立在扫罗面前；扫罗非常爱他，他就作了给扫罗拿军器的护兵。」

（原文字义）「侍立」侍立，站立；「甚」极度地，非常地。

（文意注解）「大卫到了扫罗那里，就侍立在扫罗面前。扫罗甚喜爱他，他就作了扫罗拿兵器的人」：『侍立』指在旁听候差事；『甚喜爱他』指对他的特质非常满意；『拿兵器的人』指随身侍从。

（话中之光）（一）扫罗叫大卫来服事他，一定不晓得大卫已经暗中被膏为下一任的王。他的邀请，给这位青年也是未来的王大好的机会，使他对治国之道得到第一手的。我们的计划，即使我们以为是神所悦纳的，有时也不得不作无限期的搁置。我们也可以像大卫一样，好好地利用等候的时间，不管目前环境如何，都应该力求学习长进。

【撒上十六 22】「扫罗差遣人去见耶西说：“求你容大卫侍立在我面前，因为他在我眼前蒙了恩。”」

（吕振中译）「扫罗打发人去见耶西说：『请让大卫侍立在我面前吧，因为他在我面前博得恩宠。』」

（原文字义）「蒙了」找到，到达；「恩」恩惠，恩宠。

（文意注解）「扫罗差遣人去见耶西说：求你容大卫侍立在我面前，因为他在我眼前蒙了恩」：『求你容大卫侍立在我面』经过试用之后，通知他的家长决定正式授职；『在我眼前蒙了恩』意指经过观察后表示满意。

【撒上十六 23】「从神那里来的恶魔临到扫罗身上的时候，大卫就拿琴用手而弹，扫罗便舒畅爽快，恶魔离了他。」

（吕振中译）「每逢从神那里来的恶灵临到了扫罗身上的时候，大卫总伸手拿琴来弹，扫罗便觉得舒畅爽快，恶灵就离开他。」

（原文字义）「恶魔(首字)」灵，气，风；「舒畅」宽敞，宽广；「爽快」好的，愉悦的；「恶魔(次字)」(原文双字，字义请参阅 14 节)。

（文意注解）「从神那里来的恶魔临到扫罗身上的时候，大卫就拿琴用手而弹，扫罗便舒畅爽快，恶魔离了他」：『舒畅爽快』形容症状消失，精神轻松愉快。

叁、灵训要义

【神所预定的大卫vs神所厌弃的扫罗】

一、神所预定的大卫：

1. 「你将膏油盛满了角，我差遣你往伯利恒人耶西那里去，因为我在他众子之内预定一个作王的」(1 节)：大卫表征基督被圣灵(膏油)所充满，满有生命粮食(伯利恒)的供应。

2. 「到了伯利恒，那城里的长老都战战兢兢地出来迎接他，问他说：你是为平安来的吗？他说：为平安来的，我是给耶和华献祭」(4~5 节)：表征基督被献为祭，成就神与人之间的平安。

3. 「耶和华不像人看人，人是看外貌，耶和华是看内心」(7 节)：大卫的外表身材虽不如扫罗高大，但他的内在实质却合乎神的心意。

4. 「他面色光红，双目清秀，容貌俊美。耶和华说：这就是他，你起来膏他」(12 节)：表征他的脸面返照主的荣光(参林后三 18)，双眼单纯注目于主(参太十七 8)，彰显出不能坏的生命(参提后一 10)。

5. 「撒母耳就用角里的膏油，在他诸兄中膏了他。从这日起，耶和华的灵就大大感动大卫」(13 节)：表征随从圣灵行事为人(参加五 25)。

6. 「其中有一个少年人说：我曾见伯利恒人耶西的一个儿子善于弹琴，是大有勇敢的战士，说话合宜，容貌俊美，耶和华也与他同在」(18 节)：神与他同在。

7. 「大卫到了扫罗那里，就侍立在扫罗面前。扫罗甚喜爱他，他就作了扫罗拿兵器的人」(21 节)：神安排他在扫罗的宫中见习治国之道。

二、神所厌弃的扫罗：

1. 「耶和华对撒母耳说：我既厌弃扫罗作以色列的王，你为他悲伤要到几时呢？」：神不再寄望于扫罗。

2. 「耶和华的灵离开扫罗」(14 节)：不再受圣灵的引导。

3. 「有恶魔从耶和华那里来扰乱他」(14 节)：经常受到邪灵的攻击。

4. 「找一个善于弹琴的来，等神那里来的恶魔临到你身上的时候，使他用手弹琴，你就好了」(16 节)：求助于属灵之人。

5.「耶西就把几个饼和一皮袋酒，并一只山羊羔，都驮在驴上，交给他儿子大卫，送与扫罗」(20节)：表征扫罗缺乏大卫所拥有的属灵粮食。

6.「大卫到了扫罗那里，就侍立在扫罗面前。扫罗甚喜爱他，他就作了扫罗拿兵器的人」(21节)：表面上扫罗得势，其实不知不觉正在为神造就新王取代自己。

7.「从神那里来的恶魔临到扫罗身上的时候，大卫就拿琴用手而弹，扫罗便舒畅爽快，恶魔离了他」(23节)：邪灵驱了又来，反复搏斗，身心状况起伏不定。

撒母耳记上第十七章注解

壹、内容纲要

【大卫杀死歌利亚】

- 一、两军对阵(1~3节)
- 二、歌利亚骂阵，众人惊吓而逃(4~11节)
- 三、大卫奉父命劳军，目睹战场情景(12~25节)
- 四、大卫与军士对话，遭长兄责骂(26~29节)
- 五、大卫请缨杀敌获扫罗允准(30~39节)
- 六、大卫靠神的名甩石杀死歌利亚(40~51节)
- 七、以军大获全胜，大卫被扫罗召见(52~58节)

贰、逐节详解

【撒上十七 1】「非利士人招聚他们的军旅，要来争战，聚集在属犹大的梭哥，安营在梭哥和亚西加中间的以弗大悯。」

（吕振中译）「非利士人聚集他们的军兵、要来争战；他们聚集在属犹大的梭哥，在梭哥与亚西加之间、以弗大悯扎营。」

（原文字义）「招聚」招聚，聚集；『军旅』军队；『梭哥』茂密的；『亚西加』被挖；『以弗大悯』血的边缘。

（文意注解）「非利士人招聚他们的军旅，要来争战，聚集在属犹大的梭哥，安营在梭哥和亚西加中间的以弗大悯」：『要来争战』指非利士人越界侵略，发起战争；『犹大的梭哥』位于希伯仑西北方约 22 公里，伯利恒西方约 24 公里；『亚西加』位于梭哥西北北方约 5 公里；『以弗大悯』位于前述两地的中

间某处，确实地点不详。

《话中之光》 (一)「聚集在犹大的梭哥」，表明非利士已握有先机。非利士人曾被以色列人击败(参撒上十四 46)，养精蓄锐之后重新组织力量进行反攻。这件事教导我们属灵真理，就是邪恶势力(撒但)会巧妙地利用圣徒灵性与肉身的软弱，伺机不断挑战(参彼前五 8~9)。

(二)非利士已经很久不来侵犯以色列人了，突然此时他们招集军队，要来同以色列人争战，这事虽是仇敌兴起的恶念，但却是经过神的许可，无非是要为祂所拣选的器皿制造得胜的机会。同时我们也相信，这是出于神奇妙的安排。过去非利士人前来攻击，都是采用集体阵地战，而这次却挑选一个伟人竞技术式的比武，就是摆出歌利亚这个巨人单独来讨战，这是给大卫带来单独得胜的机会，别人是无从分享他的荣耀的。哦！神的部署实在太智慧了，弟兄姊妹们，你遇见仇敌逼迫和攻击么？你遭受患难和痛苦么？这无非都是出于神的美意，要你学习争战而得胜。如果有这些情形发生，你应当昂首欢呼，这是神为你预备得胜的机会，你靠着主的恩力必定胜过它。

【撒上十七 2】「扫罗和以色列人也聚集，在以拉谷安营，摆列队伍要与非利士人打仗。」

《吕振中译》「扫罗和以色列人也聚集，在以拉谷扎营；他们摆了阵，要和非利士人接战。」

《原文字义》「以拉」橡树；『谷』山谷。

《文意注解》「扫罗和以色列人也聚集，在以拉谷安营，摆列队伍要与非利士人打仗」：『以拉谷』是从迦特到伯利恒北方的一条长约 30 余公里的河谷。

【撒上十七 3】「非利士人站在这边山上，以色列人站在那边山上，当中有谷。」

《吕振中译》「非利士人站在这边山上，以色列人站在那边山上；他们之间、就是一个平谷。」

《文意注解》「非利士人站在这边山上，以色列人站在那边山上，当中有谷」：意指以河谷为战场，双方各据小山上，彼此对峙。

【撒上十七 4】「从非利士营中出来一个讨战的人，名叫歌利亚，是迦特人，身高六肘零一虎口；」

《吕振中译》「从非利士营（传统：阵）中出来了一个挑战的人、名叫歌利亚，是迦特人，身高六肘零一虎口。」

《原文字义》「讨战」挑战；『歌利亚』光彩灿烂；『迦特』酒醉；『虎口』指距。

《文意注解》「从非利士营中出来一个讨战的人，名叫歌利亚，是迦特人，身高六肘零一虎口」：『讨战的人』指挑战者，与对方的勇士格斗决胜负；『歌利亚』巨人族，可能是亚衲族的后裔(参见申九 2)；『迦特』位于希伯仑西北方约 20 公里，以拉谷的南面；『六肘零一虎口』约折合 290 公分，按照七十士译本大约两公尺。

【撒上十七 5】「头戴铜盔，身穿铠甲，甲重五千舍客勒；」

《吕振中译》「他头戴铜盔，身穿铠甲；那甲的铜重五千舍客勒。」

《原文字义》「盔」头盔；『铠甲(原文双字)』盔甲(首字)；鱼鳞(次字)。

〔文意注解〕「头戴铜盔，身穿铠甲，甲重五千舍客勒」：『五千舍客勒』约折合 57 公斤。

【撒上十七 6】「腿上有铜护膝，两肩之中背负铜戟；」

〔吕振中译〕「他腿上有铜护膝，他两肩之中背着铜短枪。」

〔原文字义〕「护膝」护膝，胫甲；『戟』标枪。

〔文意注解〕「腿上有铜护膝，两肩之中背负铜戟」：全身从头到脚都有金属护具，加上随身携有一支沉重的攻击武器。

【撒上十七 7】「枪杆粗如织布的机轴，铁枪头重六百舍客勒。有一个拿盾牌的人在他前面走。」

〔吕振中译〕「他的矛杆如同织布的机轴，他矛头的铁重六百舍客勒；有一个拿大盾牌的人在他前面走。」

〔原文字义〕「盾牌」大盾牌。

〔文意注解〕「枪杆粗如织布的机轴，铁枪头重六百舍客勒。有一个拿盾牌的人在他前面走」：『如织布的机轴』形容又粗重又坚固；『六百舍客勒』约折合七公斤；『盾牌』指大型盾牌，足够遮蔽全身。

【撒上十七 8】「歌利亚对着以色列的军队站立，呼叫说：“你们出来摆列队伍作什么呢？我不是非利士人吗？你们不是扫罗的仆人吗？可以从你们中间拣选一人，使他下到我这里来。”」

〔吕振中译〕「歌利亚对着以色列的阵地站着，向他们喊叫说：『你们出来摆阵作甚么？我岂不是非利士人？而你们不是扫罗的仆人们么？从你们中间拣选一个人，叫他下到我这里来吧。』」

〔原文字义〕「摆列队伍」排好战阵；『拣选』挑选。

〔文意注解〕「歌利亚对着以色列的军队站立，呼叫说：“你们出来摆列队伍作什么呢？我不是非利士人吗？你们不是扫罗的仆人吗？可以从你们中间拣选一人，使他下到我这里来」：『摆列队伍』意指展开阵势，诉诸团体战；『使他下到我这里来』意指单独比武一决胜负。

【撒上十七 9】「他若能与我战斗，将我杀死，我们就作你们的仆人；我若胜了他，将他杀死，你们就作我们的仆人，服侍我们。」」

〔吕振中译〕「他若能跟我交战，击杀了我，我们就做你们的奴隶；我若胜过他，击杀了他，那么你们就该做我们的奴隶、来服事我们了。』」

〔原文字义〕「胜了」胜过，克服；「服侍」工作，服事。

〔文意注解〕「他若能与我战斗，将我杀死，我们就作你们的仆人；我若胜了他，将他杀死，你们就作我们的仆人，服侍我们」：这是歌利亚一厢情愿的说法，古代国与国、民族与民族之间的战争，很少根据单打独斗来取决胜负。

【撒上十七 10】「那非利士人又说：“我今日向以色列人的军队骂阵。你们叫一个人出来，与我战斗。”」

〔吕振中译〕「那非利士人说：『我今天向以色列人骂阵；你们请派一个人到我这里来，我们可以战一

战。』

〔原文字义〕「骂阵」责备，讥诮。

〔文意注解〕「那非利士人又说：“我今日向以色列人的军队骂阵。你们叫一个人出来，与我战斗”：『骂阵』指挑发战斗。

【撒上十七 11】「扫罗和以色列众人听见非利士人的这些话，就惊惶，极其害怕。」

〔吕振中译〕「扫罗和以色列众人听见非利士人这些话，就惊惶，非常害怕。」

〔原文字义〕「惊惶」惊吓，害怕；「极其」极度地，非常地；「害怕」惧怕，畏怯。

〔文意注解〕「扫罗和以色列众人听见非利士人的这些话，就惊惶，极其害怕」：『惊惶，极其害怕』意指面对巨人的挑战，无策可施，表现出胆怯懦弱的模样。

〔话中之光〕(一)以色列尽管以前战胜过他们，但现在面对非利士的挑衅，士气极其低落，在恐惧中战兢，这种恐惧或许是因敌人兵多势重，更是因他们不信全能之神。领袖扫罗已丧失了信心，旗下聚集的也是没有信心的士兵。神若没有与军队同在，他们也就是一群乌合之众(参诗一百二十七 1)。若神住在人心中在什么光景之下，人都不会失去希望和勇气。

(二)以色列军队缺乏对神的信仰，这个壮如山寨的大汉，必被视为不可抗力的存在。歌利亚可以说是武力和权力及各种力量(经济、文化、思想等)的象征，圣徒虽然不能轻看撒但外显的力量，却也不能惧怕它。

【撒上十七 12】「大卫是犹大伯利恒的以法他人耶西的儿子。耶西有八个儿子。当扫罗的时候，耶西已经老迈。」

〔吕振中译〕「大卫是犹大伯利恒的以法他人名叫耶西者的儿子；耶西有八个儿子；当扫罗在世的日子，那人已经老迈，上了年纪〔传统：来在他们中间〕。」

〔原文字义〕「大卫」受钟爱的；「犹大」赞美的；「伯利恒」粮食之家；「以法他」多产；「耶西」我拥有。

〔文意注解〕「大卫是犹大伯利恒的以法他人耶西的儿子。耶西有八个儿子。当扫罗的时候，耶西已经老迈」：『伯利恒』耶路撒冷南方约 8 公里，是后来耶稣基督的降生地；『以法他』原为伯利恒相邻城市，后来合并为伯利恒；『耶西』他是波阿斯和路得的孙子(参得四 17, 22)；『老迈』可能已年逾六十。

〔话中之光〕(一)只有三个儿子被征兵的情况来看，可以推断当时大卫的年龄不满 20 岁(参民一 3；四 3)；他的身份是乐师(参撒上十六 23)兼牧童(参 15 节)。由此可见无论是年龄还是身分大卫决不适合以色列的救赎者。只有他属于犹大支派的事实，才使人隐约预感到他将要成就的救赎工作，这与木匠耶稣基督未能引人注目的事实相仿(参赛五十三 1~3；太十三 55)。圣徒亦然，外表或许因软弱而微不足道，得不到世人的注目，却靠着神的儿女，耶稣的门徒这一属灵血统，而作神大能的工人(参约一 12；林后十二 9~10)。

【撒上十七 13】「耶西的三个大儿子跟随扫罗出征。这出征的三个儿子：长子名叫以利押，次子名叫亚

比拿达，三子名叫沙玛。」

〔吕振中译〕「耶西的三个大儿子跟随扫罗去出战；他那三个去出战的儿子，大的名叫以利押，第二的叫亚比拿达，第三的叫沙玛。」

〔原文字义〕「以利押」我神为父，神是父；「亚比拿达」我父是尊贵的，我父愿意；「沙玛」惊骇。

〔文意注解〕「耶西的三个大儿子跟随扫罗出征。这出征的三个儿子：长子名叫以利押，次子名叫亚比拿达，三子名叫沙玛」：『出征的三个儿子』他们都是成年男子，或是自愿参军，或是出于老父的劝勉鼓励。

【撒上十七 14】「大卫是最小的，那三个大儿子跟随扫罗。」

〔吕振中译〕「大卫是最小的；那三个大的去跟随着扫罗。」

〔原文字义〕「大卫」受钟爱的。

〔文意注解〕「大卫是最小的，那三个大儿子跟随扫罗」：『大卫是最小的』他是第七子(参代上二 14~15)或第八子(参撒上十六 10)。

〔话中之光〕(一)大卫在弟兄中是最小的一个，因他尚未到服役的年龄，所以三个哥哥都跟随扫罗出征，而他只好留旷野看羊。为什么神用一个年轻的孩子来打败歌利亚呢？这就是大卫在祷告中说明的，「你因敌人的缘故，从婴孩和吃奶的口中，建立了能力，使仇敌和报仇的闭口无言」(诗八 2)。

【撒上十七 15】「大卫有时离开扫罗回伯利恒，放他父亲的羊。」

〔吕振中译〕「大卫有时候去，有时候离开扫罗、回伯利恒、来牧养他父亲的羊群。」

〔原文字义〕「离开」分开，移动。

〔文意注解〕「大卫有时离开扫罗回伯利恒，放他父亲的羊」：『离开扫罗』他原被征召侍立在扫罗面前，本节显示扫罗已经痊愈，故放他离开王宫回去为父亲放羊。

〔话中之光〕(一)大卫虽然得到最好的机会，侍立在扫罗王面前，用弹琴解他心中之烦闷。他过了王宫的生活，当然是远超牧羊的工作了；但是当他回家省亲的时候，仍是照着父亲的安排，重操旧业，一点不觉那是卑屈粗贱的事工。他能安于宫殿的生活，他也能乐于旷野的辛劳。这就是保罗所说，无论什么境况，我都可以知足，我知道怎样处卑贱，也知道怎样处丰富。青年人哪，你是否或升高或降卑都能处之泰然，对于神任何安排都能顺服接受？

【撒上十七 16】「那非利士人早晚都出来站着，如此四十日。」

〔吕振中译〕「那非利士人早晚都走近前来站着骂阵、有四十天。」

〔文意注解〕「那非利士人早晚都出来站着，如此四十日」：『四十日』在圣经中「四十」含有试炼或试探的意义(参创七 17；出十六 35；二十四 18；民十四 34；太四 2)。

〔话中之光〕(一)「四十一」这个数目，是神试验人或叫人受试炼，试探的日子。在这四十日的期中，神一面让非利士人天天向以色列人骂阵，叫神的百姓受极大羞辱的试炼；另一面则叫大卫到旷野受试炼，因为一个人若非真的谦卑，怎肯从王宫出来再操牧羊的旧业呢？神给人试炼或试验都有祂的美意，

大卫如果一直在王宫中过生活，他过去学会如何追赶击打野兽的武功，定规是逐渐退步及生疏了。感谢神的恩典，他被神带到旷野四十日，这就让他有机会温习已经学会的功课。为着来应付新的对手，是他过去未遇过的敌人。哦！神的安排实在太美好了。

【撒上十七 17】「一日，耶西对他儿子大卫说：“你拿一伊法烘了的穗子和十个饼，速速地送到营里去，交给你哥哥们；」

（吕振中译）「有一天，耶西对他儿子大卫说：『你拿这一伊法焙了的谷子、和这十个饼去给你哥哥们，要迅速地送到营里去给你哥哥们。』」

（原文字义）「穗子」烘干的谷物。

（文意注解）「一日，耶西对他儿子大卫说：“你拿一伊法烘了的穗子和十个饼，速速地送到营里去，交给你哥哥们」：『一伊法』约折合 22 公升；『烘了的穗子』指烘过的麦子谷粒。

（话中之光）（一）神叫人受试验或试炼乃有一定日期的。时候一满，祂就叫人脱离隐藏孤苦的生活，而让祂的器皿显出在众人面前了。正好如四十天满了的日子，耶西就命大卫带着食品送到营里给他的哥哥们，同时也问他们的安，这就给大卫一个机会来到战场，并知道在战场上所发生的事了。

（二）17~20 节描绘了大卫听从父亲耶西之命，去战场见哥哥们的场面，可以得出以下教导：（1）顺服父亲（参 17~18 节），显出他谦逊、温顺的人格；（2）早晨起来（参 20 节），反映忠于己任的热忱；（3）将自己的羊交托看守的人之后，才起程（参 20 节）：这表现出大卫的细腻和责任感，他把自己原来的任务交给别人，以便防止差错。很多时候，人们在接到新任务的时候，会丢掉原来的工作，丝毫也不会体贴继位者的难处。这种人断然无法有责任地执行新任务。神不会问我们所做之事的大小，乃是会问我们是否诚实地执行了自己的任务（参太二十四 45；二十五 40；路十九 17）。

【撒上十七 18】「再拿这十块奶饼，送给他们的千夫长，且问你哥哥们好，向他们要一封信来。」

（吕振中译）「也要把这十块干酪带去送千夫长，查看你哥哥们平安不，向他们要个凭证来。」

（原文字义）「奶」牛奶；「饼」切块。

（文意注解）「再拿这十块奶饼，送给他们的千夫长，且问你哥哥们好，向他们要一封信来」：『奶饼』即指乳酪；『他们的千夫长』指他们所属团队的指挥官；『一封信』表示他们的安宁以及收到补给。

【撒上十七 19】「扫罗与大卫的三个哥哥和以色列众人，在以拉谷与非利士人打仗。」

（吕振中译）「扫罗和你哥哥们（原文：这些人）跟以色列众人、是在以拉谷同非利士人交战的。』」

（原文字义）「以拉」橡树。

（文意注解）「扫罗与大卫的三个哥哥和以色列众人，在以拉谷与非利士人打仗」：意指以拉谷为双方的主要战场

【撒上十七 20】「大卫早晨起来，将羊交托一个看守的人，照着他父亲所吩咐的话，带着食物去了。到了辎重营，军兵刚出到战场，呐喊要战。」

〔吕振中译〕「天一亮、大卫清早起来，将羊群交给一个看守的人，照耶西所吩咐他的，拿起食物来、就走，到了辎重营，军兵刚出阵，在战场上呐喊。」

〔原文字义〕「交托」托付予；「辎重营」壕沟。

〔文意注解〕「大卫早晨起来，将羊交托一个看守的人，照着他父亲所吩咐的话，带着食物去了。到了辎重营，军兵刚出到战场，呐喊要战」：『辎重营』指设有壁垒的营地。

〔话中之光〕（一）大卫到战场的时候，两军已打破僵持不下的局面，正要进行全面交锋，是十分紧张的时刻（参 20~21 节）。为要借着合神心意的人得荣耀，智慧之神为之预备了如此千钧一发的时间和环境。在人看来，大卫正在陷入极度的危险；但在神看来，他是在走进神最为安全的怀抱（计画）（参诗四十六 1~3）。

【撒上十七 21】「以色列人和非利士人都摆列队伍，彼此相对。」

〔吕振中译〕「以色列人和非利士人都摆了阵，这阵和那阵相对。」

〔原文字义〕「摆列队伍」排列次序。

〔文意注解〕「以色列人和非利士人都摆列队伍，彼此相对」：『彼此相对』指展开彼此对战的阵式。

【撒上十七 22】「大卫把他带来的食物留在看守物件人的手下，跑到战场，问他哥哥们安。」

〔吕振中译〕「大卫将物件留交在一个看守物件的人手下，跑到战阵上，去问他哥哥们安。」

〔原文字义〕「看守」保守，守护；「物件」物品，器具。

〔文意注解〕「大卫把他带来的食物留在看守物件人的手下，跑到战场，问他哥哥们安」：『看守物件人』指军队的后勤单位。

【撒上十七 23】「与他们说话的时候，那讨战的，就是属迦特的非利士人歌利亚，从非利士队中出来，说从前所说的话，大卫都听见了。」

〔吕振中译〕「他正和他们说话的时候，只见那讨战的人、属迦特的非利士人、名叫歌利亚的、从非利士人阵上上来了；他直说着从前说的那些话，大卫都听见了。」

〔原文字义〕「讨战的」挑战者。

〔文意注解〕「与他们说话的时候，那讨战的，就是属迦特的非利士人歌利亚，从非利士队中出来，说从前所说的话，大卫都听见了」：『说从前所说的话』指嘲笑、辱骂的话。

【撒上十七 24】「以色列众人看见那人就逃跑，极其害怕。」

〔吕振中译〕「以色列众人看见那人、就逃避他，非常害怕。」

〔原文字义〕「逃跑」逃离。

〔文意注解〕「以色列众人看见那人就逃跑，极其害怕」：『就逃跑』意指一部分胆怯的士兵不能站稳脚步。

【撒上十七 25】「以色列人彼此说：“这上来的人你看见了吗？他上来是要向以色列人骂阵。若有能杀他的，王必赏赐他大财，将自己的女儿给他为妻，并在以色列人中免他父家纳粮当差。”」

（吕振中译）「以色列众人彼此说：『这上来的人你看见了么？他上来是要向以色列人骂阵的；若有人击杀了他，王就将大财宝使他成富，将自己的女儿给他为妻，并在以色列人中使他父家自由、免纳粮当差。』」

（原文字义）「赏赐」使富有；「大」巨大的；「财」财富。

（文意注解）「以色列人彼此说：这上来的人你看见了吗？他上来是要向以色列人骂阵」：『彼此说』指私底下彼此细语谈论军情。

「若有能杀他的，王必赏赐他大财，将自己的女儿给他为妻，并在以色列人中免他父家纳粮当差」：显然扫罗曾经悬赏征求勇士，自告奋勇出来应敌，若有人能除去此令他头痛的人物，即可获得三种奖赏：(1)『赏赐他大财』，指巨额赏金；(2)『将自己的女儿给他为妻』，指成为驸马；(3)『免他父家纳粮当差』，指免除公民义务。

【撒上十七 26】「大卫问站在旁边的人说：“有人杀这非利士人，除掉以色列人的耻辱，怎样待他呢？这未受割礼的非利士人是谁呢？竟敢向永生神的军队骂阵吗？”」

（吕振中译）「大卫问站在他旁边的人说道：『若有人击杀了这个非利士人，从以色列人身上除掉了羞辱，可以受到甚么待遇呢？这没有受割礼的非利士人是谁阿？竟敢向永活的神骂阵阿？』」

（原文字义）「除掉」拿走，挪去；「耻辱」责备，毁谤。

（文意注解）「大卫问站在旁边的人说：有人杀这非利士人，除掉以色列人的耻辱，怎样待他呢？」：意指以色列人对他的看法将会如何？『以色列人的耻辱』因为歌利亚辱骂以色列人，只配当非利士人的奴仆(参 9 节)。

「这未受割礼的非利士人是谁呢？竟敢向永生神的军队骂阵吗？」：『未受割礼的』是对外族人的轻蔑称呼；『永生神的军队』是对以色列人的尊称，他们是万王之王的军队。

（话中之光）(一)大卫对这个使扫罗和他的臣民惊惶的巨人断然说出了他的轻蔑。带着对神的信心，一种扫罗原可以拥有的信心，大卫一点儿没被歌利亚的身材打动。要是扫罗一直顺从神的话，胜利可能早就属于他了；但是像这种情况神不能信任他，给他胜利。

(二)观点不同，看法各异。大多数观战者把歌利亚看成无敌的巨人，但是大卫看他只是个血肉之躯的凡人，还不如狮、熊凶猛。尤其是对方竟敢辱骂全能的神，神一定会帮助大卫争战。大卫从神的观点来看这个令人害怕的情势。从神的角度看问题，有助我们把棘手的难题看得简单，我们对情势看得清楚，就更能发挥作战的能力。

(三)有时我们受困难、艰辛、试炼所煎迫。唯一应付的办法，就是以信心看永生的神。我们要奉祂的名对付最凶猛的仇敌。如果我们的信心使祂有通道过来，没有什么不可解决，没有需要无法供应的，连歌利亚都可克服。

【撒上十七 27】「百姓照先前的话回答他说，有人能杀这非利士人，必如此如此待他。」

〔吕振中译〕「人照刚纔的话对他说：『若有人击杀了那人，就可以受到这样这样的待遇。』」

〔原文字义〕「待」作，制作。

〔文意注解〕「百姓照先前的话回答他说，有人能杀这非利士人，必如此如此待他」：『必如此如此待他』请参阅 25 节注解。

【撒上十七 28】「大卫的长兄以利押听见大卫与他们所说的话，就向他发怒，说：“你下来作什么呢？在旷野的那几只羊，你交托了谁呢？我知道你的骄傲和你心里的恶意，你下来特为要看争战。”」

〔吕振中译〕「大卫对那些人说话的时候，他大哥以利押听见了，就向大卫发怒，说：『你下来作甚么？在旷野的那几只羊、你留交给谁呢？你擅自行事、和你心里的恶意、我是知道的：你下来、无非是要看交战罢了。』」

〔原文字义〕「发怒」鼻孔，怒气；「骄傲」傲慢，自大；「恶意」邪恶，顽劣。

〔文意注解〕「大卫的长兄以利押听见大卫与他们所说的话，就向他发怒，说：你下来作什么呢？在旷野的那几只羊，你交托了谁呢？我知道你的骄傲和你心里的恶意，你下来特为要看争战」：『你的骄傲和你心里的恶意』意指大卫不知天地厚，狂妄并多管闲事。

〔话中之光〕(一)大卫在战胜歌利亚之前，必需得先征服自己，当长兄以利押大大责难大卫欲战歌利亚的行为时，他必须克制内心的反叛。此时，大卫以温柔和忍耐笑对了长兄的污辱，在某种意义上，这一胜利比战胜歌利亚理更可贵，更有价值。因为「不轻易发怒的胜过勇士，治服己心的强如取城」(箴十六 32)。

【撒上十七 29】「大卫说：“我作了什么呢？我来岂没有缘故吗？”」

〔吕振中译〕「大卫说：『我现在作了甚么？岂不是一件重要的事么？』」

〔原文字义〕「缘故」说话，理由。

〔文意注解〕「大卫说：“我作了什么呢？我来岂没有缘故吗？”」：『我来岂没有缘故吗？』含有如下的意义：(1)我是奉父命而来的(参 17~18 节)；(2)我来是为慰劳「活神的军队」的；(3)这样的身分，难道没有资格说几句合宜的话吗？

〔话中之光〕(一)大卫的第一个胜利是在他被以利押辱骂为什么都不是，只配照顾几只羊的时候。他原可以作出正当地尖锐反驳，但他拒绝作这种回复。平静沉着的，他只是说道：「我作了什么呢？我来岂没有缘故吗？」这样一种品格不是立刻产生的。要是他没有学会对他的羊忍耐，他就不能对他嫉妒的兄长们显出忍耐。通过不理睬来避免进入一次小吵的机会，大卫显明自己是他自己的精神的主人。基督也是这样，祂在最恶劣的刺激之下表现了祂的柔和，说：「学我的样式；因为我心里柔和谦卑：这样，你们心里就必得享安息」(太十一 29)。任何一个人只有这样，才能成为一个真正的领袖和他人的指导。

【撒上十七 30】「大卫就离开他转向别人，照先前的话而问，百姓仍照先前的话回答他。」

〔吕振中译〕「就离开他、转向别处，照刚纔的样子说话；人仍照先前的样子回答他。」

〔原文字义〕「转」转动；「向」面向。

〔文意注解〕「大卫就离开他转向别人，照先前的话而问，百姓仍照先前的话回答他」：『离开他转向别人』意指不予理睬，也不和他争论。

〔话中之光〕（一）别人的批评并不能阻挠大卫。以色列军队伫立在周围，大卫知道该采取行动了。既然有神为他争战，就没有理由再等候。别人可能抨击或嘲笑你，但是你要继续做你自己当做的事。你这样行就会讨神喜悦，祂的旨意和计划才是最为重要的。

【撒上十七 31】「有人听见大卫所说的话，就告诉了扫罗，扫罗便打发人叫他来。」

〔吕振中译〕「有人听见大卫所说的话，就报告在扫罗面前；扫罗便将大卫收纳了来。」

〔原文字义〕「打发」被带走。

〔文意注解〕「有人听见大卫所说的话，就告诉了扫罗，扫罗便打发人叫他来」：人们可能在称赞少年人的爱国精神，好评的话辗转传到扫罗的耳中，故予召见。

【撒上十七 32】「大卫对扫罗说：“人都不必因那非利士人胆怯。你的仆人要去与那非利士人战斗。”」

〔吕振中译〕「大卫对扫罗说：『人都不必因这个人而丧胆；仆人要去同这个非利士人交战。』」

〔原文字义〕「胆」心；「怯」趴下。

〔文意注解〕「大卫对扫罗说：人都不必因那非利士人胆怯。你的仆人要去与那非利士人战斗」：『胆怯』指心下沉；『战斗』大卫自告奋勇，请缨上阵。

【撒上十七 33】「扫罗对大卫说：“你不能去与那非利士人战斗，因为你年纪太轻，他自幼就作战士。”」

〔吕振中译〕「扫罗对大卫说：『你不能去敌对这个非利士人、而同他交战；因为你年纪轻；其实大卫却从幼时就是战士。』」

〔原文字义〕「年纪太轻」少年；「自幼」人生早期。

〔文意注解〕「扫罗对大卫说：“你不能去与那非利士人战斗，因为你年纪太轻，他自幼就作战士」：扫罗不认为大卫能去与歌利亚打斗。

〔话中之光〕（一）大卫赢得他的第二个胜利是在他陪同王的时候。看着这个精神饱满的年轻人，王忍不住将这个愉快而缺乏军事训练的年轻人与战争游戏中狡猾的老手相对比。如果扫罗以其全部威风凛凛的个性都避免与歌利亚格斗，像大卫这样的少年人怎么能企图与之格斗呢？从未梦想过超自然介入的可能性，扫罗在大卫心中种植了怀疑的种子，并试探他穿上王的甲冑。但是大卫通过坚持其上天启示的旨意维护对耶和華的信心并全然依靠耶和華，再次以谦恭的顺从赢得了对怀疑的胜利。

（二）保罗说：「别让人小看你年轻」（提前四 12）。这句话是年长的使徒对年轻的提摩太的鼓励；因为神绝不会让人因为缺乏经验而遇到挫折。我们常听人说：「一个人加上神就是大多数。」这是实在的，因为即令单是神本身就是代表大多数。神原不需要人说明他，但他希望有人能执行他的旨意。神很少用一大堆人，他常常用少数人，甚至只用一个人。神的荣光不致于被世界遮掩。神喜欢运用小人物来成就大事！我们可能自视过高而不愿意为神所用；但我们对神来说，是永远不会失之太小的！以利亚

加上神，能打垮四百五十个巴力的先知。大卫加上神，能征服巨人歌利亚。但以理加上神，就胜过敌人的阴谋。基甸的三百壮士加上神，就打败数千名敌军。一个童子把五饼二鱼交在主的手里，就能喂饱五千个人。摩西加上神，就拯救了二百万人脱离埃及为奴之地。当然，即使神以人，祂也会获胜，只是神更愿意有人来执行祂的旨意。

【撒上十七 34】「大卫对扫罗说：“你仆人为父亲放羊，有时来了狮子，有时来了熊，从群中衔一只羊羔去。」

（吕振中译）「大卫对扫罗说：『你仆人给父亲牧羊；有时来了狮子或熊，从群中捉起一只羊羔去；』」

（原文字义）「群中」畜群。

（文意注解）「大卫对扫罗说：“你仆人为父亲放羊，有时来了狮子，有时来了熊，从群中衔一只羊羔去」：大卫自谓曾经面对狮、熊等猛兽。

（话中之光）（一）「有时来了狮子。」人从来不想狮子是从神那里来的一个特别的祝福；人总是把它看为一件不幸的，受惊吓的事情。岂知这是神化装的祝福。每一次临到我们的苦难和试炼，若是我们用正当的方法去接受，都是神给我们的机会和祝福。

（二）当狮子来的时候，不管它外表如何可怕，你该认做这是神给你的机会。神的会幕，外面是用公羊皮和海狗皮做顶盖的；人从来不想那里有神的荣耀。岂知耶和华的荣耀就在其中。但愿神开启我们的眼楮，叫我们无论在患难中，试炼中，危险中，不幸中，都能够看见神。

（三）人从来不想狮子是从神那里来的一个特别的祝福，人总是把它看为一个不幸的、受惊吓的遭遇。岂知这是神化装的祝福。每一次临到我们的苦难和试炼，若是我们用正当的方法去接受，都是神给我们的机会和祝福。

【撒上十七 35】「我就追赶它，击打它，将羊羔从它口中救出来。它起来要害我，我就揪着它的胡子，将它打死。」

（吕振中译）「我就出去追它，击打它，将羊羔从它口中抢救出来。它起来猛扑我，我便揪着它的胡子，击打它，将它杀死。」

（原文字义）「追赶」在…之后；「揪着」抓住。

（文意注解）「我就追赶它，击打它，将羊羔从它口中救出来。它起来要害我，我就揪着它的胡子，将它打死」：『揪着它的胡子』或谓「掐住它的喉咙」。

（话中之光）（一）大卫从幼就替父亲看羊，在最艰难为危险的工作中，他不只学会了弹琴，也学会了战斗，他为着保护羊群，经常要抵抗狮子和熊的侵袭，如果他是一直安逸在家中，就必没有机会操练出这样的武艺来。基督徒最大的成就，是从苦难中学习来的。

（二）大卫知道昔日因神的帮助和恩典而获得的胜利，并不单单是过去的事件，也可能发生在今天。他具有成熟的信仰人格，能够将神昔日的恩典应用于现在与未来。只有能够将昔日的经历化为今天的信仰与生活之根基的人，才是真正以神的恩典为恩典的人（参但三 17）。

【撒上十七 36】「你仆人曾打死狮子和熊，这未受割礼的非利士人向永生神的军队骂阵，也必像狮子和熊一般。」

〔吕振中译〕「你仆人不但击死了狮子，也击死了熊；这没受割礼的非利士人向永活的神骂阵，也必像这些野兽之一那样。」

〔原文字义〕「骂阵」责备，讥诮。

〔文意注解〕「你仆人曾打死狮子和熊，这未受割礼的非利士人向永生神的军队骂阵，也必像狮子和熊一般」：『像狮子和熊一般』意指看待歌利亚虽然力大却如同猛兽，不足畏惧。

〔话中之光〕 (一)大卫一再重复的说，这未受割礼的非利士人，竟敢向永生神的军队骂阵，他深知非利士人所怒骂咒诅的，不是向着人，乃是向着永生神的军队。更可以说是咒骂永生的神，那有人辱骂神而不失败的呢？耶和华难道不为自己的荣耀起来对付祂的仇敌吗？这未受割礼的非利士人是注定失败的了。

【撒上十七 37】「大卫又说：“耶和华救我脱离狮子和熊的爪，也必救我脱离这非利士人的手。”扫罗对大卫说：“你可以去吧！耶和华必与你同在。”」

〔吕振中译〕「大卫说：『那援救我脱离狮子的爪和熊爪的永恒主、他也必援救我脱离这个非利士人的手。』扫罗对大卫说：『你去吧；永恒主必和你同在。』」

〔原文字义〕「爪」手。

〔文意注解〕「大卫又说：耶和华救我脱离狮子和熊的爪，也必救我脱离这非利士人的手」：大卫认为自己胜过猛兽，不是自己骁勇善战，而是神的保护。

「扫罗对大卫说：你可以去吧！耶和华必与你同在」：意指但愿神的同在使你安全归来。

〔话中之光〕 (一)大卫曾经「打死狮子和熊」(参 36 节)，却不认为是自己骁勇善战，而是神的拯救，所以深信「耶和华救我脱离狮子和熊的爪，也必救我脱离这非利士人的手」。这是神与人同在的见证，也是人支取神大能的秘诀。

(二)大卫不只有过去的经历，——耶和华曾救我脱离狮子和熊的爪；大卫也有现在的信心，——耶和华也必救我脱离这非利士人的手，以往的经历不能应付今天今天的需要，现在的信心，才能叫我们过得胜的生活。「耶和华必与你同在」，这话更是说出大卫得胜的秘诀。谁有神的同在，谁就经历神的得胜。

(三)「属肉体」(罗八 8)的谦虚只是修养和礼貌，内心还是认为是自己的能力强，所以即使能「打死狮子和熊」，遇到更可怕的非利士巨人还会「惊惶，极其害怕」(参 11 节)。我们如果在小事上倚靠自己、不去学习经历神，在大事面前就更不敢倚靠神。

(四)「属圣灵」(罗八 9)的谦卑却是支取神大能的钥匙，大卫既然相信一切的成就都不是因为自己的能力，而是倚靠神的大能和拯救，所以他相信「耶和华救我脱离狮子和熊的爪，也必救我脱离这非利士人的手」；不但敢「打死狮子和熊」，也敢去面对更可怕的非利士巨人(参 36 节)。如果我们小事上学习倚靠神、经历神，在大事面前就能单单仰望神的同在，因此得胜有余；这是大卫得胜的秘诀，也是我们能得胜的秘诀。

【撒上十七 38】「扫罗就把自己的战衣给大卫穿上，将铜盔给他戴上，又给他穿上铠甲。」

（吕振中译）「扫罗就把自己的战衣给大卫穿上，将铜盔给戴在他头上，又给他穿上铠甲。」

（原文字义）「战衣」外衣。

（文意注解）「扫罗就把自己的战衣给大卫穿上，将铜盔给他戴上，又给他穿上铠甲」：扫罗提供自己的战袍等安全装备给大卫。

（话中之光）（一）军装乃照各人身材的大小而配备的，照样，神也是随己意而照各人的才干来分给恩赐。假若没有给我们这个恩赐，而我们硬要模仿别人的恩赐，那就是大卫穿着扫罗的军装，岂知我们各人的口才声调，也是神所配给的。今天有的基督徒，讲到祷告常要效法别人的态度和口音，甚至叫人听见他的声调，一听他在喊：「阿利路亚，阿们。」就知道他是某一派的人，是从某一班人学来的。唉！这样的口音，实在是最难听的声调。

【撒上十七 39】「大卫把刀挎在战衣外，试试能走不能走，因为素来没有穿惯，就对扫罗说：“我穿戴这些不能走，因为素来没有穿惯。”于是摘脱了。」

（吕振中译）「大卫把刀束在战衣外，试试着走，却走不动，因为素来没有穿惯；大卫就对扫罗说：『穿戴这些东西、我不能走，因为我素来没有穿惯。』大卫就把它都脱掉。」

（原文字义）「挎在」束上带子；「试试」着手去做；「穿惯」测验；「摘脱」挪去，拿走。

（文意注解）「大卫把刀挎在战衣外，试试能走不能走，因为素来没有穿惯」：『把刀挎在战衣外』指将刀束在战袍外。

「就对扫罗说：我穿戴这些不能走，因为素来没有穿惯。于是摘脱了」：因为不习惯，不能自由行动，干脆脱了。

（话中之光）（一）危险已经在他里面逐渐形成了一种圣化的勇气，并且在小事上忠心已经有效地预备了他在更大的事上值得信赖。他已证明在看守他父亲的羊群上是值得信赖的；现在他蒙召保卫他天上父亲的羊群（参结三十四 5, 23；三十七 24；太九 36；二十五 33；约十 12~13）。

（二）当一个人进行一项危险的事业时，是多么有赖于纯洁的动机啊！大卫在扫罗的盔甲中不能作战——他必须是他自己。神计画每个人都当穿着他自己的甲冑作工。我们见到一个人在公众生活中很受百姓欢迎，我们就模仿他的风格，盼望从中发现成功。但是神希望人们作他们自己，人们应该为了解决明天的难题从每一天的经验中学习他们应该知道的。感谢神，因为有人敢于使用神已经提供给他们们的装备。

（三）大卫在伯利恒被膏为王之后，立即回到他原来生活的范围里去，在那里证明主。他并没有进到皇室学校里去受特殊的训练，只不过是回到自己的羊群里。当扫罗王的使者找到他时，他还是那一位「放羊的」。当神安排的机会来到，要他去抵抗歌利亚时，他所用以对付歌利亚的兵器，也是那些他在牧羊时曾经试验过的。对于扫罗所给他的铜盔，刀，铠甲等，他如此说：「我素来没有穿惯。」就把它脱掉了。他拣选他作牧人时常用的甩石机弦，和溪谷中的石子。「使这众人知道，耶和华使人得胜，不是用刀用枪，因为争战的胜败，全在乎耶和华」（47 节）。

(四)单凭外面的职位是没有效果的，照样，若倚靠资格和身份，也不会有什么属灵能力。你需要在暗中先对付了仇敌，然后才能公开的向仇敌夸胜。你需要先在家里与神的灵和谐一致，你才能在外面为主掌权。这样的一个属灵训练学校，向我们每一个基督徒都是开放的。

【撒上十七 40】「他手中拿杖，又在溪中挑选了五块光滑石子，放在袋里，就是牧人带的囊里；手中拿着甩石的机弦，就去迎那非利士人。」

〔吕振中译〕「他手里拿着行杖，又在溪谷中挑选了五个光滑的石子，放在他所有的牧人口袋里，就是在一个囊里；他手中又拿着他的甩石机弦，就凑上前去迎着那非利士人。」

〔原文字义〕「袋」容器；「囊」配备，用具；「甩石的机弦」弹弓。

〔文意注解〕「他手中拿杖，又在溪中挑选了五块光滑石子，放在袋里，就是牧人带的囊里；手中拿着甩石的机弦，就去迎那非利士人」：『杖』牧人赶羊的杖；『光滑石子』比较容易控制飞出去的方向；『放在袋里』携带方便，同时不让敌人知道他的秘密武器；『甩石的机弦』可以远距离飞石击杀敌人。

〔话中之光〕(一)大卫还是穿上牧羊时的服装，手中拿杖，袋里装了石子，并带着甩石的机弦，照着他的本相迎敌，这不但是合适自然，且是叫他得胜有余。基督徒的举止行动，却不可装腔作势，更不可模仿表演，反过来说，我们的行动为人，甚至我们一言一语，都要保持天赋的本色，不要渲染任何的异彩，更不要像鹦鹉学人说话，或猴子学人文雅，这些都不过是戏剧化的表演。

(二)「五块光滑石子」是大卫唯一的武器。大卫因着单单依靠神的信心，而依靠这微不足道的武器。信心之人的武器并非肉体，乃是掌管人类历史的活神(参弗六 10~20)。

(三)倚靠神的人，不会只坐在那里祷告，等着天上下冰雹(参书十 11)。而是认真预备，「在溪中挑选了五块光滑石子」；又主动出击，「去迎那非利士人」，这才是与神同工。

(四)有时候我们会太过偏重自己能力的培养或者是神的帮助。在大卫身上我们看到一种平衡，大卫自己平常大概也练甩石练得相当准(所以他敢只拿五块石头就去应战)，但是他还是深信他能够得胜，是神的帮助。神的帮助也好像是奠基在那个人原有的素质上。对我们来说，信心不应该是懒惰的借口，勤劳积极，也不应该让我们只信任自己。

(五)我们知道，溪边的石子要成为光滑合用，不是一朝一夕的功夫，必须经过经年累月长时间的冲激、磨擦才能够把毛糙和尖角磨光，变得光滑圆润，合主人的意，用起来才能百发百中，射杀猛兽，打击强敌。那位在以色列大军之前高声骂战，目空一切，狂傲自负的巨人歌利亚，就是被一颗经过挑选的光滑的石子打死的。所以任何器皿，任何工具，不在乎贵贱，只在乎合用不合用。扫罗的战衣战袍盔甲和兵器，虽然比一块光滑的石子要贵重得多，有价值得多，但是不合大卫之用，所以大卫宁可弃置不用，而只用一块合用的光滑石子就胜战了当前的强敌。

(六)要作个合乎主用的人，也要像光滑的石子那样，经过磨练，去掉棱角。约瑟、摩西、约西亚都是饱经磨练的人，所以能蒙主重用，做大事，成大功。扫罗王未经磨练，当撒母耳选召他的时候，还显得很谦卑，后来大权在握，就开始骄傲自是，终于失败。朋友，如今正是庄稼多工人少的时候，主正在寻找合用的工人，你若愿意被主挑选，被主使用，请先让主把你磨练成一颗光滑的石子罢！

【撒上十七 41】「非利士人也渐渐地迎着大卫来，拿盾牌的走在前头。」

（吕振中译）「那非利士人也走着走着，越来越走近大卫；有拿着大盾牌的在他前面。」

（原文字义）「迎着」接近，靠近。

（文意注解）「非利士人也渐渐地迎着大卫来，拿盾牌的走在前头」：『盾牌』防止敌人刀箭的攻击。

【撒上十七 42】「非利士人观看，见了大卫，就藐视他，因为他年轻，面色光红，容貌俊美。」

（吕振中译）「那非利士人直望着；他见了大卫，就藐视他，因为他年轻，脸色赤红，容貌美丽。」

（原文字义）「藐视」轻看，鄙视；「面色光红」红润，红色；「俊美」美丽，美好。

（文意注解）「非利士人观看，见了大卫，就藐视他，因为他年轻，面色光红，容貌俊美」：『藐视他』令其对他失去戒备心；『面色光红』暗示好像还没长胡子的孩子；『容貌俊美』暗示好像娇柔的女人。

【撒上十七 43】「非利士人对大卫说：“你拿杖到我这里来，我岂是狗呢？”非利士人就指着自己的神咒诅大卫。」

（吕振中译）「那非利士人对大卫说：『难道我是狗，你纔拿着行杖到我这里来阿？那非利士人就指着自己的神来咒诅大卫。』」

（原文字义）「咒诅」诅咒，侮辱。

（文意注解）「非利士人对大卫说：你拿杖到我这里来，我岂是狗呢？非利士人就指着自己的神咒诅大卫」：『拿杖到我这里来』误以为大卫拿杖来对付他，含有轻看他的意思。

（话中之光）（一）歌利亚已经在以色列人面前用狂傲的话辱骂了四十天，如今看这年轻矮小的大卫上来应战，就藐视他。经上说：「骄傲在败坏以先，狂心在跌倒之前」（箴十六 18）。古人也有话说：「骄兵必败」。

（二）43~47 节描述大卫和歌利亚之间展开的舌战和决斗。这场决战，使我们联想起圣徒和世界之间的属灵的对立和斗争。歌利亚代表那些否定神，认为只有自己的力量是生存唯一根据的骄傲之徒（参 4~7 节），大卫则代表虽有软弱之处，却相信神的能力而与邪恶势力斗争的信心之人。大卫的胜利，宣告神高举软弱之人而叫那强壮之人羞愧的（参林前一 27）。

【撒上十七 44】「非利士人又对大卫说：“来吧！我将你的肉给空中的飞鸟、田野的走兽吃。”」

（吕振中译）「那非利士人对大卫说：『你到我这里来吧，我就将你的肉给空中的飞鸟和田野的走兽。』」

（原文字义）「肉」血肉之体。

（文意注解）「非利士人又对大卫说：来吧！我将你的肉给空中的飞鸟、田野的走兽吃」：『来吧』意指「让我们开始打斗吧」；『我将你的肉』暗示将他碎尸。

【撒上十七 45】「大卫对非利士人说：“你来攻击我，是靠着刀枪和铜戟；我来攻击你，是靠着万军之耶和華的名，就是你所怒骂带领以色列军队的神。」

〔吕振中译〕「大卫对那非利士人说：『你来对我迎战、是靠着刀矛短枪；我来对你迎战、是靠着万军之永恒主的名、以色列阵营的神、就是你所辱骂的。』」

〔原文字义〕「戟」标枪；「万军」天军。

〔文意注解〕「大卫对非利士人说：你来攻击我，是靠着刀枪和铜戟；我来攻击你，是靠着万军之耶和華的名，就是你所怒骂带领以色列军队的神」：『靠着万军之耶和華的名』神的名代表神自己，故意指靠着神(参阅下句)。

〔话中之光〕(一)本节突出显明大卫信仰的句子。刀枪和铜戟是歌利亚所拥有的武器，象征着属世的武力。「以色列军队的神」，大卫对神的理解是他确信神是指挥以色列军队的神(参撒上一 3；王上二十二 19)。他的这种确信，暗示大卫是奉神之命，作为神的仆人参战的事实。同时论及「耶和華的名」，证明大卫自己的信仰，大卫把自己和歌利亚之间的争战视为属灵力量之间的战斗。追求真正胜利的人都应拥有因信靠神而得到的属灵的力量(参徒三 18)。

(二)「你来…我来…」这里是两种截然不同的生活方式之间的明确对比。歌利亚代表的是个人实力的肉体安全，自我扩张的骄傲，大众欢呼的虚荣，人性情欲难以制服的残忍。大卫表明的是对神圣力量的安静信靠和通过执行神的旨意来荣耀祂的决心。大卫在此时和他后来的生活中表示的动机，并不是要走他自己的路，也不是要在他同胞的眼中成为名人，而是要「使普天下的人都知道以色列中有神」(46 节)。

(三)这是一场属灵力量对肉体残忍实力的胜利。在回答歌利亚的咒骂时，大卫欢欣鼓舞地喊道：「我来攻击你，是靠着万军之耶和華的名…以色列军队的神」(45 节)。只是来自溪中的一块石子加上一个少年的技巧和他信靠永生神的信心就给以色列人上了一堂他们永远不会忘记的功课，虽然他们很少效法它。

【撒上一七 46】「今日耶和華必将你交在我手里。我必杀你，斩你的头，又将非利士军兵的尸首给空中的飞鸟、地上的野兽吃，使普天下的人都知道以色列中有神；」

〔吕振中译〕「今天永恒主必将你送交我手；我必击杀你，取下你的头；今天我必将非利士人军兵的尸首给空中的飞鸟和地上的野兽吃；使全地都知道以色列有神；」

〔原文字义〕「普天下」土地，地。

〔文意注解〕「今日耶和華必将你交在我手里。我必杀你，斩你的头，又将非利士军兵的尸首给空中的飞鸟、地上的野兽吃，使普天下的人都知道以色列中有神」：大卫凭着信心宣告必会完全得胜，叫普天下的人都知道是以色列的神使用我杀了你。

〔话中之光〕(一)大卫争战的目的，不是为本身的名誉，或夸耀自己，乃是要「普天下的人都知道以色列人中有神，又使众人知道耶和華使人得胜。」基督徒活在地上，就是要人知道惟有我们所事奉的神才是又真又活的神。

(二)大卫看歌利亚不是透过自己的眼睛，而是透过神的眼睛。他不是靠自己争战，也不是为自己争战，而是「靠着万军之耶和華的名」(45 节)争战，目的是「使普天下的人都知道以色列中有神」(46 节)，也向世人见证「争战的胜败全在乎耶和華」(47 节)。

(三)圣经把「信」和「靠」连在一起，是有深意的。人必须有信，然后方能靠。从前婚姻单凭媒妁之言，故女子上花轿时哭哭啼啼，因为对于前途全无把握。今天信徒深知神的大能，和祂奇妙的救恩，因此一生行事为人，甚至与敌人决战时，他把信心抛锚在神身上，然后深深头靠主，无论遭遇何事，虽然敌人猖狂，仍能安稳无惊。

【撒上十七 47】「又使这众人知道耶和华使人得胜，不是用刀用枪，因为争战的胜败全在乎耶和华。祂必将你们交在我们手里。」

〔吕振中译〕「又使这大众都知道永恒主使人得胜、不是用刀用矛；因为争战的胜败全在于永恒主；他必将你们交在我们手里。」

〔原文字义〕「众人」会众。

〔文意注解〕「又使这众人知道耶和华使人得胜，不是用刀用枪，因为争战的胜败全在乎耶和华。祂必将你们交在我们手里」：『这众人』指以色列的会众；『争战的胜败全在乎耶和华』意指胜败不在乎谁强谁弱，乃在乎神的旨意。

〔话中之光〕(一)大卫宣讲战争的目的终归是为了见证神在历史中的作为。正如使徒保罗所说的「无论作什么，都要为荣耀神而行」(林前十 31)。争战的胜败全在于耶和华，指战争的胜败是按照神的主权意旨所决定的(诗一百二十七 1；一百四十四 1)，神甚至通过战争成就祂的旨意。

(二)大卫用信心说：「因为争战的胜败全在乎耶和华，他必将你们交在我们手里。」叫我们得胜的，乃是在乎信靠万军之主。凡疑惑惧怕，胆怯的，就必失败。

【撒上十七 48】「非利士人起身，迎着大卫前来。大卫急忙迎着非利士人，往战场跑去。」

〔吕振中译〕「那非利士人就起身、走着走着、走近前来、要和大卫接战；大卫也赶快向阵上跑、要和那非利士人接战。」

〔原文字义〕「迎着(原文双字)」行走，来(首字)；接近，靠近(次字)。

〔文意注解〕「非利士人起身，迎着大卫前来。大卫急忙迎着非利士人，往战场跑去」：『起身』使他的头部不能再受到盾牌的保护；『往战场跑去』有两个用意：(1)缩短两人间的距离；(2)跑的冲力加助甩石的力道(如运动员掷标枪时的短跑)。

【撒上十七 49】「大卫用手从囊中掏出一块石子来，用机弦甩去，打中非利士人的额，石子进入额内，他就扑倒，面伏于地。」

〔吕振中译〕「大卫伸手到口袋中，从那里拿出一块石子来，用机弦甩去，正击中了那非利士人的额上；石子沉进额内，那人就仆倒，脸伏于地。」

〔原文字义〕「掏出」拿；「甩去」投掷；「扑倒」倒下，躺下。

〔文意注解〕「大卫用手从囊中掏出一块石子来，用机弦甩去，打中非利士人的额，石子进入额内，他就扑倒，面伏于地」：大卫一击而中要害，非常精准，想必是平日经常操练，才能获致这样的战果。由此可见：(1)必须仰赖神的帮助；(2)必须自己做好准备工夫，才能为神所用。

《话中之光》 (一)大卫是用一块光滑的小石子，打中仇敌的额而得胜。当知光滑的小石子，乃是从山上被雨冲到溪中，在水流冲击下被沙石摩擦而成的。这是预表降卑为人，经历许多曲折痛苦的耶稣，祂借着死败坏了掌死权的魔鬼，应验了「女人的后裔要伤你(蛇)的头」的应许。大卫用小石子打中敌人的头，就是靠着基督打败了撒旦，而胜过了仇敌。

(二)大卫只用一块小石子就把歌利亚打倒，假定再来四个歌利亚，大卫所剩下的小石子还是足够应付的，这既是得胜有余的说明。大卫所预表的耶稣，不是仅仅得胜，而是得胜有余。我们靠着爱我们的主，也可过得胜有余的生活(罗八 37)。

【撒上十七 50】「这样，大卫用机弦甩石，胜了那非利士人，打死他；大卫手中却没有刀。」

《吕振中译》「这样、大卫强过那非利士人、是用甩机弦和石子；大卫击中了那非利士人、而杀死他，手中并没有刀。」

《原文字义》「甩石」石头。

《文意注解》「这样，大卫用机弦甩石，胜了那非利士人，打死他；大卫手中却没有刀」：『打死他』可能意指打晕他，使他失去意识和行动的能力；『大卫手中却没有刀』此刻那拿盾牌的大概吓破了胆，逃之夭夭，故大卫可以上前而不受拦阻。

【撒上十七 51】「大卫跑去，站在非利士人身旁，将他的刀从鞘中拔出来，杀死他，割了他的头。非利士众人看见他们讨战的勇士死了，就都逃跑。」

《吕振中译》「大卫跑去、站在非利士人旁边，将他的刀拔出鞘来，杀死他，用刀割了他的头。非利士众人看见他们的勇士死了，就都逃跑。」

《原文字义》「勇士」强壮的，大能的。

《文意注解》「大卫跑去，站在非利士人身旁，将他的刀从鞘中拔出来，杀死他，割了他的头。非利士众人看见他们讨战的勇士死了，就都逃跑」：『站在非利士人身旁』这话证明那拿盾牌的已经跑掉了；『杀死他』这话证明 50 节并未完全「打死」；『割了他的头』头与身体分开，连后方远处的敌我双方都能清楚分辨歌利亚已死。

《话中之光》 (一)大卫用歌利亚的刀割了歌利亚的头，用仇敌的武器胜过了仇敌。当我们生命中的那些「歌利亚」被神的「机弦甩石」打败以后，从前辖制我们、叫我们最害怕的弱点，也会转变我们最能荣耀神、叫仇敌蒙羞的地方：骄傲变成谦卑，刚硬变成柔和，自私变成舍己，嫉妒变成欣赏；上瘾的从此得了自由，爱发怨言的变得凡事谢恩。

(二)大卫一得胜，以色列全军就都得胜了。反过来说，歌利亚被打死，非利士人就都溃退了。感谢神，因我们的元帅基督已经得胜，我们在祂也已得胜了。基督得胜是既成的事实，我们不过在祂得胜里享受祂的得胜而已。撒但的失败，也是既成的定局，我们只要在基督里夸主的得胜，仇敌在我们面前就都败阵了。

【撒上十七 52】「以色列人和犹大人便起身呐喊、追赶非利士人，直到迦特（或作“该”）和以革伦的

城门。被杀的非利士人倒在沙拉音的路上，直到迦特和以革伦。」

〔吕振中译〕「以色列人和犹太人便起身，呐喊，追赶非利士人、直到迦特〔传统：该〕和以革伦的城门；被刺死伤的人都倒在路上，从沙拉音直到迦特和以革伦。」

〔原文字义〕「呐喊」喊叫；「迦特」山谷；「以革伦」移民，连根拔起；「沙拉音」双闸。

〔文意注解〕「以色列人和犹太人便起身呐喊、追赶非利士人，直到迦特和以革伦的城门」：兵败如山倒，非利士军溃散，以色列军便上前追赶。

「被杀的非利士人倒在沙拉音的路上，直到迦特和以革伦」：『沙拉音』战场附近某处低地，确实地点不详；『迦特和以革伦』非利士人的五大城之二(参撒五 8, 10)，这两城都靠近山地，迦特在南，以革伦在北。

【撒十七 53】「以色列人追赶非利士人回来，就夺了他们的营盘。」

〔吕振中译〕「以色列人火急地追赶非利士人回来，就抢掠了他们的军营。」

〔原文字义〕「营盘」营盘，营地。

〔文意注解〕「以色列人追赶非利士人回来，就夺了他们的营盘」：『夺了他们的营盘』意指掠夺非利士人所留下来的军用物资，作为战利品。

【撒十七 54】「大卫将那非利士人的头拿到耶路撒冷，却将他军装放在自己的帐棚里。」

〔吕振中译〕「大卫将那非利士人的头带到耶路撒冷；却将他的军器放在自己的帐棚里。」

〔原文字义〕「耶路撒冷」平安的训诲。

〔文意注解〕「大卫将那非利士人的头拿到耶路撒冷，却将他军装放在自己的帐棚里」：『耶路撒冷』此时耶路撒冷仍在耶布斯人的手中，故应当指犹大支派已经攻占的相邻地方(参书十五 63)；『自己的帐棚』指伯利恒大卫的家中。

【撒十七 55】「扫罗看见大卫去攻击非利士人，就问元帅押尼珥说：“押尼珥啊，那少年人是谁的儿子？”押尼珥说：“我敢在王面前起誓，我不知道。”」

〔吕振中译〕「扫罗看见大卫出阵去和那非利士人接战，就问军长押尼珥说：『押尼珥阿，这个青年人是谁的儿子？』押尼珥说：『王阿，我指着你的性命来起誓，我若知道，我就该死。』」

〔原文字义〕「押尼珥」我父是灯。

〔文意注解〕「扫罗看见大卫去攻击非利士人，就问元帅押尼珥说：押尼珥啊，那少年人是谁的儿子？押尼珥说：我敢在王面前起誓，我不知道」：『是谁的儿子』当扫罗被邪灵扰乱的时候，大卫侍立在他面前并为他弹琴，故应当认识大卫，但可能已经忘记自己曾派人接触过耶西，故有此问。

【撒十七 56】「王说：“你可以问问那幼年人是谁的儿子。”」

〔吕振中译〕「王说：『你去问问这个童子是谁的儿子。』」

〔原文字义〕「幼年人」年轻人。

〔文意注解〕「王说：你可以问问那幼年人是谁的儿子」：问明大卫的出身，大概是有意履行先前所作给予奖赏的承诺(参 25 节)，特别是许配女儿，需要认明对方的家世。

【撒上十七 57】「大卫打死非利士人回来，押尼珥领他到扫罗面前，他手中拿着非利士人的头。」

〔吕振中译〕「大卫击杀了那非利士人回来，押尼珥将他到扫罗面前，那非利士人的头还在他手中。」

〔原文字义〕「领(原文双字)」拿，取(首字)；来，去(次字)。

〔文意注解〕「大卫打死非利士人回来，押尼珥领他到扫罗面前，他手中拿着非利士人的头」：『大卫打死非利士人回来』应当是指以色列全军追赶敌人，并且回头掠夺敌营(参 52~53 节)之后，也有可能指整个战役结束之后；『非利士人的头』原先是拿到耶路撒冷存放(参 54 节)，现在带到扫罗得面前。

【撒上十七 58】「扫罗问他说：“少年人哪，你是谁的儿子？”大卫说：“我是你仆人伯利恒人耶西的儿子。”」

〔吕振中译〕「扫罗问他说：『青年人哪，你是谁的儿子？』大卫说：『我是你仆人伯利恒人耶西的儿子。』」

〔文意注解〕「扫罗问他说：少年人哪，你是谁的儿子？大卫说：我是你仆人伯利恒人耶西的儿子」：请参阅 12 及 56 节注解。

〔话中之光〕(一)「我是你仆人伯利恒人耶西的儿子。」哦！这是何等荣耀的答复！这也是说出他得胜的源由。「伯利恒」这三个字，在原文是粮食之家的意思。「耶西」这个名字，则是富足的意思。大卫是生于伯利恒，意即生长于粮食之家，耶西之子就是富足之子。一个人长于粮食充足之家，定规是体力强壮。他又是富足之子，具有一切全备优越的条件。这样的战士，定规是得胜有余。

(二)感谢神，我们确是长在粮食之家，主就是我们生命的粮，这从天上降下的粮天天供应我们，作我们的满足，加我们的力量。同时我们的父「祂本性一切的丰盛，都有形有体的居住在基督里面，你们在祂里面得了丰盛」(西二 9~10 节)。「从祂丰满的恩典里，我们都领受了」(约一 16)。感谢神，我们竟和大卫一样生于粮食之家，且是富足之子。但愿我们用信心来支取，用饥渴的心来领受，好叫我们经历得胜的基督作我们主观的得胜。

(三)本章的焦点不是与非利士人的战役，而是通过战斗强调与神同在的大卫必然会成为以色列真正的救赎者。本章向我们揭示，世上的惊涛骇浪丝毫也不能威胁信靠神的人(约十六 33)，这世界的主角并不是世界的权贵，乃是与神同行的人。

叁、灵训要义

【大卫 vs 歌利亚】

一、代表神的大卫：

1. 「大卫是犹大伯利恒的以法他人耶西的儿子」(12节)：是神所钟爱的(大卫)，有丰盛(以法他)生命

的粮食(伯利恒)。

2.「耶西有八个儿子。…大卫是最小的」(12, 14节): 满有复活(第八)的生命。

3.「放他父亲的羊」(15节): 是羊的好牧人(约十11)。

4.「大卫早晨起来, 将羊交托一个看守的人, 照着他父亲所吩咐的话, 带着食物去了」(20节): 殷勤(早晨起来)顺从(照着他父亲所吩咐的话)。

5.「大卫…跑到战场, 问他哥哥们安」(22节): 带来平安。

6.「大卫的长兄…向他发怒, 说: 我知道你的骄傲和你心里的恶意, …大卫说: 我作了什么呢? 我来岂没有缘故吗? 大卫就离开他转向别人」(28~30节): 被人误会, 却不争吵。

7.「扫罗对大卫说: 你不能去与那非利士人战斗, 因为你年纪太轻, 他自幼就作战士」(33节): 受人藐视, 却不气馁。

8.「大卫对扫罗说: 你仆人为父亲放羊, 有时来了狮子, 有时来了熊, 从群中衔一只羊羔去。我就追赶它, 击打它, 将羊羔从它口中救出来。它起来要害我, 我就揪着它的胡子, 将它打死」(34~35节): 为救羊羔, 与恶兽搏斗。

9.「这未受割礼的非利士人向永生神的军队骂阵, 也必像狮子和熊一般。大卫又说: 耶和华救我脱离狮子和熊的爪, 也必救我脱离这非利士人的手」(36~37节): 不畏惧巨人, 因为信靠神手的帮助。

10.「扫罗就把自己的战衣给大卫穿上, …大卫…对扫罗说: 我穿戴这些不能走, 因为素来没有穿惯。于是摘脱了」(38~39节): 不习惯别人的战袍。

11.「他手中拿杖, 又在溪中挑选了五块光滑石子, 放在袋里, 就是牧人带的囊里; 手中拿着甩石的机弦, 就去迎那非利士人」(40节): 单靠平日所熟练的甩石机弦。

12.「我来攻击你, 是靠着万军之耶和华的名, 就是你所怒骂带领以色列军队的神」(45节): 信靠万军之耶和华的名。

13.「今日耶和华必将你交在我手里。我必杀你, 斩你的头, 又将非利士军兵的尸首给空中的飞鸟、地上的野兽吃, 使普天下的人都知道以色列中有神」(46节): 争战的目的是使人认识真神。

14.「又使这众人知道耶和华使人得胜, 不是用刀用枪, 因为争战的胜败全在乎耶和华。祂必将你们交在我们手里」(47节): 相信争战的胜败全在乎神。

15.「大卫用手从囊中掏出一块石子来, 用机弦甩去, 打中非利士人的额, 石子进入额内, 他就扑倒, 面伏于地」(49节): 击打对手的头(折服人的头脑心思)。

二、代表撒但的歌利亚:

1.「从非利士营中出来一个讨战的人, 名叫歌利亚, 是迦特人」(4节): 表面上光彩耀目(歌利亚), 实际上是神忿怒酒醉(迦特)中的材料。

2.「身高六肘零一虎口」(4节): 近三公尺高的巨人, 生长不受约束的「拿非林」。

3.「头戴铜盔, 身穿铠甲, …腿上有铜护膝, 两肩之中背负铜戟; …有一个拿盾牌的人在他前面走」(5~7节): 全副武装, 几乎无懈可击。

4.「可以从你们中间拣选一人, 使他下到我这里来。…我若胜了他, 将他杀死, 你们就作我们的仆人, 服侍我们」(8~9节): 挑战的目的是叫人做撒但的奴仆。

- 5.「那非利士人早晚都出来站着，如此四十日」(16节)：他的工作是试探人(四十日)。
- 6.「以色列众人看见那人就逃跑，极其害怕」(24节)：令人畏惧。
- 7.「非利士人观看，见了大卫，就藐视他，因为他年轻，面色光红，容貌俊美」(42节)：凭外貌判断人，藐视人。
- 8.「非利士人对大卫说：你拿杖到我这里来，我岂是狗呢？非利士人就指着自己的神咒诅大卫」(43节)：自高自大，指着偶像假神咒诅人。
- 9.「非利士人又对大卫说：来吧！我将你的肉给空中的飞鸟、田野的走兽吃」(44节)：自信满满。
- 10.「大卫对非利士人说：你来攻击我，是靠着刀枪和铜戟」(45节)：靠着刀枪。
- 11.「大卫跑去，站在非利士人身旁，将他的刀从鞘中拔出来，杀死他，割了他的头」(51节)：反被自己的刀枪所杀。

【大卫战胜歌利亚】

圣经：撒上十七章

一、主耶稣被圣灵充满，就被撒但试探四十日；大卫受膏，即面临非利士人骂阵四十日

- 1.吃饱是为争战；神在敌人面前，为我们摆设筵席(诗廿三 5)
- 2.先擒壮士，后抢家产(太十二 29)；主打破魔鬼的头，把我们释放出来；大卫打破歌利亚的头
- 3.今天我们得着圣灵，也要从事属灵的争战

二、歌利亚代表肉体

- 1.信徒最大的难处是肉体，神要我们完全属灵
- 2.肉体又高又大，又粗又野，专门欺负我们
- 3.老亚当有六千年的历史(从小是战士)，它最会挑拨我们犯罪
- 4.肉体躲在各样事物(军装)后面，叫我们无缝可入

三、对付肉体不可用血气兵器

- 1.天天耀武扬威上阵，但未交阵即败阵；意志起初得意，但最后仍归失败
- 2.立志行善，就是扫罗的铠甲

四、对肉体的要领

- 1.不轻看主的生命(属灵年日虽少)
- 2.反而轻看歌利亚不过是头野兽
- 3.奉主的名
- 4.运用圣灵所给的宝贵经历——平时要操练
- 5.排阵——要在身体里
- 6.接受患难——溪石变圆滑
- 7.靠着圣灵治死身体的恶行

五、对付肉体的结果

- 1.歌利亚死了——巨人那生长不受控制的部分被制服了

2.以色列中有神——在身上和教会中彰显神的荣耀

撒母耳记上第十八章注解

壹、内容纲要

【扫罗嫉恨大卫】

- 一、约拿单与大卫结盟(1~4节)
- 二、扫罗杀死千千，大卫杀死万万的试探(5~9节)
- 三、扫罗对大卫又嫉又怕(10~16节)
- 四、扫罗设法藉非利士人的手害大卫(17~27节)
 - 1.先答应与大女儿米拉婚配，后又反悔(17~19节)
 - 2.后答应与二女儿米甲婚配，但须100非利士人阳皮(20~27节)
- 五、扫罗越发害怕大卫(28~30节)

贰、逐节详解

【撒上十八 1】「大卫对扫罗说完了话，约拿单的心与大卫的心深相契合。约拿单爱大卫，如同爱自己的性命。」

（吕振中译）「大卫对扫罗说完了话，约拿单的心和大卫的心（或译：性命）就连结在一起；约拿单爱大卫、如同爱自己的性命。」

（原文字义）「大卫」所钟爱的；「扫罗」所想望的；「约拿单」耶和华已给与；「深相契合」绑在一起，同盟。

（文意注解）「大卫对扫罗说完了话，约拿单的心与大卫的心深相契合」：『说完了话』大概是报告杀死歌利亚的过程；『深相契合』意指英雄相惜，彼此仰慕。

「约拿单爱大卫，如同爱自己的性命」：是一种无私的爱，甚至愿意为他牺牲王位的继承权(参撒上二十三 17)。

（话中之光）（一）这不仅是说一种感情上的心，乃是说到他整个人的魂里面的光景。一般来说，魂就是包括意志，感情和心思。思想，感情，意志，整个的被一件事抓住，约拿单的感觉的对象就是大卫，大卫的对象就是约拿单。这不是单方面的，是双方面的。他们里面的感觉完全的连接在一起，以致约拿单到了一个地步，「爱大卫胜过爱自己的魂。」中文把它翻成性命也很合宜，但是比性命要更重一

点。因为在以后我们要看见约拿单实在把他整个的自己都为大卫交出来。

(二)大卫见到约拿单，二人立刻成为密友。他们的友谊是圣经记载中最深厚亲密的一例，因为：(1)他们的友情是建立于彼此对神专一的交托，而不只是他们彼此之间的投契；(2)他们不容有其它因素介入彼此的友谊，就连家庭、事业、前途也不能拦阻；(3)友谊受到考验的时候反而更为密切；(4)双方的友谊至死不渝。

(三)约拿单是个勇敢的战士，他相信「耶和华使人得胜，不在乎人多人少」，跟大卫的信念相同(参撒上十四 6；十七 47)。所以他们的相爱，不仅是孤单的心需要友谊，也超越英雄惺惺相惜，而是有相同的信念，有一同为主争战的目标。如果缺乏这必须的联结力，友谊就不是真实的，也不能耐久。

(四)「如同爱自己的生命」，描述约拿单对大卫的友情，在本书中多次被强调(参 3 节；撒上二十 17；撒下一 26)。约拿单的这种友情，预表了为朋友舍弃自己生命的耶稣基督之爱(参约十五 13~15)。

(五)我们每一个人在属灵上都需要寻找到一个自己可以深交，一起祷告，一起追求主的同伴。不然的话，我们一落单，仇敌随时可以来破坏、吞吃我们。一根筷子，很容易就被折断，但是许多的筷子在一起就不容易被折断；一个炭火很容易变冷，但是活在炭堆里，可以保持他的热力，保持爱主的心。

【撒上十八 2】「那日扫罗留住大卫，不容他再回父家。」

(吕振中译)「就在那一天、扫罗就把大卫收下来，不让他回他父亲家里。」

(原文字义)「留住」接受，接纳。

(文意注解)「那日扫罗留住大卫，不容他再回父家」：『留住』指留他长住宫中。

【撒上十八 3】「约拿单爱大卫如同爱自己的性命，就与他结盟。」

(吕振中译)「约拿单和大卫结盟，因为约拿单爱大卫如同爱自己的性命。」

(原文字义)「结」砍下；「盟」契约，盟约。

(文意注解)「约拿单爱大卫如同爱自己的性命，就与他结盟」：『结盟』指向神誓愿彼此推心置腹，成为莫逆之交。实际上，从后来事情的发展可以看出，约拿单与大卫结盟，乃是彼此同意，约拿单把王位的继承权让给大卫，他自己则作大卫的宰相辅佐他(参撒上二十三 17)。

(话中之光) (一)约拿单与大卫「结盟」(3 节)，成为生死之交，是因为神与他们同在(参撒上二十 42)。大卫是为神的名争战、倚靠神争战(参撒上十七 45~46)，约拿单也是为神的名争战、倚靠神争战(参撒上十四 6)，所以两人十分投缘。

(二)真正的友谊是「患难见真情」，约拿单在大卫处于绝望、患难时，还向他表示不变的爱和安慰。在这个角度上，可以称他为传达神的安慰和爱的使者。像这样，神是在我们最软弱，贫乏时寻找并安慰我们(参诗八十六 17；一百十九 50；赛五十一 12；徒九 31)。

【撒上十八 4】「约拿单从身上脱下外袍，给了大卫，又将战衣、刀、弓、腰带都给了他。」

(吕振中译)「约拿单把身上的外袍脱下来、给了大卫，连他的战衣、以及刀、弓、和腰带、也都给了他。」

〔原文字义〕「脱下」剥去，脱去。

〔文意注解〕「约拿单从身上脱下外袍，给了大卫，又将战衣、刀、弓、腰带都给了他」：约拿单将自己的皇家衣饰和配戴送一份给大卫。这些礼物又有「王位」的象征，因此许多解经家都认为这里的盟约内容可能是跟王位继承相关。

〔话中之光〕(一)约拿单脱下外袍、战衣等等给大卫，他知道今后领导以色列人争战的责任已经落在大卫的身上，这一点实在是约拿单的得胜。在属灵的事上，切不可抓住神以往的托付而不肯让神有新的安排。人的天然是不肯舍己的，一有权柄地位，就紧握着而不肯放手，人可恶的「己」是祸害的根源，今天教会中一切难处的发生，推根究底无一不是出于自己的作祟，己不受对付，所谓的属灵都是虚假的。

(二)约拿单对大卫的爱是这么伟大以致于他准备好要说「他必兴旺，我必衰微」，就像施洗约翰在许多世纪后说的一样(参约三 30)。他在大卫身上看到了他一度曾梦想成为的人。这两个人所有值得赞美的特性都通过真实的友谊结合在一起了，并且约拿单醒悟到了这个事实：幸福在于表示爱而不是被爱。基督如此爱了我们，甚至祂自愿放下祂每一神圣的特权(参腓二 6~8)，从而使祂可以将真理的酵培植在每个人里面(参约一 9)。

【撒十八 5】「扫罗无论差遣大卫往何处去，他都作事精明。扫罗就立他作战士长，众百姓和扫罗的臣仆无不喜悦。」

〔吕振中译〕「扫罗无论差遣大卫到哪里去，大卫都去、而且无往而不利；扫罗立他为战士长，不但众民满意，就是扫罗的臣仆也都满意。」

〔原文字义〕「精明」有见识，谨慎的；「战士长(原文双字)」战争(首字)；人(次字)；「喜悦」喜欢，令人满意。

〔文意注解〕「扫罗无论差遣大卫往何处去，他都作事精明」：意指行事谨慎且明理，圆满达成任务。

「扫罗就立他作战士长，众百姓和扫罗的臣仆无不喜悦」：『战士长』军阶高于一般士兵；『无不喜悦』意指凡与他接触过的人都觉满意。

〔话中之光〕(一)就像摩西在法老的宫庭一样，大卫接受了在将来的岁月中对他大有益处的行政管理事务的训练。他被安置在一个可以从不同角度看生活的位置，并且蒙赐予属灵的洞察力使他可以区别对与错。像但以理一样，大卫在一个并不是他自己选择的环境中保持了正直；他也不害怕玷污。神将祂的仆人放在人类自私的涡流中并不迟疑，因为祂知道夜愈黑，他们的光就必愈明亮。

【撒十八 6】「大卫打死了那非利士人，同众人回来的时候，妇女们从以色列各城里出来，欢欢喜喜，打鼓击磬，歌唱跳舞，迎接扫罗王。」

〔吕振中译〕「大卫击败了非利士人回来，众人来到的时候，有妇女们从以色列各城里出来歌唱，有舞蹈的妇女带着手鼓和乐器欢欢喜喜地出来迎接扫罗王。」

〔原文字义〕「欢欢喜喜」欢乐，高兴；「磬」三条弦乐器。

〔文意注解〕「大卫打死了那非利士人，同众人回来的时候，妇女们从以色列各城里出来，欢欢喜喜，

打鼓击磬，歌唱跳舞，迎接扫罗王」：意指有一班妇女唱歌跳舞，领导民众迎接凯旋回归的军队。

【撒上十八 7】「众妇女舞蹈唱和，说：“扫罗杀死千千，大卫杀死万万。”」

（吕振中译）「那些嬉戏作乐的妇女彼此唱和说：『扫罗击杀其千千；大卫击杀其万万。』」

（原文字义）「唱和(原文双字)」弹奏，歌唱(首字)；对唱(次字)。

（文意注解）「众妇女舞蹈唱和，说：扫罗杀死千千，大卫杀死万万」：『千千…万万』原意杀死很多，是一种诗歌对仗表现法，并无谁多谁少的含意，可惜唱者无心，听者有意，造成扫罗对大卫的嫉恨，应当归咎于扫罗缺少文学素养。

（话中之光）（一）大卫打死歌利亚以后，神把他摆在一个环境里，叫以色列的妇女说，扫罗杀死千千，大卫杀死万万。这两句话，一句是试验大卫，一句是试验扫罗。正像箴廿七 21 所说：「人的称赞也试炼人。」大卫并没有被「大卫杀死万万」这一句话摇动，扫罗却被「扫罗杀死千千」这一句话摇动了，就是这一句把扫罗妒忌的心试出来了。所有环境上的遭遇，特别是常常接近我们的人对待我们的态度，是试验我们的心的。

【撒上十八 8】「扫罗甚发怒，不喜悦这话，就说：“将万万归大卫，千千归我，只剩下王位没有给他了。”」

（吕振中译）「扫罗非常恼怒，对这事很不高兴，就说：『归大卫呢、是万万；归我呢、只是千千；那么除了王位之外他还要甚么呢？』」

（原文字义）「不喜悦(原文双字)」发抖，颤抖(首字)；眼目(次字)；「王位」王权。

（文意注解）「扫罗甚发怒，不喜悦这话，就说：将万万归大卫，千千归我」：扫罗本来心存嫉妒，再加上误解诗歌的意思，以为妇女们「将万万归大卫，千千归自己」，当然会恼羞成怒了。由此可见，扫罗非常在意别人的评价。

「只剩下王位没有给他了」：此话暗示扫罗也具有很重的权力欲。

（话中之光）（一）扫罗曾经是一个谦卑、勇敢的战士，被百姓拥戴，也能包容反对他的人(参撒上十一 13)；在听到「扫罗杀死千千，大卫杀死万万」之前，他可能根本不知道自己里面还会有如此的嫉妒。我们也和扫罗一样，对自己「肉体的邪情私欲」(加五 24)并没有清楚的认识，直到肉体中的丑陋被别人的一句话、一个态度暴露了出来。因此，我们应当主动谦卑地求神鉴察，「看在我里面有什么恶行没有」(诗一百三十九 24)，不要等到造成了伤害才知道。

（二）属肉体的第八个特点是嫉妒纷争：嫉妒是肉体的本相，属肉体的人不肯接受圣灵的管理、「披戴主耶稣基督」，所以无法脱离嫉妒的捆绑(参罗十三 13~14)。而嫉妒必然会导致谋杀(参太五 21~22)，一旦有机会，嫉妒所带起的情绪就会以杀人的形式表达出来(参创四 4~8)。

【撒上十八 9】「从这日起，扫罗就怒视大卫。」

（吕振中译）「从那一天起、扫罗就侧目而看大卫。」

（原文字义）「怒视」注视。

（文意注解）「从这日起，扫罗就怒视大卫」：『怒视』指含着敌意的注视。

《话中之光》 (一)扫罗这个愤怒是从他嫉妒里产生的。我们要很小心自己里面尚未开发的卑情下品，我们有很多肉体的邪情私欲，可能是自己并不了解的。一句话，就把它给挖出来了。原来扫罗各方面表现也都满谦卑、勇敢，众人也都很爱戴他，可是扫罗经不起试验和环境的淘汰，一句话进来，把扫罗所有的丑态陆续挖出来。扫罗从现在开始，他的余生基本上是非常悲惨、丑态百出。

【撒上十八 10】「次日，从神那里来的恶魔大大降在扫罗身上，他就在家中胡言乱语。大卫照常弹琴，扫罗手里拿着枪。」

《吕振中译》「第二天、从神那里来的恶灵大大激动了扫罗，扫罗就在家中发神言狂；大卫天天手弹弦琴；扫罗手里总是拿着矛。」

《原文字义》「大大降在」昌盛，奔腾；「胡言乱语」预言；「枪」枪矛。

《文意注解》「次日，从神那里来的恶魔大大降在扫罗身上，他就在家中胡言乱语」：『大大降在』意指情况严重；『胡言乱语』意指好像先知受感说话般的不由自主。

「大卫照常弹琴，扫罗手里拿着枪」：扫罗在精神恍惚状态下手里拿着枪，相当危险。

《话中之光》 (一)从外在的形式看，「胡言乱语」和「说预言」很相似，但上次感动扫罗的是圣灵，这次驱使扫罗的却是「恶魔」。因此，我们不能因为某人「说预言」很灵验，就以为一定是出于圣灵。

(二)不要以为神奇的事就是圣灵作的工。弟兄姊妹，你们看到撒但也能叫人做同样的事，因此我们对这些事一定要追究那个源头。源头不对，我们不能承认那是圣灵的工作。不讲神所要讲的话，那就显出那源头不对。

(三)「我造光，又造暗；我施平安，又降灾祸。造作这一切的是我耶和華」(赛四十五)。翻译为「灾祸」的希伯来文是 ra，这字的基本意义是「灾」(指道德上的罪或灾祸的罪)。在以赛亚书的这段经文内，这个希伯来字代表了因犯罪而导致的痛苦、有害的结果。请留意雅各书如何指明这一连串事情的发展：「但各人被试探，乃是被自己的私欲牵引诱惑的。私欲既怀了胎，就生出罪来，罪既成长，就生出死来」(雅一 14~15)。

【撒上十八 11】「扫罗把枪一抡，心里说，我要将大卫刺透，钉在墙上。大卫躲避他两次。」

《吕振中译》「扫罗把矛拿起来，心里说：『我要刺透大卫，给钉在墙上。』大卫从扫罗面前躲避了两次。」

《原文字义》「抡」抛掷；「刺透」击杀。

《文意注解》「扫罗把枪一抡，心里说，我要将大卫刺透，钉在墙上。大卫躲避他两次」：扫罗打算借机行凶，然后托辞身不由己，就像喝了点酒就假装酒醉一样，幸好大卫身手矫健，躲过扫罗两次出其不意的袭击。

《话中之光》 (一)嫉妒似乎不是大罪，但是实际上与谋杀只差一步。你心中怨恨对手，就开始生出嫉妒，巴不得能将那人除去；接着你会千方百计用言语行为伤害对方，嫉妒心会越来越强烈。你要小心，不要让嫉妒在你生命之中留有余地。

(二)人的嫉妒心是撒但企图破坏人的人格和生活的的计策。这种嫉妒心不仅麻痹人的判断和分辨

力，并且给对方带来致命的损失(甚至死亡)(参创四 5~8)。不认识神的存在而活着的人，不承认圣灵在心里内住的人，只能掀起这种感情的波澜(参罗十三 13~14)。

(三)从属灵的角度上看，可以把扫罗当成是撒但的势力，因为他被恶魔缠住，不懈地策划要杀害被神指定的大卫，但扫罗的七次的企图都以失败告终。即使撒但如何地抵挡神的人并以他为敌，但神还是要破灭他们的诡计，保护自己的百姓，成就救赎事工。撒但把基督钉在十字架上，看似取得了胜利，但结果主通过复活来取得了最终的胜利。

(三)对扫罗的攻击，大卫没有进行对抗，只是「躲避」。这是圣灵掌管大卫内心的结果(参 14 节)。虽然大卫就如他自己所说「离死只有一步」(参撒下二十三 3)，但神保护他如同保护眼中的瞳人一样(参申三十二 10)，所以大卫没有伤一根头发(参撒下十四 45；但三 27；太十 30)。

【撒下十八 12】「扫罗惧怕大卫，因为耶和华离开自己，与大卫同在。」

(吕振中译)「扫罗惧怕大卫，因为永恒主和大卫同在，却离开了扫罗。」

(原文字义)「离开」转变方向，出发；「同在」(原文无此字)。

(文意注解)「扫罗惧怕大卫，因为耶和华离开自己，与大卫同在」：『惧怕大卫』本章共三次提到扫罗怕大卫，其原因：(1)神离开自己而与大卫同在；(2)大卫作事精明；(3)知道女儿米甲爱大卫(参 12, 15, 29 节)。

(话中之光) (一)扫罗「惧怕大卫」的原因，是他发现「耶和华离开自己，与大卫同在」。属肉体的人就是在事奉、追求这样属灵的事上，也会「贪图虚名，彼此惹气，互相嫉妒」(加五 26)，甚至传讲基督也可能是「出于嫉妒纷争」(腓一 15)。因此，当我们对别人的属灵长进、事奉成就心存嫉妒的时候，必须诚实面对，并且求圣灵帮助，让神的爱充满我们，才能脱离嫉妒的捆绑，因为「爱是不嫉妒；爱是不自夸，不张狂」(林前十三 4)。

(二)大卫深得民心 and 民望，引起扫罗嫉妒而想杀害他，但是大卫继续保护他，安慰他。可能有人嫉妒你，甚至攻击你。他们可能害怕你的长处，使他们暴露出自己的缺点。动手还击或免受攻击是人的本能反应，但是对敌人友善则是更好的对策(参太五 43~44)。求神赐你力量，好继续爱恨你的人，就像大卫一直爱扫罗一样。

【撒下十八 13】「所以扫罗使大卫离开自己，立他为千夫长，他就领兵出入。」

(吕振中译)「因此扫罗使大卫离开自己，立他为千夫长；他就领兵出入。」

(原文字义)「出」前往，出来；「入」进入，来，去。

(文意注解)「所以扫罗使大卫离开自己，立他为千夫长，他就领兵出入」：『离开自己』即指离开王宫；『领兵出入』意指执行特殊任务，包括训练和作战。

(话中之光) (一)扫罗抡枪事件以后，大卫从「战士长」(5 节)到「千夫长」(13 节)，但大卫对这种人事调动，不发任何怨言，竭尽全力忠于职务，精明地办妥所有的任务(参 5, 14, 15 节)。这里反复论及并强调下列三种情形：(1)耶和华与大卫同在(12, 14 节)；(2)大卫办事无比精明(14, 15 节)；(3)强调扫罗甚怕大卫(12, 15 节)。

【撒上十八 14】「大卫作事无不精明，耶和華也与他同在。」

（吕振中译）「凡大卫所行的都精明亨通；永恒主和他同在。」

（原文字义）「精明」有见识，谨慎的。

（文意注解）「大卫作事无不精明，耶和華也与他同在」：『作事…精明』本章共四次提到大卫作事精明(参 5, 14, 15, 30 节)，请参阅 5 节注解；『与他同在』三次提到神与大卫同在(参阅 12, 14, 28 节)。

（话中之光）（一）卫虽是大大得胜，声名远播，但他仍以常人自居，不自命非凡，从以下几点可以看出：(1)大卫仍照常替扫罗弹琴；(2)当扫罗要他作女婿时，他自认不配说：「我是贫穷卑微的人」；(3)这段圣经有三次说到「耶和華与他同在」，这说出大卫和神的交通仍是紧密，大卫成为合神心意的人，其秘诀就是不敢稍微离开神，他的经历告诉我们，「我将耶和華常摆在我面前，因他在我右边，我便不至动摇」(诗十六 8)。

【撒上十八 15】「扫罗见大卫作事精明，就甚怕他。」

（吕振中译）「扫罗见大卫非常精明亨通，就很惧怕他。」

（原文字义）「精明」有见识，谨慎的。

（文意注解）「扫罗见大卫作事精明，就甚怕他」：『作事精明』本章共四次提到大卫作事精明(参 5, 14, 15, 30 节)，请参阅 5 节注解；『怕他』三次扫罗怕大卫(参 12, 15, 29 节)，请参阅 12 节注解。

【撒上十八 16】「但以色列和犹大众人都爱大卫，因为他领他们出入。」

（吕振中译）「但是以色列和犹大众人都爱大卫；因为他领他们出入。」

（原文字义）「出」前往，出来；「入」进入，来，去。

（文意注解）「但以色列和犹大众人都爱大卫，因为他领他们出入」：『爱大卫』本章共六次提到爱大卫，分别是约拿单两次，众人两次，米甲两次(参阅 1, 3, 16, 20, 22, 28 节)；『领他们出入』此处意指大卫显露了他的领袖才干。

（话中之光）（一）扫罗因为「惧怕大卫」，所以派他外出打仗(参 13 节)，反而使大卫得着更多带领百姓的机会，赢得了众人的喜爱。大卫存着清洁的心，谦卑顺服地接受了一切安排，只关心忠心完成任务，只注意神的同在；而神自己会负责保护大卫，让「万事都互相效力，叫爱神的人得益处」(罗八 28)。

【撒上十八 17】「扫罗对大卫说：“我将大女儿米拉给你为妻，只要你为我奋勇，为耶和華争战。”扫罗心里说，我不好亲手害他，要藉非利士人的手害他。」

（吕振中译）「扫罗对大卫说：『看吧，我的大女儿米拉、我要将她给为妻；只要你做我的勇士，去打永恒主的仗，就好了。』扫罗心里说：『我不好亲手害他，要藉着非利士人的手去害他。』」

（原文字义）「米拉」加增；「奋勇(原文双字)」男孩子(首字)；力量，能力(次字)。

（文意注解）「扫罗对大卫说：我将大女儿米拉给你为妻，只要你为我奋勇，为耶和華争战」：扫罗曾悬赏把女儿嫁给杀死歌利亚的人(参撒上十七 25)。

「扫罗心里说，我不好亲手害他，要藉非利士人的手害他」：扫罗表面上是为了实现自己的承诺，实际上是为了鼓励大卫继续奋勇参战，有更多机会死于战场。

《话中之光》 (一)扫罗不仅良心不安，而且背地里他也惧怕百姓，他们爱大卫，用歌唱表达了对他的忠诚。扫罗嫉妒对这个青年人的每一句赞美，他采取两面派的做法——就是自私之人的伎俩——当众阿谀奉承，背地图谋不轨。

(二)扫罗曾经承诺要把女儿许配给杀死歌利亚的人(参撒十七 25)因此，把大卫当作驸马的提案，看似自然，其实里面隐藏着政治黑幕。本文中连续三次提及扫罗的这种诡计(参 17, 21, 25 节)，以此暴露扫罗要杀死大卫的意图。在这里我们可以看出离开神的人(参 12 节)的一般特征。已丧失对神的爱和感恩的人，明知自己的想法和计画邪恶，却执着地要实行(参王下四 1；赛三十八 14；弥二 1~2)。因此他们将因着反复的罪恶，受到从神而来的更加严厉的审判(参伯四 8~9)。

【撒十八 18】「大卫对扫罗说：“我是谁，我是什么出身，我父家在以色列中是何等的家，岂敢作王的女婿呢？”」

《吕振中译》「大卫对扫罗说：『我，我是谁？我有甚么身分？我父的家族在以色列中是甚么样的家？而我要做王的女婿阿？』」

《原文字义》「出身」活着的，有生命的。

《文意注解》「大卫对扫罗说：我是谁，我是什么出身，我父家在以色列中是何等的家，岂敢作王的女婿呢？」：这是大卫谦逊之词，并非表示拒绝扫罗的提议。

【撒十八 19】「扫罗的女儿米拉到了当给大卫的时候，扫罗却给了米何拉人亚得列为妻。」

《吕振中译》「但是到了扫罗的女儿米拉该嫁给大卫的时候，他竟嫁给米何拉人亚得拉做妻子。」

《原文字义》「米何拉人」雀跃的；「亚得列」神的群众。

《文意注解》「扫罗的女儿米拉到了当给大卫的时候，扫罗却给了米何拉人亚得列为妻」：『米何拉人亚得列』圣经没有记载他的战功，反而记载了他和米拉生的五个儿子都被处死(参撒下二十一 8)。

【撒十八 20】「扫罗的次女米甲爱大卫。有人告诉扫罗，扫罗就喜悦。」

《吕振中译》「扫罗的女儿米甲爱大卫；有人告诉扫罗，扫罗就中意这事。」

《原文字义》「米甲」有谁能像神；「喜悦(原文双字)」认同，赞同(首字)；眼目(次字)。

《文意注解》「扫罗的次女米甲爱大卫。有人告诉扫罗，扫罗就喜悦」：『扫罗就喜悦』扫罗喜悦的原因，不是因女儿爱大卫，也不是因大卫作驸马，而是因为得到机会可以杀害大卫(参 21 节)。

【撒十八 21】「扫罗心里说：“我将这女儿给大卫，作他的网罗，好藉非利士人的手害他。”所以扫罗对大卫说：“你今日可以第二次作我的女婿。”」

《吕振中译》「扫罗心里说：『我要将这女儿给大卫、去饵诱他，好使非利士人的手能够害他。』于是扫罗对大卫说：『你今天就可以由第二个女儿来做我的女婿了。』」

〔原文字义〕「网罗」引诱，饵。

〔文意注解〕「扫罗心里说：我将这女儿给大卫，作他的网罗，好藉非利士人的手害他」：『作他的网罗』意指诱使大卫上当，为了作扫罗的驸马，不知不觉甘心冒生命的危险，去履行「聘礼」的要求(参 25 节)。

「所以扫罗对大卫说：你今日可以第二次作我的女婿」：『第二次』有二意：(1)扫罗第二次许配女儿给大卫；(2)扫罗第二种许配女儿给大卫的条件(参 25 节)。

〔话中之光〕(一)上次扫罗是因被恶魔缠绕而要杀大卫(参 10 节)，但这一次他却在很清醒的情况下，以大卫和自己女儿的婚姻为借口，用狡猾的方法图谋杀死大卫。神的灵已离开的扫罗的心中，罪的工作越来越强烈(参撒下十九 1, 9, 10)。就像这样罪随着时间的推移，具有越来越大的破坏力。

【撒下十八 22】「扫罗吩咐臣仆说：“你们暗中对大卫说：‘王喜悦你，王的臣仆也都喜爱你，所以你当作王的女婿。’”」

〔吕振中译〕「扫罗吩咐臣仆说：『你们要静悄悄告诉大卫说：“看哪，王喜欢你，王的臣仆也都爱你；如今你做王的女婿吧。”』」

〔原文字义〕「暗中」秘密，神秘；「喜悦」欢喜，乐意；「喜爱」爱。

〔文意注解〕「扫罗吩咐臣仆说：你们暗中对大卫说：王喜悦你，王的臣仆也都喜爱你，所以你当作王的女婿」：意指用耳语方式，诱使大卫对娶扫罗的女儿感到兴趣。

【撒下十八 23】「扫罗的臣仆就照这话说给大卫听。大卫说：“你们以为作王的女婿是一件小事吗？我是贫穷卑微的人。”」

〔吕振中译〕「扫罗的臣仆就将这话说给大卫听。大卫说：『你们以为做王的女婿是件轻微的事么？我，我是个穷乏轻微的人哪。』」

〔原文字义〕「小事」不重要，微不足道；「贫穷」穷乏；「卑微」被轻视。

〔文意注解〕「扫罗的臣仆就照这话说给大卫听。大卫说：你们以为作王的女婿是一件小事吗？我是贫穷卑微的人」：大卫所在意的是，他根本就付不起高额的聘礼。

〔话中之光〕(一)扫罗为自己的声望骄傲狂妄，大卫则保持谦卑，就连全国上下都称赞他的时候，他也不动心。尽管大卫在一切事上尽皆顺利，在全境出了名，却不想利用群众拥护的优势反对扫罗。不要让名望使你自以为了不起(误会自己有多么重要)。未成名的人比较容易谦卑，但是在别人把你捧上云端的时候，你怎样反应呢？

【撒下十八 24】「扫罗的臣仆回奏说，大卫所说的如此如此。」

〔吕振中译〕「扫罗的臣仆告诉扫罗说：『大卫是这样这样说的。』」

〔原文字义〕「回奏」报告，声明；「如此如此」言论，言语。

〔文意注解〕「扫罗的臣仆回奏说，大卫所说的如此如此」：意指回奏扫罗关于大卫对此婚配的态度：(1)大卫有兴趣要娶米甲；(2)但问题在于无力付聘礼。

【撒上十八 25】「扫罗说：“你们要对大卫这样说：‘王不要什么聘礼，只要一百非利士人的阳皮，好在王的仇敌身上报仇。’”扫罗的意思要使大卫丧在非利士人的手里。」

〔吕振中译〕「扫罗说：『你们要对大卫这样说：“王要的并不是聘礼，乃是一百个非利士人的阳皮，好在王的仇敌身上报仇呢。”』原来扫罗所图谋的乃是要使大卫倒毙在非利士人手下。」

〔原文字义〕「阳皮」包皮。

〔文意注解〕「扫罗说：你们要对大卫这样说：王不要什么聘礼，只要一百非利士人的阳皮，好在王的仇敌身上报仇」：扫罗的回话冠冕堂皇：(1)王不要什么聘礼；(2)王要的是代替他向仇敌报仇。『一百非利士人的阳皮』非利士人未受割礼(参撒上十七 26)，所以「阳皮」可以作为杀死非利士人的证据。若要得到一百个阳皮，必须杀害一百个非利士人，这在平时相当不容易。

「扫罗的意思要使大卫丧在非利士人的手里」：大卫要杀一百个人，必须深入敌境，极可能反而被非利士人所杀。

【撒上十八 26】「扫罗的臣仆将这话告诉大卫，大卫就欢喜作王的女婿。日期还没有到，」

〔吕振中译〕「扫罗的臣仆将这些话告诉大卫，大卫就中意做王的女婿。日期还没到，」

〔原文字义〕「欢喜(原文三字)」正直的，平坦的，适合的(首字)；言论，言语(次字)；眼目(末字)。

〔文意注解〕「扫罗的臣仆将这话告诉大卫，大卫就欢喜作王的女婿。日期还没有到」：『欢喜作王的女婿』一个穷老百姓，能作王的驸马，简直平步青云，当然喜出望外。

【撒上十八 27】「大卫和跟随他的人起身前往，杀了二百非利士人，将阳皮满数交给王，为要作王的女婿。于是扫罗将女儿米甲给大卫为妻。」

〔吕振中译〕「大卫就起身去，他和跟随他的人都去，在非利士人中间击杀了二百个人；大卫将他们的阳皮带来，满数交给王，要做王的女婿。于是扫罗将他的女儿米甲给了大卫做妻子。」

〔原文字义〕「起身」起来，起立；「满数」充满，成就。

〔文意注解〕「大卫和跟随他的人起身前往，杀了二百非利士人，将阳皮满数交给王，为要作王的女婿。于是扫罗将女儿米甲给大卫为妻」：『大卫和跟随他的人』大卫此时已是千夫长(参 13 节)，故至少带领了数百个人；『满数』不仅达到一百非利士人阳皮的要求(参 25 节)，甚至加倍的数目。

【撒上十八 28】「扫罗见耶和华与大卫同在，又知道女儿米甲爱大卫，」

〔吕振中译〕「扫罗看出、并且知道永恒主和大卫同在，而且扫罗的女儿米甲也爱大卫，」

〔原文字义〕「爱」友爱，情爱。

〔文意注解〕「扫罗见耶和华与大卫同在」：因见特殊聘礼的要求，难不倒大卫，必是由于神与他同在。

「又知道女儿米甲爱大卫」：扫罗大概知道女儿米甲眼高于顶(参撒下六 16)，居然爱上大卫，可见大卫具有某种特质。

【撒上十八 29】「就更怕大卫，常作大卫的仇敌。」

〔吕振中译〕「于是扫罗就更加怕大卫；终日不断地做大卫的仇敌。」

〔原文字义〕「怕(原文双字)」惧怕，害怕(首字)；脸面(次字)。

〔文意注解〕「就更怕大卫」：因为 28 节所记的两个理由。

「常作大卫的仇敌」：意指不间断地与大卫作对，想尽办法要将他除去。

〔话中之光〕 (一)扫罗「常作大卫的仇敌」，从今以后，大卫所过的日子定规是更加艰难，说当走的道路是更加的危险，但这一切不过叫他经历「我虽然行过死阴的幽谷，也不怕遭害，因为你与我同在，你的杖，你的竿，都安慰我」(诗二十三 4)。

【撒上十八 30】「每逢非利士军长出来打仗，大卫比扫罗的臣仆作事精明，因此他的名被人尊重。」

〔吕振中译〕「非利士人的将军常常出来打仗；每逢他们出来的时候，大卫所作的总比扫罗的臣仆所作的精明亨通；因此他的名极受尊重。」

〔原文字义〕「军长」统帅，将军，指挥官；「尊重(原文双字)」极度地，非常地(首字)；珍视，看中(次字)。

〔文意注解〕「每逢非利士军长出来打仗，大卫比扫罗的臣仆作事精明，因此他的名被人尊重」：意指大卫战功彪炳，威名更加被人传扬。

〔话中之光〕 (一)嫉妒会使人变得盲目。大卫有神的同在，「做事精明」，给扫罗的争战带来了得胜，但「属肉体」(罗八 9)的扫罗却「更怕大卫」(29 节)，还不如不信神的埃及人有智慧(参创三十九 3~4)。大卫越来越被人「尊重」，活在肉体中的扫罗却越来越害怕，陷入嫉妒心的煎熬中。

(二)扫罗越「作大卫的仇敌」(29 节)，就越让大卫去经历神，也越让「他的名被人尊重」。神使用环境中一个又一个的难处去对付大卫的肉体，破碎旧人、造就新人，让他更深地经历神的同在，把他训练成「属圣灵」(罗八 9)的王。这也是神训练我们脱离肉体，与基督一同「作王，直到永永远远」(启二十二 5)的方法。

(三)扫罗和大卫的肉体本相并没有任何不同，但神的灵已经离开扫罗(参撒上十六 14)，所以扫罗越来越不肯接受神的对付；而神的灵一直在大卫身上(参撒上十六 13；诗五十一 11)，所以大卫甘心接受神的拆毁。因此，同样是神的工作，但在扫罗和大卫身上的效果却完全不同，正如泥土越晒越硬、蜡却越晒越软。有没有「顺着圣灵而行」(加五 16)，正是今天属肉体 and 属圣灵的信徒的区别(参林前三 1)。

叁、灵训要义

【属灵的vs属血气的】

一、大卫、约拿单代表属灵的：

1. 「约拿单的心与大卫的心深相契合。约拿单爱大卫，如同爱自己的性命」(1 节)：爱是不嫉妒(林前十三 4)。

2.「约拿单爱大卫如同爱自己的性命，就与他结盟」(3节)：爱是不自私。

3.「约拿单从身上脱下外袍，给了大卫，又将战衣、刀、弓、腰带都给了他」(4节)：爱是肯牺牲自己。

4.「扫罗无论差遣大卫往何处去，他都作事精明。扫罗就立他作战士长，众百姓和扫罗的臣仆无不喜悦」(5节)：作事精明有见识，众人都喜悦。

5.「大卫照常弹琴」(10节)：给人带来和悦的气氛。

6.「大卫躲避他两次」(11节)：有神暗中的保护。

7.「大卫作事无不精明，耶和华也与他同在」(14节)：凡事有神同在并引导。

8.「但以色列和犹大众人都爱大卫，因为他领他们出入」(16节)：带领众人出入，得到众人的爱戴。

9.「大卫对扫罗说：我是谁，我是什么出身，我父家在以色列中是何等的家，岂敢作王的女婿呢？」(18节)：心存谦卑，不敢自以为够资格。

10.「每逢非利士军长出来打仗，大卫比扫罗的臣仆作事精明，因此他的名被人尊重」(30节)：行事随从圣灵，赢得众人尊重。

二、扫罗代表属血气的：

1.「扫罗甚发怒，不喜悦这话，就说：将万万归大卫，千千归我」(8节)：不能容忍别人受赞赏过于自己，自尊心作祟。

2.「从这日起，扫罗就怒视大卫」(9节)：迁怒于无辜的人。

3.「次日，从神那里来的恶魔大大降在扫罗身上，他就在家中胡言乱语」(10节)：言行受邪灵的控制。

4.「扫罗手里拿着枪」(10节)：给人带来肃杀的气氛。

5.「扫罗把枪一抡，心里说，我要将大卫刺透，钉在墙上」(11节)：仇恨等同杀人(参太五21~22)。

6.「扫罗惧怕大卫，因为耶和华离开自己，与大卫同在」(12, 15节)：失去神的同在，却又惧怕别人得神的恩待。

7.「扫罗对大卫说：我将大女儿米拉给你为妻，只要你为我奋勇，为耶和华争战。」扫罗心里说，我不好亲手害他，要藉非利士人的手害他」(17节)：存心诡诈，企图使人受害。

8.「扫罗的女儿米拉到了当给大卫的时候，扫罗却给了米何拉人亚得列为妻」(19节)：承诺不守信用。

9.「扫罗的次女米甲爱大卫。有人告诉扫罗，扫罗就喜悦。扫罗心里说：我将这女儿给大卫，作他的网罗，好藉非利士人的手害他」(20~21节)：假冒伪善，以女儿的幸福为诱饵，设计陷害对手。

10.「扫罗说：你们要对大卫这样说：王不要什么聘礼，只要一百非利士人的阳皮，好在王的仇敌身上报仇。扫罗的意思要使大卫丧在非利士人的手里」(25节)：表面冠冕堂皇，实则企图借刀杀人

11.「扫罗见耶和华与大卫同在，又知道女儿米甲爱大卫，就更怕大卫，常作大卫的仇敌」(28~29节)：又怕又恨，至终与人为敌。

撒母耳记上第十九章注解

壹、内容纲要

【大卫逃离王宫】

- 一、约拿单劝扫罗接纳大卫(1~7节)
- 二、扫罗想用枪刺透大卫(8~10节)
- 三、米甲助大卫逃走，伪装欺骗扫罗(11~17节)
- 四、大卫往见撒母耳，扫罗也受感说话(18~24节)

贰、逐节详解

【撒十九 1】「扫罗对他儿子约拿单和众臣仆说，要杀大卫；扫罗的儿子约拿单却甚喜爱大卫。」

（吕振中译）「扫罗吩咐他儿子约拿单和众臣仆要杀死大卫；但是扫罗的儿子约拿单却极喜爱大卫。」

（原文字义）「扫罗」所想望的；「约拿单」耶和华已给与；「喜爱」对…很喜欢，以…为乐；「大卫」受钟爱的。

（文意注解）「扫罗对他儿子约拿单和众臣仆说，要杀大卫」：『要杀大卫』因为大卫风头盖过扫罗，很得民心(参撒十八 16, 30)。

「扫罗的儿子约拿单却甚喜爱大卫」：『甚喜爱大卫』因为约拿单甘愿牺牲自己，乐见大卫受人欢迎(参撒十八 1~4)。

（话中之光）（一）「要杀大卫，」大卫此时虽然在外面成功，但里面的生命仍然还很幼稚，所以很容易在成功里迷失方向。因此，神没有让大卫立刻坐上国度的宝座，而是容忍扫罗开始对付大卫，借着扫罗的追赶，在大卫的身上作拆毁和建立的工作。

（二）如果说大卫被当作谋杀对象的唯一理由，那就是他作为臣仆做事的智慧，忠实于本分的事实(参撒十八 30)。圣徒持守信仰要努力更诚实、真实地生活，事实上这就是神的祝福(参太五 10~12；约十五 18~25)。

（三）「扫罗…要杀大卫；扫罗的儿子约拿单却甚喜爱大卫」两者针锋相对。圣经明文指出，当父亲吩咐儿子违背神律法的时候，儿子应当顺从神给他的引导。这个原则应用在儿子长大成人、可以自行负责、能够看穿一切欺诈的时候。作儿子的应当孝敬、帮助父亲，顺从父亲(参弗六:1~3)，但是对违背神律法的命令或劝告，是不应当听从的。

【撒十九 2】「约拿单告诉大卫说：“我父扫罗想要杀你，所以明日早晨你要小心，到一个僻静地方藏

身。」

〔吕振中译〕「约拿单告诉大卫说：『我父扫罗想法子要杀死你；所以明日早晨你要小心，留在一个隐密地方藏着；』

〔原文字义〕「小心」保守，注意；「僻静地方」隐密处；「藏身」隐藏，退出。

〔文意注解〕「约拿单告诉大卫说：我父扫罗想要杀你，所以明日早晨你要小心，到一个僻静地方藏身」：『你要小心』意指将自己躲藏起来，伺机而动；『僻静地方』即指田野(参 3 节)。

〔话中之光〕(一)尽管由神赋予了继承以色列王位的职务，以色列的现实却不接纳大卫，并排斥他，这好像预示了为赎以色列的罪而道成肉身来到世上的耶稣(参太一 21)，被其百姓彻底弃绝的情况。这些事件教导我们，神的旨意也会受不义之人的排斥，真理会受到非真理之挑战(参约一 9~11)。但是尽管有不义之人和非真理的挑战，神总能成就自己的旨意。

(二)神允许属肉体的扫罗去逼迫属圣灵的大卫，但是神也划定了界线：祂允许大卫受逼迫，但不允许大卫受伤害，「他虽失脚也不至全身扑倒，因为耶和华用手搀扶他」(诗三十七 24)。所以神又给大卫预备了出路，让他经历了约拿单(1~7 节；二十 1~42)、米甲(十九 11~17)、撒母耳(十九 18~24)、亚希米勒(二十一 1~6)、亚比该(二十五 14~34)等许多人的帮助，因此大卫才能发出信心的宣告：「我倚靠神，必不惧怕。人能把我怎么样呢」(诗五十六 11)?

【撒上十九 3】「我就出到你所藏的田里，站在我父亲旁边，与他谈论。我看他情形怎样，我必告诉你。」

〔吕振中译〕「我呢、要出去，在你藏身的田野里站在我父亲旁边，和他谈论到你的事；我看看怎样，便告诉你。」

〔原文字义〕「谈论」说话；「告诉」通知，报告。

〔文意注解〕「我就出到你所藏的田里，站在我父亲旁边，与他谈论。我看他情形怎样，我必告诉你」：『与他谈论』指两人就在大卫的藏身处附近，谈论有关他的事；『看他情形』指劝说扫罗接纳大卫，看他的反应如何。

【撒上十九 4】「约拿单向他父亲扫罗替大卫说好话，说：“王不可得罪王的仆人大卫，因为他未曾得罪你，他所行的都与你大有益处。”

〔吕振中译〕「约拿单向他父亲替大卫说好话，说：『王不可得罪王的仆人大卫；因为他未曾得罪了你；他所行的对于你都有极大好处。』

〔原文字义〕「好话」好的，令人愉悦的；「得罪」错过目标；「益处」(原文与「好话」同字)。

〔文意注解〕「约拿单向他父亲扫罗替大卫说好话，说：王不可得罪王的仆人大卫，因为他未曾得罪你，他所行的都与你大有益处」：『说好话』指求情的话；『不可得罪』指不可弃绝大卫，理由有二：(1)未曾得罪你；(2)与你大有益处。

〔话中之光〕(一)即使我们不喜欢别人，好似扫罗与大卫彼此不能相容，我们也应靠圣灵的能力，心中为他代求，像约拿单为他朋友求情一样，我们应极力寻求好话为别人代求，我们也要设身处地，往好处想。为人代求是主门徒最亲近主的途径，因为主长远活着，为众人代求。

(二)4~5 节约拿单的辩护具有两种特征：(1)意识神：他以「未曾」得罪(4 节)开始，以「为何取罪呢？」(5 节)结束，强有力地指出杀死大卫的行为在神面前将成为大罪；(2)正直性：他通过正直地评价大卫的功绩，来使自己的辩护更加有说服力，像这样借着神的权威，正直地查究真实的辩护，无论何时何地都会有很强的说服力。

【撒下十九 5】「他拼命杀那非利士人，耶和華為以色列众人大行拯救。那时你看见，甚是欢喜，现在为何无故要杀大卫，流无辜人的血，自己取罪呢？」

（吕振中译）「他冒险拚命击杀了那非利士人，永恒主就向以色列众人大行拯救；那时你看见，也很欢喜；现在你为甚么要无缘无故杀死大卫，流无辜人的血、来犯罪呢？」

（原文字义）「拼命(原文三字)」放置，设立(首字)；心智，自我(次字)；手，权力(末字)；「无辜人」干净的，免于处罚。

（文意注解）「他拼命杀那非利士人，耶和華為以色列众人大行拯救」：『那非利士人』指巨人歌利亚(参撒下十七 50~51)；『大行拯救』指除去众人所畏惧的敌人。

「那时你看见，甚是欢喜，现在为何无故要杀大卫，流无辜人的血，自己取罪呢？」：『那时…甚是欢喜』指当时是扫罗主动的留住大卫(参撒下十八 2)；『现在你为甚么』其后，大卫并未作甚么得罪扫罗的事，所以没有理由杀他。

（话中之光）(一)约拿单除了爱大卫之外，也爱扫罗。十诫里的「当孝敬父母」(出二十 12)很容易理解，但却很难遵行。约拿单用「流无辜人的血，自己取罪」这样沉重的话语来提醒扫罗，因为「孝敬父母」的前提，是敬畏神。

【撒下十九 6】「扫罗听了约拿单的话，就指着永生的耶和華起誓说：“我必不杀他。”」

（吕振中译）「扫罗听了约拿单的话，就指着永活的永恒主来起誓，说：『他决不会被杀死的。』」

（原文字义）「永生的」活着的，有生命的。

（文意注解）「扫罗听了约拿单的话，就指着永生的耶和華起誓说：我必不杀他」：『我必不杀他』这是扫罗在清醒的时候所说的誓言，问题是扫罗无法脱离邪灵的操纵(参 9 节)，所以仍不断违背誓言(参 10, 15 节等)。

（话中之光）(一)这是约拿单高贵的行为。他可能由于顾念父子的关系而牺牲对大卫的友谊。但是他却愿意在这情形中为他朋友求情，弥补这个缺陷。他想极力除去父亲扫罗的成见与不善的观念。他确为我们树立一个良好的榜样，足资效法。他为友爱与孝亲，只求扫罗与大卫和好。他向父亲以儿子身份尽孝，以臣仆的地位效忠。他的朋友，一位牧人战士及音乐家，对他的人生确投射和煦的阳光。

(二)扫罗起誓「我必不杀他」，实际上心里还在寻找机会，因为他把自己的权力、名声、地位，放在了神的旨意之上。凡是属肉体的人，他的话总是不可靠的，因为「立志为善由得我，只是行出来由不得我」(罗七 18)，所以无法靠自己脱离「肉体的邪情私欲」(加五 24)的捆绑。

(三)离弃神的人因良心迟钝之故，容易起「空誓言」(参太五 33~37)。这样的空誓言不仅是对人的犯罪，也是对神严重的犯罪(参出二十 16)。

【撒上十九 7】「约拿单叫大卫来，把这一切事告诉他，带他去见扫罗。他就仍然侍立在扫罗面前。」

〔吕振中译〕「约拿单把大卫叫来；约拿单将这一切事告诉他；约拿单带他去见扫罗；他就照常侍立在扫罗面前。」

〔原文字义〕「仍然」昨天，以前。

〔文意注解〕「约拿单叫大卫来，把这一切事告诉他，带他去见扫罗。他就仍然侍立在扫罗面前」：『仍然侍立在扫罗面前』指大卫恢复原职(参撒上十六 21)，平时在王宫中侍候，有事出外争战(参 8 节)。

〔话中之光〕(一)约拿单没有被父子之情所牵住、唯独立于正义的举动，是完全出自他那敬畏活神的信仰。结果大卫凭着真正的朋友约拿单的搭救，又一次越过了死亡的危机。这是神无微不至地保护自己所拣选的百姓(诗三十七 23~25)。

【撒上十九 8】「此后又有争战的事。大卫出去与非利士人打仗，大大杀败他们，他们就在他面前逃跑。」

〔吕振中译〕「此后又有战事；大卫出去、和非利士人交战，大大击败他们；他们就在他面前逃跑。」

〔原文字义〕「大大」巨大的；「逃跑」逃离，奔逃。

〔文意注解〕「此后又有争战的事。大卫出去与非利士人打仗，大大杀败他们，他们就在他面前逃跑」：『大大杀败』指杀死许多敌人。

【撒上十九 9】「从耶和华那里来的恶魔又降在扫罗身上(扫罗手里拿枪坐在屋里)，大卫就用手弹琴。」

〔吕振中译〕「从永恒主那里来的恶灵临到扫罗身上；(扫罗坐在屋里，手里拿着矛)大卫则手弹弦琴。」

〔原文字义〕「恶」坏的，恶的；「魔」灵，风，气。

〔文意注解〕「从耶和华那里来的恶魔又降在扫罗身上(扫罗手里拿枪坐在屋里)，大卫就用手弹琴」：『恶魔』与「圣灵」相反，即指「邪灵」；『降在扫罗身上』指附着并抓住扫罗，使他的行动身不由己。

〔话中之光〕(一)从外面搅扰他的是「恶魔」，从里面捆绑他的却是「肉体的邪情私欲」(加五 24)。所以每次大卫得胜，就会引起扫罗更大的嫉恨和苦毒。

(二)嫉妒是最卑劣的罪。嫉妒是甘心承认自己是孬种，比不上别人，又不肯求进，多没有出息！而且嫉妒只对付亲近的人，不嫉妒离他远的，更不嫉妒敌人。还有，嫉妒是真愚昧的罪，攻击伤害自己的人，是对自己不利，对敌人有利的。扫罗除去大卫，有谁更能卫他，护他，爱他？岂非自毁长城？更要造成女儿作寡妇，失去好外孙，儿子约拿单失去了好朋友，还不用说神的旨意无法成就。这是最愚昧的地方。无论如何，神的旨意是必然要成就的，不能毁坏的；被毁坏的，是要毁坏神旨意的人。

(三)人们彼此常有错误的偏见。嫉妒足以歪曲向善的行为。污秽也会使我们盲目，看不清彼此的优美，错误的设想常常是在于无辜的情况，我们自己也无法纠正，人堕落之后，就有这种败坏的本性。有人遭受污秽，我们是否愿意牺牲自己的名誉，而站起来维护他呢？

【撒上十九 10】「扫罗用枪想要刺透大卫，钉在墙上，他却躲开，扫罗的枪刺入墙内。当夜大卫逃走，躲避了。」

〔吕振中译〕「扫罗想法子要用矛刺透大卫，给钉在墙上；大卫却从扫罗面前溜走；扫罗把矛击进墙内；大卫就逃走躲避了。」

〔原文字义〕「刺透」打击，击打；「躲开」逃脱，移去；「躲避」溜出，被拯救。

〔文意注解〕「扫罗用枪想要刺透大卫，钉在墙上，他却躲开，扫罗的枪刺入墙内。当夜大卫逃走，躲避了」：『躲开』虽然大卫的身手矫健，但能躲过扫罗得枪刺，还是神使然的。

〔话中之光〕(一)这是大卫第四次面对扫罗的生命受到威胁(参撒上十八 10, 17; 十九 1)。在这里我们看到了：(1)大卫持有以善报恶的奉献性的爱(参罗十二 21)；(2)履行自己本分的人，展现了神的保护必与他同在的信心之人的样式。信耶稣的人都有尽力行善不可灰心(参加六 9)，因为计画并成就那事的不是人而是神(参腓一 6；雅五 7~11)。

(二)扫罗的嫉恨就像一根刺加在大卫的肉体上(参林后十二 7)，免得大卫在得胜中肉体膨胀，「过于自高」(林后十二 7)。神也会允许这样的难处发生在我们身上，好让我们「成就了一切，还能站立得住」(弗六 16)，不在得胜中陷入失败。

【撒上十九 11】「扫罗打发人到大卫的房屋那里窥探他，要等到天亮杀他。大卫的妻米甲对他说：“你今夜若不逃命，明日你要被杀。”」

〔吕振中译〕「那一夜扫罗打发差役到大卫的住宅去窥伺他，要在第二天早晨杀死他。大卫的妻子米甲对大卫说：『你今夜若不逃命，明日就会被杀死。』」

〔原文字义〕「里窥」看守，观看；「妻米」有谁能像神。

〔文意注解〕「扫罗打发人到大卫的房屋那里窥探他，要等到天亮杀他」：大卫虽然躲过扫罗的致命一击，但扫罗仍执意要杀他。

「大卫的妻米甲对他说：你今夜若不逃命，明日你要被杀」：米甲察觉宫中的气氛不寻常，有窥探者出没他们的房间附近，行动鬼祟，故怀疑父王存心杀害大卫。

【撒上十九 12】「于是米甲将大卫从窗户里缒下去，大卫就逃走，躲避了。」

〔吕振中译〕「于是米甲将大卫从窗户里缒下去、让他走；大卫就逃跑躲避了。」

〔原文字义〕「缒下去」下降，沉下；「躲避」溜出，被拯救。

〔文意注解〕「于是米甲将大卫从窗户里缒下去，大卫就逃走，躲避了」：『从窗户里缒下去』圣经中仅有三次记载了类似的逃命之举：(1)两个探子(参书二 15)；(2)大卫(本节)；(3)使徒保罗(参徒九 25；林后十一 33)。

〔话中之光〕(一)大卫向遭患难之人的避难所、神哀求、呼吁神的拯救(参诗五十九 1~16)。结果大卫因妻子米甲的机智得到救援，这意味着神通过米甲应允了大卫的祷告，「在患难之日求告我，我必搭救你」(诗五十 15)主的这句话不仅是对大卫，也是对所有向神祷告圣徒们的亘古不变的应许。当神允许仇敌「叫号如狗，围城绕行」(诗五十九 6)的时候，也会给我们开一扇窗户，让我们能「从窗户里缒下去」。

(二)神允许「作孽的人和喜爱流人血的人」(诗五十九 2)追赶祂的受膏者，正是要在大卫的身上做拆毁和建立的工作：一面破碎旧人、一面造就新人。所以神没有让大卫以对付歌利亚的勇气去抵挡扫

罗，而是带领他「逃走」(12节)。从外面看，是人在追赶他；从里面看，是神在追赶他。大卫的一生都在被神追赶，在追赶中暴露肉体的缺欠，在追赶中不住地在神的光中悔改，在追赶中经历神是他的一切，在追赶中生命成熟起来。

(三)大卫在困境中不是自怜自怨，也不是怀疑抱怨神，而是写了诗篇第五十九篇来赞美神：「但我要歌颂你的力量，早晨要高唱你的慈爱；因为你作过我的高台，在我急难的日子作过我的避难所」(诗五十九 16)。诗篇第五十九篇表达了大卫的心思，他没有白白地受苦，而是学到了神要他学习的功课，生命在拆毁中得着了建立。撒母耳记记录了大卫的历史事实，诗篇记录了大卫的生命历程，把撒母耳记和诗篇结合起来，才能看清大卫被神一路追赶到荣耀宝座上的属灵经历。

(四)圣经中三次「从窗户里缒下去」都与神的救赎有着很深的关联，使我们联想起今日向被捆在罪恶的人生施拯救的耶稣基督(参徒四 12)。

【撒上十九 13】「米甲把家中的神像放在床上，头枕在山羊毛装的枕头上，用被遮盖。」

(吕振中译)「米甲把家神像放在褥子里，又把一个山羊毛枕头放在搁枕头的地方，用衣服盖着。」

(原文字义)「神像」偶像；「被」覆盖物，外袍。

(文意注解)「米甲把家中的神像放在床上，头枕在山羊毛装的枕头上，用被遮盖」：『家中的神像』大卫是耶和华独一真神的坚信者(参撒上十七 26)，可能是艺术品饰物，或是米甲因为不孕(参撒下六 23)，所以偷偷地在她的闺房中拜求偶像假神。

【撒上十九 14】「扫罗打发人去捉拿大卫，米甲说：“他病了。”」

(吕振中译)「扫罗打发差役去捉拿大卫，米甲说：『他病了。』」

(原文字义)「捉拿」抓，拿。

(文意注解)「扫罗打发人去捉拿大卫，米甲说：他病了」：『捉拿』指强迫押送悼亡的面前；『他病了』米甲说谎，显出品格上的瑕疵。

【撒上十九 15】「扫罗又打发人去看大卫，说：“当连床将他抬来，我好杀他。”」

(吕振中译)「扫罗又打发差役去看大卫，说：『把他连褥子都抬上我这里来，我好杀死他。』」

(原文字义)「抬来」上升，攀登。

(文意注解)「扫罗又打发人去看大卫，说：当连床将他抬来，我好杀他」：『连床将他抬来』意指生病不是理由；『我好杀他』违背他自己所说「我必不杀他」的誓言(参 6 节)，不能托辞被恶魔降临身上，由不得自己。

【撒上十九 16】「使者进去，看见床上有神像，头枕在山羊毛装的枕头上。」

(吕振中译)「差役进去，看见有家神像在褥子里；又有山羊毛枕头放在搁枕头的地方。」

(原文字义)「头」头部。

(文意注解)「使者进去，看见床上有神像，头枕在山羊毛装的枕头上」：请参阅第 13 节注解。

【撒上十九 17】「扫罗对米甲说：“你为什么这样欺哄我，放我仇敌逃走呢？”米甲回答说：“他对我说：‘你放我走，不然，我要杀你。’”」

〔吕振中译〕「扫罗对米甲说：『你为甚么这样哄骗我，放我的仇敌逃走呢？』米甲回答扫罗说：『他对我说：“你放我走；不然，我就杀死你”；何必呢？』」

〔原文字义〕「欺哄」欺骗，误导。

〔文意注解〕「扫罗对米甲说：你为什么这样欺哄我，放我仇敌逃走呢？」：『欺哄我』痛感自己女儿的背叛；『我仇敌』扫罗视大卫为企图夺取他王位的大敌(参撒上十八 8)。

「米甲回答说：他对我说：你放我走，不然，我要杀你」：米甲再次说谎，托辞她是在胁迫下不得已而为。

【撒上十九 18】「大卫逃避，来到拉玛见撒母耳，将扫罗向他所行的事说了一遍。他和撒母耳就往拿约去居住。」

〔吕振中译〕「大卫就逃避躲，来到拉玛见撒母耳，将扫罗向他行的一切事告诉他。他和撒母耳就去住在拿约。」

〔原文字义〕「逃」穿越，前往；「避」溜出，被拯救；「拉玛」小山丘；「拿约」居所。

〔文意注解〕「大卫逃避，来到拉玛见撒母耳，将扫罗向他所行的事说了一遍。他和撒母耳就往拿约去居住」：『见撒母耳』当时撒母耳仍具有先知兼祭司的身分，故大卫可能是来向他请教神的旨意；『拿约』根据其原文意思「居所」，大概就是撒母耳所开办「先知学校」的地方(参 20 节)，有许多房舍(原文复数形态)。

〔话中之光〕(一)当时撒母耳已经年迈，没有能力保护大卫，但大卫来投奔撒母耳，目的是投靠撒母耳的神。后来大卫赞美神「是我的盾牌，是拯救我的角，是我的高台，是我的避难所」(撒下二十二 3)，表明他不但经历了恩典，而且在恩典里经历了赐恩典的神。

【撒上十九 19】「有人告诉扫罗说，大卫在拉玛的拿约。」

〔吕振中译〕「有人告诉扫罗说：『看哪，大卫在拉玛的拿约呢。』」

〔文意注解〕「有人告诉扫罗说，大卫在拉玛的拿约」：『有人』指扫罗为监视撒母耳所安置的眼线。

【撒上十九 20】「扫罗打发人去捉拿大卫。去的人见有一班先知都受感说话，撒母耳站在其中监管他们；打发去的人也受神的灵感说话。」

〔吕振中译〕「扫罗打发差役去捉拿大卫；去的人看见一群神言人正在传神言，撒母耳也站在其中监管着他们；扫罗的差役们也受神的灵感而发神言狂。」

〔原文字义〕「受感说话」预言；「监管」修正，建立；「感动说话」(原文与「受感说话」同字)。

〔文意注解〕「扫罗打发人去捉拿大卫。去的人见有一班先知都受感说话，撒母耳站在其中监管他们」：『监管他们』意指教导、指导他们。

「打发去的人也受神的灵感说话」：意指打发去的差役也被圣灵的能力所抓住，说话和行动均不由自主。

《话中之光》 (一)大卫九死一生逃脱被伏兵暗杀的危险(参 11, 12 节)，离开基比亚城逃到拉玛，扫罗一直追赶到那里要杀大卫，大卫走投无路了，此时拯救陷在绝望中的大卫的是圣灵(参 20, 21, 23 节)。如果我们处在极度的危机中，那时神肯定会拯救我们(参但三 17, 28；六 22；徒十二 11；十四 25~26)。

(二)扫罗三次打发刺客去杀大卫(参 20, 21 节)，都由圣灵动工而导致失败，于是自己亲自到拉玛的拿约杀死大卫(参 22~24 节)。神的灵感说话，指扫罗的部下被压倒一切的圣灵之工作，而进入不可自制的状态。这里他们所说的话不是对未来的预言，而是赞美神的话语(参撒上十 13)。

【撒上十九 21】「有人将这事告诉扫罗，他又打发人去，他们也受感说话。扫罗第三次打发人去，他们也受感说话。」

《吕振中译》「有人将这事告诉扫罗，扫罗又打发别的差役去，这些差役也受感动而发神言狂。扫罗第三次打发差役去，这些差役也受感动而发神言狂。」

《文意注解》「有人将这事告诉扫罗，他又打发人去，他们也受感说话。扫罗第三次打发人去，他们也受感说话」：指扫罗所打发去的第二、三批差役，也都被圣灵的能力所抓住，说话和行动均不由自主。

【撒上十九 22】「然后扫罗自己往拉玛去，到了西沽的大井，问人说：“撒母耳和大卫在哪里呢？”有人说：“在拉玛的拿约。”」

《吕振中译》「最后、扫罗自己也往拉玛去；他来到无草木的小山禾场的井〔传统：来到西沽的大井〕那里，问人说：『撒母耳和大卫在哪里呢？』有一个人说：『看哪，他们在拉玛的拿约呢。』」

《原文字义》「西沽」守望塔，高地。

《文意注解》「然后扫罗自己往拉玛去，到了西沽的大井，问人说：撒母耳和大卫在哪里呢？有人说：在拉玛的拿约」：『西沽』似非地名，乃指拉玛附近的某处高地，该地有一个巨大的井坑。

【撒上十九 23】「他就往拉玛的拿约去。神的灵也感动他，一面走一面说话，直到拉玛的拿约。」

《吕振中译》「扫罗就从那里往拉玛的拿约去；神的灵也临到他身上；他一面走，一面受感动而发神言狂，直到他抵达了拉玛的拿约。」

《文意注解》「他就往拉玛的拿约去。神的灵也感动他，一面走一面说话，直到拉玛的拿约」：指扫罗自己在往拿约的途中，也被圣灵的能力所抓住，说话和行动均不由自主。

《话中之光》 (一)扫罗亲自出动，仍旧同样第，其精神和肉体完全受神的灵支配而受感说话，结果杀害大卫的计画还是落了空。通过这一事件可以再一次确信「人心筹算自己的道路，惟耶和華指引他的脚步」(箴十六 9)的事实。

【撒上十九 24】「他就脱了衣服，在撒母耳面前受感说话，一昼一夜露体躺卧。因此有句俗语说：“扫罗也列在先知中吗？”」

〔吕振中译〕「到了那里，他也就把衣服脱下来，也就在撒母耳面前受感动而发神言狂；那一整天一整夜他赤身裸体躺着。因此有句话说：『扫罗也在神言人中间么？』」

〔原文字义〕「露体」赤身；「先知」发言人。

〔文意注解〕「他就脱了衣服，在撒母耳面前受感说话，一昼一夜露体躺卧」：『脱了衣服』不是指他赤身露体，乃是指他脱去上身外袍，没有了王者的样子；『露体躺卧』不是完全露体(参撒下六 20)，而是穿内衣的状态(参士十四 12；赛三 23)。

「因此有句俗语说：扫罗也列在先知中吗？」：『扫罗也列在先知中吗』这是嘲讽式的问话。扫罗第二次受感说话(参撒上十 12)，被圣灵显露出他尚未作王之前的本相，那时候的他，作王并非他所求，尚懂得谦卑推辞；但此时的他，固执王位，甚至骄傲、狂妄到要杀害那有资格作王的大卫。

〔话中之光〕(一)大卫的经历是每个信徒的预表，他对扫罗从来没有敌意，但是属肉体的扫罗却认定属圣灵的大卫是「仇敌」(17 节)；「当时，那按着血气生的逼迫了那按着圣灵生的，现在也是这样」(加四 29)。大卫的经历也是基督的预表，他是神的受膏者，扫罗王却要追杀他；将来那位神的受膏者基督来到世上的时候，希律王也「要除灭祂」(太二 13)。

叁、灵训要义

【属血气的逼迫属灵的】

一、属血气的(扫罗)意欲除掉属灵的(大卫)：

1. 「扫罗对他儿子约拿单和众臣仆说，要杀大卫」(1 节)：将存心公开使人知道。
2. 「他未曾得罪你，他所行的都与你大有益处。他拼命杀那非利士人，耶和華為以色列众人大行拯救」(4~5 节)：虽然明知对方与己与人都有益无害。
3. 「那时你看见，甚是欢喜，现在为何无故要杀大卫，流无辜人的血，自己取罪呢？」(5 节)：自己的态度前后矛盾，并且是无缘无故的恨对方。
4. 「指着永生的耶和華起誓说：我必不杀他。…扫罗打发人到大卫的房屋那里窥探他，要等到天亮杀他」(6, 11 节)：违背不杀的誓言，毫无诚信。
5. 「扫罗又打发人去看大卫，说：当连床将他抬来，我好杀他」(15 节)：不顾念儿女的感受，冷酷无人情味。
6. 「扫罗打发人去捉拿大卫。…打发去的人也受神的灵感说话。…他又打发人去，他们也受感说话。扫罗第三次打发人去，他们也受感说话」(20~21 节)：先后三次派人捉拿，都因圣灵的干预而失败。
7. 「扫罗自己往拉玛去，…神的灵也感动他，…一昼一夜露体躺卧。因此有句俗语说：扫罗也列在先知中吗？」(22~24 节)：扫罗自己去捉拿，也因圣灵的干预而失败。

二、属灵的得到神所安排的帮助和保护：

1. 「扫罗的儿子约拿单却甚喜爱大卫」(1 节)：约拿单表征品格正直的人，喜欢与属灵的人亲近往

来。

2.「约拿单告诉大卫说：我父扫罗想要杀你，所以明日早晨你要小心，到一个僻静地方藏身」(2节)：给予安全的顾问。

3.「约拿单向他父亲扫罗替大卫说好话，说：“王不可得罪王的仆人大卫，因为他未曾得罪你，他所行的都与你大有益处」(4节)：为他说好话。

4.「扫罗听了约拿单的话，就指着永生的耶和华起誓说：我必不杀他」(6节)：甚至为他取得不被杀害的安全誓言保证(但结果对方失信)。

5.「扫罗用枪想要刺透大卫，钉在墙上，他却躲开」(10节)：得到神的保守。

6.「大卫的妻米甲对他说：你今夜若不逃命，明日你要被杀。于是米甲将大卫从窗户里缒下去，大卫就逃走，躲避了」(11~12节)：得到另一爱他之人的帮助。

7.「大卫逃避，来到拉玛见撒母耳，将扫罗向他所行的事述说了一遍。他和撒母耳就往拿约去居住」(18节)：又得到神的先知的接纳与保护。

8.「扫罗打发人去捉拿大卫。…打发去的人也受神的灵感说话。…他又打发人去，他们也受感说话。扫罗第三次打发人去，他们也受感说话」(20~21节)：因圣灵的干预而得以不被捉拿。

9.「扫罗自己往拉玛去，…神的灵也感动他，…一昼一夜露体躺卧。因此有句俗语说：扫罗也列在先知中吗？」(22~24节)：再度因圣灵的干预而阻止了属血气的。

撒母耳记上第二十章注解

壹、内容纲要

【约拿单的真挚友情】

- 一、大卫求助于约拿单(1~10节)
- 二、两人重申盟约(11~17节)
- 三、约拿单与大卫约定联络暗号(18~23节)
- 四、约拿单探知扫罗要杀大卫的决心(24~33节)
- 五、约拿单通知大卫逃亡(34~42节)

贰、逐节详解

【撒上二十 1】「大卫从拉玛的拿约逃跑，来到约拿单那里，对他说：“我作了什么，有什么罪孽呢？在

你父亲面前犯了什么罪，他竟寻索我的性命呢？”]

〔吕振中译〕「大卫从拉玛的拿约逃跑而来，在约拿单面前说：『我作了甚么？我有甚么愆？在你父亲面前我犯的甚么罪，他竟寻索我性命呢？』」

〔原文字义〕「大卫」受钟爱的；「拉玛」小山丘；「拿约」居所；「约拿单」耶和华已给与；「罪孽」不公正的罪；「罪」不洁净的罪；「寻索」寻求，渴求。

〔文意注解〕「大卫从拉玛的拿约逃跑，来到约拿单那里」：『从拉玛的拿约逃跑』因为知道扫罗受感说话，仅能暂时被圣灵控制住(参撒上十九 23~24)，若继续留在拿约，不仅自己有危险，且可能连累撒母耳；『来到约拿单那里』来寻求约拿单的忠告。

「对他说：我作了什么，有什么罪孽呢？在你父亲面前犯了什么罪，他竟寻索我的性命呢？」：大卫向约拿单投诉，他并未得罪扫罗，不知扫罗为何要追杀他。

〔话中之光〕(一)神开始借着扫罗追赶大卫的时候，并没有让大卫清楚地知道前面的道路，但也从来没有让大卫里面兴起反抗的心思。大卫此时并不了解这些苦难在自己身上的目的，他唯一的想法就是想确定是否非逃不可，因为他实在舍不得离开「耶和华的产业」(撒上二十六 19)，不愿去「事奉别神」(撒上二十六 19)。这是一个很难学习的顺服功课，神要把大卫带到毫无保留地服神权柄的地步：「因我所遭遇的是出于你，我就默然不语」(诗三十九 9)，那时，他才能成为真正合神心意的人。

【撒上二十二 2】「约拿单回答说：“断然不是！你必不至死。我父作事，无论大小，没有不叫我知道的。怎么独有这事隐瞒我呢？决不如此。”」

〔吕振中译〕「约拿单对他说：『你绝对不至于死：我父亲作的、无论大小事，没有不向我披露的；为甚么这事我父亲偏要对我隐瞒呢？决无此理。』」

〔原文字义〕「断然不是」神不致任令发生；「隐瞒」隐藏，遮掩。

〔文意注解〕「约拿单回答说：断然不是！你必不至死」：约拿单认为他父亲的本意决不至于要置大卫于死地，只不过是邪灵控制时的失常现象。

「我父作事，无论大小，没有不叫我知道的。怎么独有这事隐瞒我呢？决不如此」：通常父子俩推心置腹，不会背着他作任何事。

【撒上二十三 3】「大卫又起誓说：“你父亲准知我在你眼前蒙恩。他心里说，不如不叫约拿单知道，恐怕他愁烦。我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓，我离死不过一步。”」

〔吕振中译〕「大卫回答(传统：又起誓)说：『你父亲准知道你跟我好；故此他心里说：“不如不叫约拿单知道这事，恐怕他担忧。”虽然如此，我指着永活的永恒主、也指着你的性命来起誓：我与死之间、只有一步之隔罢了。』」

〔原文字义〕「准知(原文双同字)」认识，熟识；「蒙」找到，到达；「恩」恩宠，恩惠；「愁烦」伤害，使痛苦。

〔文意注解〕「大卫又起誓说：你父亲准知我在你眼前蒙恩。他心里说，不如不叫约拿单知道，恐怕他愁烦」：但大卫觉得扫罗察知两人之间的友谊关系，所以故意不让约拿单知道他的意图，免得约拿单

难过。

「我指着永生的耶和華，又敢在你面前起誓，我离死不过一步」：大卫将自己目前的情况向约拿单实话实说，乃是九死一生。

【撒上二十四】「约拿单对大卫说：“你心里所求的，我必为你成就。”」

（吕振中译）「约拿单对大卫说：『你心里切愿（传统：说）着甚么？我总要为你作成。』」

（原文字义）「成就」制作，完成。

（文意注解）「约拿单对大卫说：你心里所求的，我必为你成就」：『心里所求的』指探查扫罗的本意，是否真的要杀大卫；『为你成就』指查个水落石出。

【撒上二十五】「大卫对约拿单说：“明日是初一，我当与王同席，求你容我去藏在田野，直到第三日晚上。」

（吕振中译）「大卫对约拿单说：『看哪，明天是初一，我不（传统：本该）和王一同坐席吃饭；但是求你容我去藏在田野里、到晚上（传统：到第三天晚上）。』」

（原文字义）「同席」吞噬，吃食；「藏」隐藏，遮掩。

（文意注解）「大卫对约拿单说：明日是初一，我当与王同席，求你容我去藏在田野，直到第三日晚上」：大卫请求约拿单批准他暂时缺席宫中的每月初一节庆活动。

【撒上二十六】「你父亲若见我不在席上，你就说，大卫切求我许他回本城伯利恒去，因为他全家在那里献年祭。」

（吕振中译）「你父亲若察觉我不在席上，那么你就说：“大卫恳切求我许他跑回他本城伯利恒去；因为在那里他全家有献年祭的事。”」

（原文字义）「不在席上（原文双同字）」造访，召集；「伯利恒」粮食之家。

（文意注解）「你父亲若见我不在席上，你就说，大卫切求我许他回本城伯利恒去，因为他全家在那里献年祭」：『回本城伯利恒』伯利恒距离基比亚约 13 公里，故有可能赶回伯利恒，做短暂停留之后，再于初三日以前回到藏身处；『献年祭』指家族中的一年一度月朔节庆活动。

【撒上二十七】「你父亲若说好，仆人就平安了；他若发怒，你就知道他决意要害我。」

（吕振中译）「你父亲若这样说：“好！”仆人就可以平安无事了；他若大大发怒，你就知道他决定要害我了。」

（原文字义）「发怒」激怒，怒火中烧；「决意」完成，实现。

（文意注解）「你父亲若说好，仆人就平安了；他若发怒，你就知道他决意要害我」：『发怒』不是平常的怒气，是指非常生气；『决意要害我』意指定意非杀不可。

【撒上二十八】「求你施恩与仆人，因你在耶和華面前曾与仆人结盟。我若有罪，不如你自己杀我，何

必将我交给你父亲呢？”」

〔吕振中译〕「求你以忠爱待仆人；因为你曾使仆人在永恒主面前同你缔约。我若有甚么罪愆，你自己尽管把我杀死；为甚么要这样待我带交你父亲呢？」

〔原文字义〕「施」制作，完成；「结」进入，进来；「盟」契约，保证。

〔文意注解〕「求你施恩与仆人，因你在耶和華面前曾与仆人结盟。我若有罪，不如你自己杀我，何必将我交给你父亲呢？」：『曾与仆人结盟』指向神誓愿彼此推心置腹，成为莫逆之交(参撒下十八 3)；『你自己杀我』意指宁可死于你的手中。

【撒下二十九】「约拿单说：“断无此事！我若知道我父亲决意害你，我岂不告诉你呢？”」

〔吕振中译〕「约拿单说：『你绝对不至于如此。我若准知道我父亲决定要加害于你，我还有不告诉你的么？』」

〔原文字义〕「断无此事」神不致任令发生；「决意」完成，实现。

〔文意注解〕「约拿单说：断无此事！我若知道我父亲决意害你，我岂不告诉你呢？」：『断无此事』约拿单坚信自己的判断正确，并且不会隐瞒大卫。

【撒下三十】「大卫对约拿单说：“你父亲若用厉言回答你，谁来告诉我呢？”」

〔吕振中译〕「大卫对约拿单说：『你父亲若严厉地回答你，谁来告诉我呢？』」

〔原文字义〕「厉言」艰难，严苛。

〔文意注解〕「大卫对约拿单说：你父亲若用厉言回答你，谁来告诉我呢？」：『厉言』指暴躁粗鲁地回答；『谁来告诉我』指用甚么方法让我知道。

【撒下三十一】「约拿单对大卫说：“你我且往田野去。”二人就往田野去了。」

〔吕振中译〕「约拿单对大卫说：『来，我们出去到田野去吧！』二人就出去到田野去。」

〔原文字义〕「往」前往，出来。

〔文意注解〕「约拿单对大卫说：你我且往田野去。二人就往田野去了」：『田野』指城外僻静的地方(参 40, 42 节)。

【撒下三十二】「约拿单对大卫说：“愿耶和華以色列的神为证。明日约在这时候，或第三日，我探我父亲的意思，若向你有好意，我岂不打发人告诉你吗？”」

〔吕振中译〕「约拿单对大卫说：『愿永恒主以色列的神作证。明天大约这时候，就是第三天，我窥察我父亲的意思；若见他对你有好意，那时、我还有不打发人来找你、向你披露的么？』」

〔原文字义〕「好意」好的，愉悦的。

〔文意注解〕「约拿单对大卫说：愿耶和華以色列的神为证。明日约在这时候，或第三日，我探我父亲的意思，若向你有好意，我岂不打发人告诉你吗？」：『愿…神为证』表示自己在神面前诚实说话；『我岂不…告诉你』意指我一定会告诉你实情。

【撒上二十 13】「我父亲若有意害你，我不告诉你，使你平平安安地走，愿耶和華重重地降罰与我。愿耶和華与你同在，如同从前与我父亲同在一样。」

〔吕振中译〕「我父亲若有意要加害于你，而我若不向你披露、使你平平安安地走开，愿永恒主这样惩罚我，并且加倍地惩罚。愿永恒主和你同在，如同从前和我父亲同在一样。」

〔原文字义〕「有意」满意，高兴；「害」坏的，恶的；「重重地」增加。

〔文意注解〕「我父亲若有意害你，我不告诉你，使你平平安安地走，愿耶和華重重地降罰与我」：『不告诉你』指向你隐瞒实情；『平平安安地走』指使你避开危险。

「愿耶和華与你同在，如同从前与我父亲同在一样」：『与你同在』约拿单在此将大卫与扫罗相提并论，是因确信大卫在将来必要作以色列国的王；『从前与我父亲同在』指扫罗作王初期，神曾赐福给他，与他同在。

【撒上二十 14】「你要照耶和華的慈爱恩待我。不但我活着的时候免我死亡，」

〔吕振中译〕「假使我还活着，那么就求你将永恒主那样的忠爱待我。假使我死了，」

〔原文字义〕「恩待」制作，完成。

〔文意注解〕「你要照耶和華的慈爱恩待我。不但我活着的时候免我死亡」：『恩待我』意指当你作王之后，求你以恩慈待我。

〔话中之光〕（一）约拿单明明知道，神膏立大卫代替他的父亲为王，从大卫要开始另一个王统，但他绝不想为了自己利益阻挡神的旨意。他知道，神的旨意必然成就，所以重提与大卫所结的盟约，要大卫恩待他家。爱自己的家，为了家人打算并没有错。但扫罗是为了家天下，不管神的旨意，不管国家人民，只要维护家天下；约拿单却是尊重神，愿神的旨意成就，然后求神的恩惠及于家人。扫罗是自私的爱；约拿单是无私的爱。

【撒上二十 15】「就是我死后，耶和華从地上剪除你仇敌的时候，你也永不可向我家绝了恩惠。」

〔吕振中译〕「求你也永不向我家剪断忠爱。但假使永恒主从地上剪灭了大卫每一个仇敌，」

〔原文字义〕「剪除」除去，砍掉；「永(原文双字)」直到(首字)；永远(次字)；「绝了」(原文和「剪除」同字)。

〔文意注解〕「就是我死后，耶和華从地上剪除你仇敌的时候，你也永不可向我家绝了恩惠」：『剪除你仇敌』意指除灭所有反对你的人；『永不可向我家绝了恩惠』意指求你恩待我的后裔子孙。

〔话中之光〕（一）在人的眼中，此时的大卫只是一个绝望无助的落魄之人；但约拿单在灵里却看到，神必将国度交在大卫的手中，所以他不但没有轻看大卫，反而把大卫当作未来的君王看待，要求大卫将来遵守盟约、保护他和他的家人(参 14~15 节)。约拿单的话不是可怜大卫，而是向得胜君王的降服，这是神借着约拿单给大卫极大的安慰和鼓励。同样，我们对软弱的弟兄姊妹最好的安慰，是帮助他们看到神在自己身上的旨意，才能脱离自怜、自怨的捆绑。

（二）人与人之间的友谊愈来愈深厚，或许会要求我们以行动来展现出我们在意的程度。下面四个英

文字的第一个字母所组成的关心(care)，来帮助我们记住友谊的四大要素：(1)挑战(challenge)——要你的朋友向自己灵命成长挑战。好朋友知道将话题转向信心方面的重要性；(2)肯定(affirmation)——肯定你朋友的价值。一个电话或一张纸条可以让你的朋友知道他或她对你有多重要，而且可以使你们之间的友谊不褪色；(3)尊重(respect)——尊重朋友的情感和愿望。没有人愿意和一个无心聆听的朋友一起分享自己的想法、梦想和关切的事。一个好朋友是个绝佳的共鸣板；(4)鼓励(encouragement)——通过赞美的语言和关切的行动来鼓励朋友，让朋友觉得，每天都是神的礼物。

【撒上二十 16】「于是约拿单与大卫家结盟，说：“愿耶和華藉大卫的仇敌追讨背约的罪。”」

〔吕振中译〕「而约拿单也和扫罗家（传统：大卫家）同被剪除了，那么愿永恒主从大卫家（传统：大卫仇敌）手里追讨这背约的罪。」

〔原文字义〕「结盟」砍掉，剪除；「追讨」寻求，渴求。

〔文意注解〕「于是约拿单与大卫家结盟，说：愿耶和華藉大卫的仇敌追讨背约的罪」：『藉大卫的仇敌追讨背约的罪』意指倘若大卫本人或他的子孙背约，但愿神借着大卫的仇敌追讨其罪。

【撒上二十 17】「约拿单因爱大卫如同爱自己的性命，就使他再起誓。」

〔吕振中译〕「于是约拿单凭着爱大卫的心、又对（传统：叫）大卫起誓，因为他爱他如同自己的性命。」

〔原文字义〕「爱(首字)」亲情的爱；「爱(次字)」友爱。

〔文意注解〕「约拿单因爱大卫如同爱自己的性命，就使他再起誓」：『使他再起誓』意指约拿单使大卫也再一次发同样的誓，亦即倘若约拿单或他的子孙背约，但愿神借着约拿单的仇敌追讨其罪。

〔话中之光〕(一)约拿单是一位敬畏神、顺服神的人，他相信神的心意是让大卫作王，却没有落井下石，趁机除掉竞争者。因为他爱神，也爱大卫，「爱是不嫉妒」(林前十三 4)，爱也是「不求自己的益处」(林前十三 5)、「不喜欢不义，只喜欢真理」(林前十三 6)。

【撒上二十 18】「约拿单对他说：“明日是初一，你的座位空设，人必理会你不在那里。」

〔吕振中译〕「约拿单对他说：『明天是初一；你座位空着、人一定察觉到。』」

〔原文字义〕「空设」造访，召集；「理会」(原文无此字)；「不在」(原文和「空设」同字)。

〔文意注解〕「约拿单对他说：明日是初一，你的座位空设，人必理会你不在那里」：『初一』即指每月的月朔，宫中照例会有节庆；『座位空设』显得醒目；『人必理会』意指坐席的人们必会察觉缺席。

〔话中之光〕(一)「你的座位空设，人必理会」，大卫的空位予我们属灵的功课。我们家中有不少的空位，以前这位置占据过，但是现在却空出来。他们再没有回来，我们也实在怀念，我们确实不可让座位无故的腾空，母亲应该在家中陪着儿女，与他们一起晚祷，就不要出去应酬。父亲也要常在家，不要出去而离开家人，除非清楚神的带领。我们每个人不要轻易离去我们的座位，使亲爱的家人悬念。如果神呼召我们为事奉祂而离去，祂就必进来，坐在我们的位置。这样家人就意识主的同在，补充那缺陷，在困倦中因此得力。

(二)最要紧的不要在神的家中让位置空着，无论是普通的位置，或是主餐的桌边。我们常为一点点小事而离开了座位。这样的空位必指证我们的不是，我们没有歌唱与祷告，失去事奉的能力，这与忠信的人们比较起来，就显出亏欠了。但愿在羔羊婚筵上，我们的位置不因我们的不忠而空着！

【撒上二十 19】「你等三日，就要速速下去，到你从前遇事所藏的地方，在以色列石那里等候。」

（吕振中译）「第三天尤甚；那么你要迅速下去，到你遇事时候藏身的地方，在那石头堆旁边等着。」

（原文字义）「速速」极度地，非常地；「遇事」行为，工作；「以色列」离开，出发。

（文意注解）「你等三日，就要速速下去，到你从前遇事所藏的地方，在以色列石那里等候」：『等三日』意指在野外等候直到初三；『从前遇事所藏的地方』就是大卫第一次藏身的僻静地方(参撒上十九 2)；『以色列石』意指其中有一块大盘石叫做以色列，是两人彼此都熟识的。

【撒上二十 20】「我要向盘石旁边射三箭，如同射箭靶一样。」

（吕振中译）「我呢、要向石头堆旁边射三枝箭，如同射箭靶一样。」

（原文字义）「箭靶」目标，标靶。

（文意注解）「我要向盘石旁边射三箭，如同射箭靶一样」：『如同射箭靶』意指如同以盘石为射箭的目标一样。

【撒上二十 21】「我要打发童子，说：‘去把箭找来。’我若对童子说：‘箭在后头，把箭拿来’，你就可以回来，我指着永生的耶和华起誓，你必平安无事；」

（吕振中译）「看吧，我要打发僮仆，说：“去把箭找来。”我若对僮仆说：“看哪，箭在你后头呢；把箭拿来。”那么、你就可以回来；我指着永活的永恒主来起誓，你一定平安无事。」

（原文字义）「后头」(原文无此字)；「无事」主题，故事。

（文意注解）「我要打发童子，说：去把箭找来」：『把箭找来』意指靶射出去的箭拾取回来。

「我若对童子说：箭在后头，把箭拿来，你就可以回来，我指着永生的耶和华起誓，你必平安无事」：『箭在后头』指彼此约定的暗号，表示平安无事，可以回来。

【撒上二十 22】「我若对童子说：‘箭在前头’，你就要去，因为是耶和华打发你去的。」

（吕振中译）「但我若对童子说：“看哪，箭在你前头呢。”那么你就可以往前走；因为是永恒主打发你去的。」

（原文字义）「前头」在那边，向前；「打发」送走，放走。

（文意注解）「我若对童子说：箭在前头，你就要去，因为是耶和华打发你去的」：『箭在前头』另一个暗号，表示不能回来，是神的旨意让你暂时逃避。

（话中之光） (一)「因为是耶和华打发你去的」，这句恩惠的言语给即将逃亡的大卫带来了极大的安慰。即使大卫被冤枉而逃亡，也是在神的旨意安排之中，因此，大卫注意的不是求神赶快挪去难处，而是如何学到神借着难处要他学习的功课，所以大卫此时为仇敌向神的祷告是：「不要杀他们，恐怕

我的民忘记」(诗五十九 8)。

【撒上二十 23】「至于你我今日所说的话，有耶和华在你我中间为证，直到永远。」

(吕振中译)「至于你我今天所说的话，看哪，有永恒主在你我之间作证、直到永远。」

(原文字义)「说」说话；「话」话语，言论。

(文意注解)「至于你我今日所说的话，有耶和华在你我中间为证，直到永远」：『今日所说的话』指两人结盟彼此约定的话(参阅 16~17 节)；『在你我中间为证』意指神是誓约的见证人，故彼此都要坚定地持守。

【撒上二十 24】「大卫就去藏在田野。到了初一日，王坐席要吃饭。」

(吕振中译)「于是大卫去藏在田间。到了初一日、王坐席要吃饭。」

(原文字义)「坐席」坐，居住，留下。

(文意注解)「大卫就去藏在田野。到了初一日，王坐席要吃饭」：『初一日』就是「明日」(参 5 节)，即第二天。

【撒上二十 25】「王照常坐在靠墙的位上，约拿单侍立，押尼珥坐在扫罗旁边，大卫的座位空设。」

(吕振中译)「王照常坐在他的座位上、就是靠墙的座位；约拿单在对面〔传统：侍立着〕；押尼珥坐在扫罗旁边；大卫的席位空着。」

(原文字义)「照常」事件，脚步；「靠墙」墙壁，墙边；「押尼珥」我父是灯；「扫罗」所盼望的。

(文意注解)「王照常坐在靠墙的位上，约拿单侍立，押尼珥坐在扫罗旁边，大卫的座位空设」：『靠墙的位』即指面对出入口最尊贵的座位；『约拿单侍立』当王入座时，约拿单起立表示恭敬的姿态；『押尼珥』扫罗的堂兄弟，担任军队的统帅；『大卫的座位空设』王、王子、元帅、驸马四个座位，是当时以色列的统治核心。

【撒上二十 26】「然而这日扫罗没有说什么，他想大卫遇事，偶染不洁，他必定是不洁。」

(吕振中译)「然而这一天扫罗没有说甚么，因为他心里说：“这是偶然的事，或者他不洁净，因为还没有得洁净〔传统：他不洁净〕。”」

(原文字义)「偶染」(原文无次字)；「不洁」不洁净的，不纯正的。

(文意注解)「然而这日扫罗没有说什么，他想大卫遇事，偶染不洁，他必定是不洁」：『不洁』指礼仪上被玷污，不洁的要到当天晚上才洁净(参利十五 16；申二十三 10)。

(话中之光) (一)在他所有的邪恶品性之外，扫罗显然还是一个拘泥形式的人。他明白任何仪文上的不洁都是大卫不能出席这种特别宴席的充足理由(见利 15；撒上 21：3~5；等等)。然而，他此刻主要关心的并不是侍奉的形式，而是那个胆敢接受平民喝彩超过王的年轻人的下落。

【撒上二十 27】「初二日大卫的座位还空设。扫罗问他儿子约拿单说：“耶西的儿子为何昨日今日没有

来吃饭呢？”]

〔吕振中译〕「第二天、就是初二日、大卫的席位还是空着；扫罗就问他儿子约拿单说：『为甚么耶西的儿子昨天今天都没有来吃饭呢？』」

〔原文字义〕「耶西」我拥有。

〔文意注解〕「初二日大卫的座位还空设。扫罗问他儿子约拿单说：耶西的儿子为何昨日今日没有来吃饭呢？」：『初二日』若是初一日偶染不洁(参 26 节)，礼仪上的不洁在当天晚上便已经洁净了；『耶西的儿子』不直呼大卫的名字，而用「耶西的儿子」来称呼他，可能是有轻蔑的意思。

〔话中之光〕(一)

【撒上二十 28】「约拿单回答扫罗说：“大卫切求我容他往伯利恒去。”

〔吕振中译〕「约拿单回答扫罗说：『大卫恳切地求我让他到伯利恒去；』」

〔原文字义〕「切求(原文双同字)」要求，询问。

〔文意注解〕「约拿单回答扫罗说：大卫切求我容他往伯利恒去」：意指他不在宫中，故缺席。

【撒上二十 29】「他说：‘求你容我去，因为我家在城里有献祭的事，我长兄吩咐我去。如今我若在你眼前蒙恩，求你容我去见我的弟兄。’所以大卫没有赴王的席。”]

〔吕振中译〕「他说：“求你容我去；因为我们家在城里有献祭的事；我哥哥吩咐我去。如今我若得到你顾爱，求你容我溜走去见我哥哥。”因此大卫就没有来赴王的筵席。』」

〔原文字义〕「容我去(首字)」打发，送走；「容我去(次字)」逃出，被拯救。

〔文意注解〕「他说：求你容我去，因为我家在城里有献祭的事，我长兄吩咐我去」：『我家在城里有献祭的事』指一年一度的家祭，相当重要；『长兄』原文意思是哥哥(单数词)，不过只有长兄才有权命令。

「如今我若在你眼前蒙恩，求你容我去见我的弟兄。所以大卫没有赴王的席」：『我的弟兄』复数词，指众弟兄，大卫共有七位兄长(参撒上十六 10)。

【撒上二十 30】「扫罗向约拿单发怒，对他说：“你这顽梗背逆之妇人所生的，我岂不知道你喜悦耶西的儿子，自取羞辱，以致你母亲露体蒙羞吗？”]

〔吕振中译〕「扫罗便向约拿单发怒，说：『邪曲背逆的妇人生的！难道我不知道你取悦了耶西的儿子、而自取羞辱，以致你母亲的下体蒙羞辱么？』」

〔原文字义〕「顽梗」弯曲，扭曲；「背逆」谋反，叛逆；「喜悦」选择，挑选；「自取羞辱」羞耻，混乱；「露体」暴露下体；「蒙羞」原文和「自取羞辱」同字。

〔文意注解〕「扫罗向约拿单发怒，对他说：你这顽梗背逆之妇人所生的」：『顽梗背逆之妇人所生的』是希伯来俗话，原文意指「邪恶、叛逆之妇人的儿子」，表示极端憎恶和愤怒的感情，对儿子的表现非常不满。

「我岂不知道你喜悦耶西的儿子，自取羞辱，以致你母亲露体蒙羞吗？」：『自取羞辱』原文含有

「分不清对错，以致自取其辱」的意思；『以致你母亲露体』意指连累你母亲为你蒙羞。

（**话中之光**）（一）「顽梗背逆之妇人所生的」，这样的辱骂赤裸裸地表明：（1）扫罗对大卫的极端敌对心理；（2）连自己的儿子都不认同。人邪恶的感情不仅破坏人与人之间的关系，也破坏自己的人格。

【撒下二十 31】「耶西的儿子若在世间活着，你和你的国位必站立不住。现在你要打发人去，将他捉拿交给我。他是该死的。」

（**吕振中译**）「耶西的儿子活在地上一天，你和你的王位就一天不能坚立。现在你要打发人将他拿来交给我；因为他是该死的。」

（**原文字义**）「国位」王位，王权；「站立」坚定，牢固。

（**文意注解**）「耶西的儿子若在世间活着，你和你的国位必站立不住」：『你和你的国位』扫罗早已指定约拿单为他的王位继承人；『站立不住』扫罗认定大卫就是撒母耳所说「将这国赐与比你更好的人」（撒下十五 28）。

「现在你要打发人去，将他捉拿交给我。他是该死的」：在扫罗看来，唯一能避免使前述预言成为事实的方法，就是斩草除根，将大卫杀死，防患于未然。

（**话中之光**）（一）扫罗心里明白，王位必将为大卫所得，但他仍然对撒母耳的预言（参撒下十三 14）置若罔闻，拒绝顺服神的旨意，一心坚持自己的后代世袭王位。属肉体的人虽然在外面还会遵守律法（参 26 节），但里面早已失去了顺服神的实际。

（二）「他是该死的」，这可以看作是对神的主权（参撒下十六 12~13）的正面挑战。现在扫罗邪恶的感情把自己变成敌对神的人。凡敌对神之人的结局是灭亡（参鸿一 2）。

（三）自私的人，常想别人也跟他一样的自私，所以就想利用这人性的弱点，使别人站在自己一边。扫罗和约拿单父子二人，在某些事上有沟通的困难，因为他们的想法不止差距很大，而是迥然不同：扫罗一脑袋是自己的荣耀，为维持他自己和他一家的特权，不妨牺牲别人；约拿单想到别人，有信义，有爱心，最重要的是神的旨意和国家。

【撒下二十 32】「约拿单对父亲扫罗说：“他为什么该死呢？他作了什么呢？”」

（**吕振中译**）「约拿单回答他父亲扫罗说：『他为甚么必须死？他作了甚么？』」

（**文意注解**）「约拿单对父亲扫罗说：他为什么该死呢？他作了什么呢？」：约拿单是站在公义的观点，不能同意他父亲扫罗乱杀无辜的人。

（**话中之光**）（一）扫罗要杀大卫，表面上是为了儿子约拿单和他的国位（参 31 节）；但约拿单为大卫辩护的时候，扫罗却「向约拿单抡枪要刺他」。一个属肉体的人，即使是以家庭、孩子的名义做事，实际上真正爱的还是自己，完全活在自我中心里。

【撒下二十 33】「扫罗向约拿单抡枪要刺他，约拿单就知道他父亲决意要杀大卫。」

（**吕振中译**）「扫罗把矛拿起（传统：掷），向着约拿单、要击杀他；约拿单就知道他父亲决定要杀死大卫。」

〔原文字义〕「抡」抛，掷；「决意」完成，结束。

〔文意注解〕「扫罗向约拿单抡枪要刺他」：应当不是真的要杀死约拿单，故意偏失方向，发泄怒气而已。

「约拿单就知道他父亲决意要杀大卫」：由扫罗的举动知道他的决心。

【撒上二十 34】「于是约拿单气忿忿地从席上起来，在这初二日没有吃饭。他因见父亲羞辱大卫，就为大卫愁烦。」

〔吕振中译〕「于是约拿单气忿忿地从席间起来；在这初二日他没有吃饭；因为见他父亲侮辱了大卫，他就为大卫担忧。」

〔原文字义〕「气」怒气，燃烧；「忿忿地」鼻孔，怒气；「羞辱」侮辱，使羞愧；「愁烦」伤害，折磨。

〔文意注解〕「于是约拿单气忿忿地从席上起来，在这初二日没有吃饭」：意指还没进餐就站起来离开坐席。

「他因见父亲羞辱大卫，就为大卫愁烦」：『羞辱大卫』根据 John Gill 注解，意指为大卫的缘故咒骂约拿单(参 30 节)，并抡枪刺他(参 33 节)；『为大卫愁烦』约拿单夹在父亲和大卫中间，一方坚决要处死对方，另一方照神的旨意没有理由受死，因此觉得愁烦。

〔话中之光〕(一)「气忿忿地」，约拿单的这种义愤与扫罗不义的愤怒(参 30 节)相对照。约拿单的愤怒来自爱，但扫罗却出自嫉妒。对信徒来说沉默和谦虚是美德，同时也需要持守真理，实践爱。

(二)扫罗为杀害大卫而摆设御前宴席，但因大卫的缺席而计画落空。这里出现的两种人，即要杀害属神的人大卫的扫罗和要破坏这计画的义人约拿单，暴露了善和恶，在神的国和世上的国度中日益紧张的状态。善与恶不能相容，在争战的紧张状态中，必有一方取胜。当然在耶稣基督里面，所有的斗争都将终结，最终成就善的完全的实现(参罗七 21~25)。

【撒上二十 35】「次日早晨，约拿单按着与大卫约会的时候出到田野，有一个童子跟随。」

〔吕振中译〕「次日早晨、约拿单按着他和大卫所约会的出去到田野间，有一个小僮仆跟着他。」

〔原文字义〕「约会」指定的地点和时间。

〔文意注解〕「次日早晨，约拿单按着与大卫约会的时候出到田野，有一个童子跟随」：『次日』即指照约定的第三日(参 19 节)；『田野间』指大卫藏身处。

【撒上二十 36】「约拿单对童子说：“你跑去，把我所射的箭找来。”童子跑去，约拿单就把箭射在童子前头。」

〔吕振中译〕「约拿单对僮仆说：『你跑去、把我所射的箭找来。』僮仆跑去，约拿单就把箭射在僮仆前头。」

〔原文字义〕「找来」找到，到达；「前头」往前，上路。

〔文意注解〕「约拿单对童子说：你跑去，把我所射的箭找来。童子跑去，约拿单就把箭射在童子前头」：『射在童子前头』即指射在童子与大卫所藏身的盘石(参 20 节)之间

【撒上二十 37】「童子到了约拿单落箭之地，约拿单呼叫童子说：“箭不是在你前头吗？”」

（吕振中译）「僮仆到了约拿单所射的第一枝箭的地方，约拿单就在僮仆后面喊着说：『箭不是在你前头么？』」

（原文字义）「呼叫」召换，呼唤；「在你前头吗」在那边，向前。

（文意注解）「童子到了约拿单落箭之地，约拿单呼叫童子说：箭不是在你前头吗？」：『箭…在你前头』即指通知大卫逃亡的暗号(参 22 节)。

【撒上二十 38】「约拿单又呼叫童子说：“速速地去，不要迟延。”童子就拾起箭来，回到主人那里。」

（吕振中译）「约拿单又在僮仆后面喊着说：『加快赶紧吧，不要耽搁。』僮仆就把箭捡起来，回到他主人那里。」

（原文字义）「速速地(原文双字)匆促，快速(首字)；急忙，赶快(次字)。

（文意注解）「约拿单又呼叫童子说：速速地去，不要迟延。童子就拾起箭来，回到主人那里」：『速速地去，不要迟延』这是双关语，表面上是命令童子动作要快，实际上是通知大卫要赶快逃亡。

【撒上二十 39】「童子却不知道这是什么意思，只有约拿单和大卫知道。」

（吕振中译）「僮仆却不知道甚么意思；只有约拿单和大卫知道。」

（原文字义）「知道」认识，体认；「什么意思」任何事物。

（文意注解）「童子却不知道这是什么意思，只有约拿单和大卫知道」：『童子却不知道』意指童子不知道「速速地去，不要迟延」(参阅 38 节)这句话背后的含意。

【撒上二十 40】「约拿单将弓箭交给童子，吩咐说：“你拿到城里去。”」

（吕振中译）「约拿单将他的军器交给僮仆，对僮仆说：『你去吧，带进城去。』」

（原文字义）「弓箭」器械，战具；「城」城市。

（文意注解）「约拿单将弓箭交给童子，吩咐说：你拿到城里去」：意指命童子先回城内的王宫。

【撒上二十 41】「童子一去，大卫就从盘石的南边出来，俯伏在地，拜了三拜。二人亲嘴，彼此哭泣，大卫哭得更恸。」

（吕振中译）「僮仆一去，大卫就从石头堆南边起来，面伏于地，连拜三次；二人互相亲嘴，彼此哭泣；大卫哭的更悲惨。」

（原文字义）「俯伏(原文双字)」鼻孔，怒气(首字)；躺下，拜倒；「更恸」长大，变大。

（文意注解）「童子一去，大卫就从盘石的南边出来，俯伏在地，拜了三拜」：『俯伏在地，拜了三拜』对约拿单的救命之恩表示衷心铭感。

「二人亲嘴，彼此哭泣，大卫哭得更恸」：『哭得更恸』意指显示悲情更大更重。

【撒上二十 42】「约拿单对大卫说：“我们二人曾指着耶和華的名起誓说：‘愿耶和華在你我中间，并你我后裔中间为证，直到永远。’如今你平平安安地去吧！”大卫就起身走了；约拿单也回城里去了。」

（吕振中译）「约拿单对大卫说：『我们二人曾指着永恒主的名而起誓说：“愿永恒主在你我之间、也在你后裔跟我后裔之间作证、直到永远”，如今你安心去吧。』大卫就起身走；约拿单也进城去。」

（原文字义）「后裔(原文双同字)」子孙；「平平安安」平安，和平，健全。

（文意注解）「约拿单对大卫说：我们二人曾指着耶和華的名起誓说：愿耶和華在你我中间，并你我后裔中间为证，直到永远」：请参阅 23 节注解；关于后裔的部分，请参阅 14~15 节。

「如今你平平安安地去吧！大卫就起身走了；约拿单也回城里去了」：『如今你平平安安地去吧』约拿单坚守誓约，放走大卫。

（话中之光）（一）大卫从此开始了十多年被扫罗追赶的生涯，一直被追赶到王位上。虽然他起初并不明白这些遭遇的目的，但神将借着各样的经历，让他的心中越来越明亮，知道神的工作永远都有积极目的和荣耀的结局，祂的受膏者要经历苦难而得着荣耀，正如基督要经过十字架而到达宝座。今天，神也是借着环境、际遇中的各种难处和试炼，叫我们生命能长大成熟，「如果我们和祂一同受苦，也必和祂一同得荣耀」（罗八 17），因为神的目的是「要领许多的儿子进荣耀里去」（来二 10）。

（二）约拿单不惜牺牲自己的富贵前程，救助处于死亡危机中的朋友大卫，他的代价不可谓不大，所显的友情弥足珍贵。我们也有更好的朋友耶稣基督(参约十五 13~15)，不管我们处于什么样的境遇，祂不会离弃我们，永远爱我们(参约十三 1)。因此圣徒首先要享受主的爱和安慰，其次要全力以赴传播主的爱和安慰(参约十三 34~35)。

叁、灵训要义

【胜过一切的爱——基督大爱的预影】

一、排除万难的爱：「约拿单对大卫说：你心里所求的，我必为你成就」（4 节）。

二、诚信真挚的爱：「我父亲若有意害你，我不告诉你，使你平平安安地走，愿耶和華重重地降罚与我」（13 节）。

三、为人求福的爱：「愿耶和華与你同在，如同从前与我父亲同在一样」（13 节）。

四、牺牲自己的爱：「你要照耶和華的慈爱恩待我。不但我活着的时候免我死亡」（14 节）。

五、顾念后代的爱：「就是我死后，耶和華从地上剪除你仇敌的时候，你也永不可向我家绝了恩惠」（15 节）。

六、自愿受绑的爱：「于是约拿单与大卫家结盟，说：愿耶和華藉大卫的仇敌追讨背约的罪」（16 节）。

七、爱人如己的爱：「约拿单因爱大卫如同爱自己的性命」（17 节）。

八、神作见证的爱：「至于你我今日所说的话，有耶和華在你我中间为证，直到永远」（23 节）。

九、胜过亲情的爱：「扫罗向约拿单发怒，对他说：“你这顽梗背逆之妇人所生的，我岂不知道你喜悦耶西的儿子，自取羞辱，以致你母亲露体蒙羞吗？”」（30 节）。

- 十、甘下宝座的爱：「耶西的儿子若在世间活着，你和你的国位必站立不住」(31 节)。
- 十一、主持公义的爱：「约拿单对父亲扫罗说：“他为什么该死呢？他作了什么呢？”(32 节)。
- 十二、亲历险境的爱：「扫罗向约拿单抡枪要刺他」(33 节)。
- 十三、为人担忧的爱：「他因见父亲羞辱大卫，就为大卫愁烦」(34 节)。
- 十四、助人脱险的爱：「如今你平平安安地去吧！大卫就起身走了」(42 节)。

撒母耳记上第二十一章注解

壹、内容纲要

【大卫逃亡途中】

- 一、到挪伯祭司亚希米勒那里(1~9节)
- 二、到迦特王亚吉那里(10~15节)

贰、逐节详解

【撒上二十一 1】「大卫到了挪伯祭司亚希米勒那里，亚希米勒战战兢兢地出来迎接他，问他说：“你为什么独自来，没有人跟随呢？”」

（吕振中译）「大卫往挪伯去，到了祭司亚希米勒那里；亚希米勒战战兢兢地迎接大卫，对他说：『你为甚么独自一人，没有人跟着你呢？』」

（原文字义）「大卫」受钟爱的；「挪伯」高地；「亚希米勒」我兄弟是王，王的兄弟；「战战兢兢地」害怕，惊吓；「迎接」遭遇，降临。

（文意注解）「大卫到了挪伯祭司亚希米勒那里，亚希米勒战战兢兢地出来迎接他，问他说：你为什么独自来，没有人跟随呢？」：『挪伯』位于耶路撒冷东方约 2 公里，橄榄山的北端山峰的东麓；『祭司亚希米勒』以利的曾孙，亚希亚(参撒上十四 3)的兄弟；『战战兢兢地出来』可能风闻扫罗不喜悦大卫，对他的单独造访觉得诧异，恐怕会被扫罗怪罪。

【撒上二十一 2】「大卫回答祭司亚希米勒说：“王吩咐我一件事说：‘我差遣你委托你的这件事，不要使人知道。’故此我已派定少年人在某处等候我。」

（吕振中译）「大卫对祭司亚希米勒说：『王吩咐我办一件事，对我说：“我差遣你吩咐你办的这件事、都不要使人知道”；故此我和青年的兵约定了在某某处相会。』」

〔原文字义〕「吩咐」吩咐，命令；「委托」(原文和「吩咐」同字)；「在某处(原文三字)」某人(首字)；有人(次字)；地方(末字)；「等候」(原文无此字)。

〔文意注解〕「大卫回答祭司亚希米勒说：王吩咐我一件事说：我差遣你委托你的这件事，不要使人知道。故此我已派定少年人在某处等候我」：『王吩咐我一件事』大卫没有说出实情，动机可能出于不想连累亚希米勒；『少年人』指他的侍从。

〔话中之光〕(一)从大卫的谎言(参 2~3 节)可以学到两点教训：(1)像大卫那样满有信心的人，遇到危急关头也会惊慌不知所措。因此自己以为站稳的，须要谨慎，免得跌倒(参林前十 12)；(2)犯罪的结果：因大卫的谎言导致了居住在挪伯的祭司长家族全部遭屠杀的惨状(参撒上二十二 18~19)。大卫后来为这罪所造成的结果而痛心悔改(参撒上二十二 22)。

【撒上二十一 3】「现在你手下有什么？求你给我五个饼，或是别样的食物。」

〔吕振中译〕「现在你手下有甚么东西没有？有五个饼么？请交给我，或是任何找得着的东西？」

〔原文字义〕「手下」手；「别样的」找到，到达。

〔文意注解〕「现在你手下有什么？求你给我五个饼，或是别样的食物」：意指你身边有没有甚么现成的食物。

〔话中之光〕(一)即使在穷困之中，圣徒也只应当向心志相同，生命相同的人寻求帮助，这样的人，既然可以有分于肉身需要，也必可有分于心灵的负担；能分享，也能分忧，正是「团契」的基本意义。不论大卫存心如何好，他想避免的事都发生了：多益果然报了告，祭司城的人也全遭扫罗屠杀(参撒上二十二 9~19)。亚希米勒作了当作的事，虽然所付的代价是全族的性命，他们是为大卫作王首先殉道的人，是为了遵行神旨意不可避免的事，他为爱而作的，蒙大卫永远纪念。

【撒上二十一 4】「祭司对大卫说：“我手下没有寻常的饼，只有圣饼，若少年人没有亲近妇人才可以给。”」

〔吕振中译〕「祭司回答大卫说：『我手下没有平常的饼，只有圣饼；只要青年人已经自守没有亲近妇人就可以拿。』」

〔原文字义〕「寻常」凡俗，普通；「圣」分别，为圣；「没有亲近(原文双字)」保守，遵守(首字)；真正地，确实地(次字)。

〔文意注解〕「祭司对大卫说：我手下没有寻常的饼，只有圣饼，若少年人没有亲近妇人才可以给」：『圣饼』指经过分别为圣的陈设饼(参出二十五 30)；『亲近妇人』意指发生男女性关系。

〔话中之光〕(一)大祭司给大卫的饼虽是换下来的陈设饼，按律法规定也只能给祭司吃(利二十四 5~9)。耶稣在世时提到此事，认为律法的最终目的乃为人的好处，不可因拘泥小节而忽略关乎生命的大事(参太十二 1~8)。应注重的是律法的基本精神，不可舍本逐末(参路六 9)。

(二)祭司破例允许大卫吃圣饼，表面上违反了律法。但主耶稣指出，祭司的决定是正确的(参太十二 4)，因为神「喜爱怜恤，不喜爱祭祀」(太十二 7)。

(三)亚希米勒作为提供圣饼的条件向大卫要求「性的纯洁」。这使我们想起性生活对敬虔生活的影响。性生活本身是神的恩典，是圣洁的，这是毫无疑问的(参创二 24)，但如果追求从性来的快乐而没有

节制以至犯罪(参提后三 4)，那么这将给敬虔生活带来致命的坏影响。

【撒上二十一 5】「大卫对祭司说：“实在约有三日我们没有亲近妇人。我出来的时候，虽是寻常行路，少年人的器皿还是洁净的；何况今日不更是洁净吗？”」

〔吕振中译〕「大卫回答祭司说：『实在的、我出征的时候、我们素常都是抑制自己不亲近妇人；就是平常路程，青年人们的器械还是洁净；何况今天、岂不因器械之祝圣而更加洁净么？』」

〔原文字义〕「没有亲近」压制，保留；「寻常」凡俗，普通；「洁净(首字)」分别，神圣；「洁净(次字)」使成圣。

〔文意注解〕「大卫对祭司说：实在约有三日我们没有亲近妇人。我出来的时候，虽是寻常行路，少年人的器皿还是洁净的；何况今日不更是洁净吗？」：『约有三日』指大卫自从离开王宫逃亡在外已超过三日；『寻常行路』意指执行普通的任务；『少年人的器皿』意指所有的少年人；『器皿』是指他们身体的一种委婉说法(参帖前四 4)；『还是洁净的』意指按照规矩，不许可拈花惹草；『何况今日』意指更何况现在是在执行王的特殊任务，岂可亲近女色。

【撒上二十一 6】「祭司就拿圣饼给他，因为在那里没有别样饼，只有更换新饼，从耶和华面前撤下来的陈设饼。」

〔吕振中译〕「祭司便拿圣饼给他，因为在那里没有别样的饼，只有从永恒主面前撤下来的神前饼，当被拿下的日子放上热饼的、那种。」

〔原文字义〕「别样饼」面包，食物；「更换(原文双字)」取，拿(首字)；放置，设立(次字)；「新」热度，热气；「面前」面，脸；「撤下」挪去，拿走；「陈设」(原文和「面前」同字)。

〔文意注解〕「祭司就拿圣饼给他，因为在那里没有别样饼，只有更换新饼，从耶和华面前撤下来的陈设饼」：『没有别样饼』意指没有普通人吃的饼；『新饼』指新近烘好出炉温热的陈设饼；『更换新饼』陈设饼要在安息日摆上新饼(参利二十四 5~8)；『撤下来的陈设饼』指在更换新饼时所撤下来的旧饼。

〔话中之光〕(一)爱要及时而作。爱是必须付代价的，也要表现于实际。正如画饼不能充饥，只空口说：「愿你吃得饱」，不能解决饥饿的问题，不能实际增添身体的力量。不过，爱不能牺牲原则。圣所撤下的陈设饼，只可以给在律法上洁净的人吃。这是亚希米勒供应大卫圣饼时说明的。我们不能有违背真理的爱。

【撒上二十一 7】「当日有扫罗的一个臣子留在耶和华面前。他名叫多益，是以东人，作扫罗的司牧长。」

〔吕振中译〕「那一天有一个做扫罗臣仆的人在那里、有礼节上的抑制、留在永恒主面前；他名叫多益，是以东人，做扫罗的司牧长。」

〔原文字义〕「臣子」仆人，臣仆；「多益」害怕；「以东」红；「司牧」牧放，牧养；「长」人，首领。

〔文意注解〕「当日有扫罗的一个臣子留在耶和华面前。他名叫多益，是以东人，作扫罗的司牧长」：『留在耶和华面前』即指留在会幕那里，当时的会幕可能已迁到挪伯(参 1 节)；『多益，是以东人』指皈依犹太教的以东人多益，他当时不知何故留在会幕那里，有人猜测是为着礼仪上的不洁；『扫罗的司

牧长』指负责王室的畜牧，特别是照管驴和羊。

《话中之光》 (一)多益后来害死祭司全家族(参撒上二十二 9, 18)。世人的观念像多益一样，只帮助有势力的人，只注重自己的好处，所以越需要帮助的，越得不到帮助，实在叫人灰心。我们要因主的爱供应主的工人，就是作在受苦的耶稣身上。

(二)在这段圣经里，给我们看见一件可怕的事实，就是扫罗王已经把政治带到事奉里，按正常的情形，留在耶和華面前事奉的人，应该是事奉神的祭司，如今竟有一个王的臣子(司牧长)留在耶和華面前，这是政治渗入事奉里面，扫罗王为要知道大卫的行踪，所以到处满布密探侦查，他想大卫可能会逃到祭司那里，所以也就派了一位臣子留在那里，今天教会属灵光景堕落，政治上所用手段就带进来，一面侦查不随从他们的人的活动，从各个方面收集情报，另一方面商议对策，务叫不同情自己的人一败涂地，然后才达到目的，教会到了这光景，教会还算是教会？

【撒上二十一 8】「大卫问亚希米勒说：“你手下有枪有刀没有？因为王的事甚急，连刀剑器械我都没有带。”」

《吕振中译》「大卫问亚希米勒说：『你手下这里有矛或刀没有？在哪里呢？因为王事很急，连刀剑军器我都没有随手带着。』」

《原文字义》「甚急(原文双字)」发生，变为(首字)；催促(次字)。

《文意注解》「大卫问亚希米勒说：你手下有枪有刀没有？因为王的事甚急，连刀剑器械我都没有带」：『枪…刀』指护身兵器。

【撒上二十一 9】「祭司说：“你在以拉谷杀非利士人歌利亚的那刀在这里，裹在布中，放在以弗得后边，你要就可以拿去。除此以外，再没有别的。”大卫说：“这刀没有可比的！求你给我。”」

《吕振中译》「祭司说：『有非利士人歌利亚、就是你在以拉谷所击杀的、他的刀在这里呢，用布裹着，在“神谕像”后边；你若拿，只管拿去；因为除此以外、在这里再没有别的。』大卫说：『这刀没有一把能比得上的；你给我吧。』」

《原文字义》「以拉」橡树；「非利士人」移居者；「歌利亚」光彩灿烂；「以弗得」外袍，祭司服。

《文意注解》「祭司说：你在以拉谷杀非利士人歌利亚的那刀在这里，裹在布中，放在以弗得后边，你要就可以拿去」：『歌利亚的那刀』歌利亚的军装是大卫的战利品(参撒上十七 54)，故杀他的那刀也可能被大卫连同那非利士人的头一起带到耶路撒冷(参撒上十七 54)，在神面前献感恩的平安祭之后，将头带到扫罗王面前(参撒上十七 57)，而将刀存放在会幕里，托付大祭司代为保管，因此祭司说「你要就可以拿去」；『以弗得』是大祭司的外袍上披肩，内有乌陵、土明，为寻求神旨之用。

「除此以外，再没有别的。大卫说：这刀没有可比的！求你给我」：『这刀没有可比的』意指这把刀具有非凡的意义。

《话中之光》 (一)不久之前，大卫杀死非利士人歌利亚，得了他的刀，缴入神的圣所作为纪念，现在取来应用。但善于用刀的人，不滥用刀。后来他在隐基底的洞中，不杀扫罗；禁止怒气，不杀拿八(参撒上二十四 4~6；二十五 33)，可谓善于用刀。

(二)神的话是圣灵的宝剑(参弗六 17), 实在没有可比的。神的话使人知罪, 神不能任意纵容恶行, 连一点过失也不放过。但是神的话对罪人定罪, 却保证祂在基督里的爱。神对罪人尽管怜悯, 却仍有严厉的成分, 圣经的话使人的良心受责, 同时圣经也指示神的方法, 祂的公义使信的人得以称义。

(三)神的话指示我们在一切的悲哀中, 神的心也伤痛。但是有保惠师, 也指示我们神完全的计画, 为使我们蒙福。万事都互相效力, 叫我们得益处, 有福的将来恶昭示我们, 使人的忧伤与眼泪完全除去。

(四)神的话甚至能坚强垂死的人。英国名作家施可德(Sir Walter Scott)在临终前对朋友说:「只有一本书, 是专为临终的人, 那是圣经, 你读给我听吧!」圣经描述主受死而复活, 为我们预备住处, 使圣徒团聚, 得着生命的活水, 使垂死者的头, 枕在这柔软的枕头上。

【撒上一十一 10】「那日大卫起来, 躲避扫罗, 逃到迦特王亚吉那里。」

(吕振中译)「那一天大卫起身逃跑、躲避扫罗; 他来到迦特王亚吉那里。」

(原文字义)「躲避」穿越, 逃脱;「迦特」酒醉;「亚吉」我将使黑暗临到。

(文意注解)「那日大卫起来, 躲避扫罗, 逃到迦特王亚吉那里」:『那日大卫起来』意指大卫不敢稍事逗留, 即刻继续上路;『迦特』是非利士人歌利亚的家乡(参撒上一十七 4), 靠近犹大地;『迦特王亚吉』非利士人五大首领之一, 与以色列王扫罗彼此对敌。古时的王可能喜欢收留对方变节的高级军事领袖。

(话中之光)(一)大卫装扮成被非利士人的劲敌扫罗追赶的难民, 以为能得到迦特的非利士人的欢迎。但大卫的这种期待都成为泡影(参 11 节), 同样, 恶人的居所不能成为属神之民真正的安息之处。

【撒上一十一 11】「亚吉的臣仆对亚吉说:“这不是以色列国王大卫吗? 那里的妇女跳舞唱和, 不是指着他说‘扫罗杀死千千, 大卫杀死万万’吗?”」

(吕振中译)「亚吉的臣仆对亚吉说:『这不是以色列地的王大卫么? 那里的妇女们舞蹈的时候唱和着说:“扫罗击杀其千千; 大卫击杀其万万。”不是指着这人而说的么?』」

(原文字义)「唱和」回应, 大喊

(文意注解)「亚吉的臣仆对亚吉说: 这不是以色列国王大卫吗?」:『以色列国王』他们并不知道大卫受膏的事, 只知道大卫曾杀死巨人歌利亚, 故给他很高的评价。

「那里的妇女跳舞唱和, 不是指着他说: 扫罗杀死千千, 大卫杀死万万吗?」: 表示从前他们在战场上远远观望, 其后风闻他的大名, 如今近距离亲眼看到他本人。

(话中之光)(一)如果神不允许扫罗追赶大卫, 大卫不会知道自己的肉体本相和扫罗一样愚昧; 如果神不允许「亚吉的臣仆」揭穿大卫的身分, 大卫还会继续在愚昧中自以为得计。有时神让我们遇到一些难处, 让我们的「小算盘」失算、「小心眼」破产, 正是要把我们自己的肉体本相显露出来, 叫我们知道我们跟世人一样全然败坏、无可夸口, 然后才能甘心接受神在我们身上更深的建造。

【撒上一十一 12】「大卫将这话放在心里, 甚惧怕迦特王亚吉,」

(吕振中译)「大卫将这些话放在心上; 他非常惧怕迦特王亚吉;」

〔原文字义〕「甚」极度地，非常地；「惧怕」害怕，敬畏。

〔文意注解〕「大卫将这话放在心里，甚惧怕迦特王亚吉」：『这话』就是高抬他从前军事成就的话；『放在心里』意指细加思考；『甚惧怕』指恐怕遭受报复。

【撒上二十一 13】「就在众人面前改变了寻常的举动，在他们手下假装疯癫，在城门的门扇上胡写乱画，使唾沫流在胡子上。」

〔吕振中译〕「就在众人面前改变了行动举止，在他们手下装疯作癫，在城门的门扇上胡敲乱打（传统：胡写乱画），让唾沫流在胡子上。」

〔原文字义〕「改变」更改；「寻常的举动」品尝，判断；「假装疯癫」变愚妄，行动疯狂；「胡写乱画」做记号，涂压。

〔文意注解〕「就在众人面前改变了寻常的举动，在他们手下假装疯癫」：『改变了寻常的举动』指不能分辨对方，应对异常；『假装疯癫』指表现出精神失常的样子。

「在城门的门扇上胡写乱画，使唾沫流在胡子上」：『胡写乱画』指没有意义的涂鸦；『唾沫流在胡子上』指不顾自己的尊严形象。

〔话中之光〕（一）此时大卫的处境比在扫罗管辖之下还要危险，但神只让非利士人揭穿他，却阻止了他们的报复。因为神要让大卫在困境中看出神的管理：如果神能在仇敌的迦特保守大卫，那么在以色列一样可以保守他，所以神的受膏者应该回到自己的地方去：「因为你救我的命脱离死亡。你岂不是救护我的脚不跌倒、使我在生命光中行在神面前吗」（诗五十六 13）？

（二）大卫先是欺骗祭司（参 2 节），接着又装疯欺骗非利士人（本节）；刚开始被追赶，就连续遭遇两次失败，暴露了肉体的诡诈。属圣灵的大卫并不是不会失败，而是什么时候被神光照、责备，什么时候灵里就能苏醒，因此在失败中也能认罪悔改、学到功课；而属肉体的扫罗却是不愿意接受光照、责备的人，因此在失败中总是辩解推诿、不肯悔改。

（三）历代以来，许多神的子民说谎，装假欺骗，都是失去信心的结果。一个真实有信心依靠神的人，他是不会用任何方法来帮助神行神迹的，如果他有信心，他就要相信，神既拣选了我，神也必要保守我。

【撒上二十一 14】「亚吉对臣仆说：“你们看，这人是疯子。为什么带他到我这里来呢？”」

〔吕振中译〕「亚吉对臣仆说：『看哪，你们见了一个疯狂的人呢；为甚么把他带到我这里来呢？』」

〔原文字义〕「疯子」发疯，疯狂的人。

〔文意注解〕「亚吉对臣仆说：你们看，这人是疯子。为什么带他到我这里来呢？」：『这人是疯子』没有经过仔细的调查，单看外表就下断言。

【撒上二十一 15】「我岂缺少疯子，你们带这人来在我面前疯癫吗？这人岂可进我的家呢？」

〔吕振中译〕「难道我缺少疯子，而你们须带这家伙来向我发疯阿？这家伙哪可进我的家呢？」

〔原文字义〕「缺少」缺乏，需要；「疯癫」表现出疯狂。

〔文意注解〕「我岂缺少疯子，你们带这人来在我面前疯癫吗？这人岂可进我的家呢？」：『这人岂可进我的家呢？』表示不予收容。

〔话中之光〕(一)后来大卫在诗篇 34, 52, 56 篇中详细描述了当时所经历的神的救赎。尤其是在诗篇 56 篇中他述说自己的处境后，又说「我惧怕的时候要依靠你」(诗五十六 3)这是伟大的信仰告白。我们通过大卫的经验和见证，当记住「投靠耶和华，强似依赖王子」(诗一百十八 9)这宝贵的教训。

(二)大卫在失败中确实学到了功课，所以虽然被非利士人拿住，「在他们手下假装疯癫」(参 13 节)，却仍有心情写下诗篇第五十六篇。这篇诗让我们看到，难处使祷告成为大卫生命的呼吸，无论环境如何危险急迫，都不能停止他的祷告和赞美：「我倚靠神，我要赞美祂的话；我倚靠神，必不惧怕。血气之辈能把我怎么样呢」(诗五十六 4)。

(三)诗篇第三十四篇见证了大卫在本章的经历中学到的功课。在人看来，大卫若「不说诡诈的话」(诗三十四 13)就会丧命，但大卫经历过以后，却「将敬畏耶和华的道教训」(诗三十四 11)我们：无论是欺骗祭司、还是欺骗非利士人，若没有「耶和华的使者在敬畏他的人四围安营，搭救他们」(诗三十四 7)，人「诡诈的话」都是枉然。因此，「有何人喜好存活，爱慕长寿，得享美福，就要禁止舌头不出恶言，嘴唇不说诡诈的话」(诗三十四 12~13)。

(四)大卫在失败中接受了光照，学到了功课，才能从灵里说出诗篇第三十四篇这样准确、明亮的话来。大卫接受做王的地位容易，但被带进做王的实际却不容易；我们接受神儿子的地位容易，但要长成神儿子的样式也不容易。属圣灵的人都需要和大卫一样，不断地被神追赶、拆毁和破碎，接受神的建造，才能叫神的美善的旨意成全在我们身上。

叁、灵训要义

【大卫显露败坏的本相】

一、说谎(1~9 节)：

1.「大卫到了挪伯祭司亚希米勒那里，亚希米勒战战兢兢地出来迎接他，问他说：你为什么独自来，没有人跟随呢？」(1 节)：一个问话：为什么没有携带随从人员？

2.「大卫回答祭司亚希米勒说：王吩咐我一件事说：我差遣你委托你的这件事，不要使人知道。故此我已派定少年人在某处等候我」(2 节)：两个谎话：(1)身负秘密任务；(2)侍从在别处等候。

3.「当日有扫罗的一个臣子留在耶和华面前。他名叫多益，是以东人，作扫罗的司牧长」(7 节)：结果导致祭司全家族被杀害(参撒下二十二 9~10, 18)。

4.学到的功课：「要禁止舌头不出恶言，嘴唇不说诡诈的话」(诗三十四 13)。

二、装疯(10~15 节)：

1.「那日大卫起来，躲避扫罗，逃到迦特王亚吉那里」(10 节)：自动投奔或被捕送到敌酋处。

2.「亚吉的臣仆对亚吉说：这不是以色列国王大卫吗？那里的妇女跳舞唱和，不是指着他说：扫罗杀死千千，大卫杀死万万吗？」(11 节)：被认出身份。

3.「大卫将这话放在心里，甚惧怕迦特王亚吉，就在众人面前改变了寻常的举动，在他们手下假装疯癫，在城门的门扇上胡写乱画，使唾沫流在胡子上」(12~13节)：假装疯癫，尊严尽失。

4.「亚吉对臣仆说：你们看，这人是疯子。为什么带他到我这里来呢？…这人岂可进我的家呢？」(14~15节)：结果被逐离开。

5.学到的功课：「我倚靠神，必不惧怕。血气之辈能把我怎么样呢」(诗五十六4)。

撒母耳记上第二十二章注解

壹、内容纲要

【扫罗的逼迫和残杀】

- 一、大卫与四百跟从者辗转到犹大地的哈列(1~5节)
- 二、扫罗责备臣仆对他不忠(6~8节)
- 三、多益告发祭司亚希米勒帮助大卫(9~15节)
- 四、多益奉命杀害祭司全家八十五人(16~19节)
- 五、仅剩亚比亚他一人投奔大卫(20~23节)

贰、逐节详解

【撒上二十二 1】「大卫就离开那里，逃到亚杜兰洞。他的弟兄和他父亲的全家听见了，就都下到他那里。」

（吕振中译）「大卫就离开那里，逃到亚杜兰山寨（传统：洞）。他的弟兄和他父亲全家听见了，就都下到那里去找他。」

（原文字义）「亚杜兰」人的正义。

（文意注解）「大卫就离开那里，逃到亚杜兰洞」：『亚杜兰洞』位于希伯仑西北约16公里，伯示麦南方约11公里，以拉谷的南侧山区有很多洞穴可容人。

「他的弟兄和他父亲的全家听见了，就都下到他那里」：『全家』他们的处境相当危险，随时会被牵连杀害；『都下到他那里』意指都去投靠他，亚杜兰洞在山谷地带，地势较犹大山地为低，故用「下到」一词。

（话中之光）（一）亚杜兰附近有很多石灰岩山洞，易守难攻。大卫在迦特学到了功课，知道凡事不能倚靠自己的小聪明，必须专心倚靠「为我成全诸事的神」(诗五十七2)，倚靠祂的「慈爱和诚实」(诗五

十七 3)，因此，神就借着环境把他从仇敌那里带回到受膏作王的犹大地，继续把他带到高处。

(二)大卫到了亚杜兰洞，就是进入了耶和华作他的避难所，这消息传到他家中，他的全家都下到他那里求庇护，真是一个人得到恩典，全家业都蒙恩受惠了。

(三)大卫很可能在亚杜兰洞写了诗篇五十七篇。大卫狼狈地离开迦特，但他的灵却因着神的光照而苏醒，所以能说：「我的灵啊，你当醒起」(诗五十七 8)。虽然此时他还躲在洞中，环境还是那么艰难，但他的灵里却能欢唱：「主啊，我要在万民中称谢祢，在列邦中歌颂祢」(诗五十七 9)！因为藏在洞中的大卫，心思早已离开眼前的那点难处，翱翔在「诸天」和「穹苍」之间(诗五十七 10~11)。借着「狮子」和「烈火」(诗五十七 4)，他已经经历了神的「慈爱」和「诚实」(诗五十七 10)，知道诸天和全地都在祂的权柄之下(参诗五十七 5, 11)，因此能够脱离个人的难处，专心寻求神的荣耀。

(四)神引导义人走路，有时是借着圣灵的引导，有时是借着环境的安排，大卫既然再无他路可走，只好逃到旷野的小洞了，这旷野的小洞，即下文所称的山寨，按人看并不是最安全地方，但有耶和华的同在，就不怕任何的危险，所以当耶和华救他脱离扫罗之手的日子，他就向耶和华唱这赞美的诗：「耶和华是救我的岩石，我的山寨，我的救主，我的神，我的盘石，我所投靠的，他是我的盾牌，是拯救我的盾牌，是拯救我的角，是我的高台，我要求告当赞美的耶和华，这样我必从仇敌中被救出来」(诗十八 2~3)。这些能安慰人加人信心的赞美，都是大卫实际的经历。

【撒上二十二 2】「凡受窘迫的、欠债的、心里苦恼的，都聚集到大卫那里，大卫就作他们的头目，跟随他的约有四百人。」

〔吕振中译〕「凡受窘迫的、凡欠债的、凡心里有苦恨的人、都集合到大卫那里；大卫就做他们的头目；跟从他的约有四百人。」

〔原文字义〕「窘迫」困境，困难，压力；「苦恼」苦的感受，苦痛；「头目」首领，领袖。

〔文意注解〕「凡受窘迫的、欠债的、心里苦恼的，都聚集到大卫那里」：『受窘迫的』指在人际关系上受有权势的人苛刻对待；『欠债的』指在钱财上被债务缠住无法脱身；『心里苦恼的』指在精神上被人事物辖制无法得着释放。

「大卫就作他们的头目，跟随他的约有四百人」：『四百人』后来增加到六百人(参撒上二十三 13)。

〔话中之光〕(一)在人看，躲在亚杜兰洞的大卫已经穷途末路，迫切需要得安慰。但圣灵却没有记录大卫在那里受安慰，而是记录经过迦特软弱的大卫，却在亚杜兰洞叫别人得安慰。这个安慰不是从大卫自己来的，而是从大卫身上流出的神的供应和扶持。因为大卫经过了迦特的软弱，在神面前学到了功课，因此能唱出「我心坚定，我心坚定；我要唱诗，我要歌颂」(诗五十七 7)；当他接受了神的对付之后，就能成为多人的祝福。

(二)受苦难的大卫那里聚集了受苦的人。苦难使人有深切的意识。并且在苦难中的联合更有凝聚力(A.H.Hallam)。在某种意义上这个集体也可以说是大卫王国的开始。神总是眷顾那些在人看来微不足道，但他们全然顺服神的人(参伯八 9)。

(三)大卫接纳投靠自己的流浪人成为他们的首领。大卫虽然是将来统治以色列的王却不怠慢这少数卑贱的人，在这一点上表现出他的人格(参路十六 10)。

(四)「洞」应付了属灵的需要。扫罗居于王位，并有很多的拥护者。那时整个国家都在他手上，神在最高的主权里也承认他的职位，然而，你不会发现神是与他同在。只有大卫是在圣灵涂抹之下，他必须与神一同到旷野去。因此，那个洞就成了他的总部。凡受窘迫的，欠债的，心里苦恼的，以及不满现实情况的一大群人，都聚集到他那里去，他就成了他们的首领。他们在四顾无路中来到亚杜兰洞投靠大卫，因为他们不能从别的地方解决他们的需要。

(五)大卫是主耶稣现在被弃绝的预表。直至今今天，群众仍不断的投向主耶稣的里面寻求荫庇。他们渴望得着在圣灵管理下那个实际。他们来到主面前，主也接纳他们成为忠心的跟随者。他们所走的是一条孤单的道路，——与人为的系统对峙总是孤单的——但这些在主耶稣被拒绝的日子，而聚集在祂名下的核心小群，当主再来登宝座掌王权时，就会成为主所特别珍爱的同伴。

(六)凡受压迫的、欠债的、心里苦闷的，都聚集到逃亡的大卫那里。那些本身飘流无定之人，只有协助大卫作王才有好的前途。大卫统领一班人马，再次显出他能驾驭、激励别人，既有谋略也有才能。把纯良的人士组成军队已属不易，但是把跟随大卫的这班人组成大军，则需要更大的领导才能。这一批人后来形成大卫军队领导的核心，其中产生好几位「大能的勇士」(参撒下二十三 8 及以下各节)。

(七)我们知道无论何时何地，都能遇见受窘迫，欠债，苦恼的一班人，他们因找不到供应，依靠，带领，所以如同羊没有牧人流离失所一样，现在他们听见大卫到了亚杜兰洞，就一个一个前来找寻大卫了，这又是预表了我们的主耶稣，祂无论到什么地方，就有许多疾病，痛苦，可怜的罪人前来亲近祂一样，因此祂发出呼声说：「凡劳苦挑重担的人，可以到我这里来，我就使你们得安息」(太十一 28)。

(八)大卫此时也是过贫穷的生活，好像他自顾已经来不及，那里还有什么可以供应别人呢？但大卫却经历了耶和华是祂的产业，耶和华是祂供应的源头，他在穷乏之地，竟然能供应能供给四百多人的需要，并且后来所供给出去的是比先前更多。

(九)「大卫就作他们的头目」，不是大卫招募四百人来作他们的部下，乃是这四百人来到大卫面前，因得到供应，心中满足，自然就接受他的带领，尊他为头目，今天许多人争着要作属灵的领袖，而不追求在属灵上作属灵的器皿，这是何等的愚昧。

(十)哦！过旷野不安定的生活，住山洞过没有靠枕头的居处，艰难固然是不用说了，但在苦难中却训练出一般勇士来。谁要在属灵的事上作最有用的器皿，就必须要在世界上最难受的生活中学功课，但愿主的恩爱充满了我们，超过大卫吸引那些跟随者。叫我们肯付上代价来跟随祂。

【撒下二十二 3】「大卫从那里往摩押的米斯巴去，对摩押王说：“求你容我父母搬来，住在你们这里，等我知道神要为我怎样行。”」

〔吕振中译〕「大卫从那里往摩押的米斯巴（即：守望地）去，对摩押王说：『请容我父亲和母亲搬出来你们这里，等我知道神要为我怎样行。』」

〔原文字义〕「摩押」他父亲的；「米斯巴」守望台。

〔文意注解〕「大卫从那里往摩押的米斯巴去，对摩押王说：求你容我父母搬来，住在你们这里，等我知道神要为我怎样行」：『摩押』耶西的祖父波阿斯(参得四 21~22)娶摩押人路得(参得四 10)，故与摩押人有关系；『米斯巴』可能就是摩押王的都城吉珥哈列设，位于死海的东面，其纬度大约与别是巴相

等；『求你容我父母搬来』摩押人曾与扫罗王争战(参撒下十四 47)，故任何扫罗王的敌人就是摩押王所接纳的人。

《话中之光》(一)为把年老的双亲安置在安全的场所研究对策。大卫如此的孝心也是出自他的信仰(参出二十 12；弗六 1)。

(二)大卫深深地感觉到自己的苦难绝不能靠自己的智慧和力量解决，只有依靠神的引领和能力才能解决(参诗二十七 10)。在外邦人的王面前，尤其在流亡的处境下，之所以能够如此吐露自己对神的信仰，都是因为他确信只有神才是全宇宙的统治者，也是真神(参诗十六、十八篇)。

(三)「等我知道神要为我怎样行。」我们若完全将自己交给神，神为我们作的，是没有穷尽的。大卫看不清楚神对他全盘的计画，他只有一个概念而已。我们呢？有些的事明明是神的作为，我们应该数算。

【撒下二十二 4】「大卫领他父母到摩押王面前。大卫住山寨多少日子，他父母也住摩押王那里多少日子。」

《吕振中译》「大卫把父母安顿在（传统：领父母到）摩押王面前；尽大卫在山寨的日子，他父母都住在摩押王那里。」

《原文字义》「领」引导，带领；「山寨」要塞，堡垒。

《文意注解》「大卫领他父母到摩押王面前。大卫住山寨多少日子，他父母也住摩押王那里多少日子」：『大卫住山寨』山寨的确实地点有不同的猜测，有人说就是亚杜兰洞(参 1 节)，有人说就是摩押的米斯巴(参 3 节)，有人说是在摩押的某处。

《话中之光》(一)大卫和他的跟随者，年青力壮，可以天天过流动的生活，但大卫的父母年老体弱，怎能随着阿门到处奔跑呢？因此大卫就商得摩押王的同意，让父母迁居在他们的国境，这真像主耶稣在十字架上位祂肉身的母亲安排，将他交托门徒约翰一样，我们一面要走十字架的道路，一面却不能不尽为人子的责任。

(二)大卫的流浪是神为把他培养成领袖的旨意：大卫所面临的无数的苦难都是神要把大卫立为治理神选民的以色列王之前，磨炼使他谦卑，绝对地顺从是在神主权的干预之下发生的。实际上大卫在流浪生活中也确信神会帮助自己，并且当听到神的声音，便无条件地顺从，成为合神心意的人(参诗六十六 10)。神的百姓应把所有状况理解为神启示的一个方面，并且把一切当作神的恩典来接受(参罗八 28)。

【撒下二十二 5】「先知迦得对大卫说：“你不要住在山寨，要往犹大地去。”大卫就离开那里，进入哈列的树林。」

《吕振中译》「神言人迦得对大卫说：『你不要住在米斯巴（传统：山寨）了；走吧，往犹大地去吧。』大卫就走，到哈列的森林去。」

《原文字义》「先知」发言人；「迦得」军队；「犹大」赞美的；「哈列」树林。

《文意注解》「先知迦得对大卫说：你不要住在山寨，要往犹大地去」：『先知迦得』大概是撒母耳的先知学校门生，后来是大卫王朝历史的撰述人之一(参代上二十九 29)，曾帮助大卫组成圣殿诗班(参代

下二十九 25)，也向大卫宣告过神的惩罚(参撒下二十四 11)；『要往犹大地去』可见山寨一定不是在犹大地。

「大卫就离开那里，进入哈列的树林」：『哈列的树林』位于犹大山地的一处森林，确实地点不详，有谓距离亚杜兰洞(参 1 节)不太远。

《话中之光》 (一)神不允许大卫长久停留在摩押，所以差遣先知迦得催促大卫「往犹大地去」，不必在以色列以外寻求庇护。神的受膏者应该回到犹大，投靠在神「翅膀的荫下」(诗五十七 1)。

(二)神通过先知迦特如此命令的理由是为了使大卫不要考虑人的眼目，而要单单仰望神。神为了熬炼自己百姓的信心，并使其成熟，有时加给很多逆境和困难。大卫不顾扫罗的威胁，遵照先知的忠告移居在这里，表明他的决心。

(三)大卫爱父母，体贴了父母的软弱(参 3~4 节)。一个孝顺父母的人，是神所喜悦的，神也体贴大卫的软弱，就差遣一位先知迦特前来帮助他，并叫他要离开山寨，进入树林去，大卫有先知在旁，随时指示当走的路，这是何等大的祝福。

【撒上二十二 6】「扫罗在基比亚的拉玛，坐在垂丝柳树下，手里拿着枪，众臣仆侍立在左右。扫罗听见大卫和跟随他的人在何处，」

《吕振中译》「扫罗听见大卫和跟从大卫的人被发现了；那时扫罗在基比亚、在高处的垂丝柳树下坐着，手里拿着着矛；他的众臣仆侍立在左右。」

《原文字义》「基比亚」山谷；「拉玛」小山丘；「侍立」站立，立定。

《文意注解》「扫罗在基比亚的拉玛，坐在垂丝柳树下，手里拿着枪，众臣仆侍立在左右」：『基比亚的拉玛』位于基比亚以北约 3 公里，基遍以东约 4 公里，与撒母耳的家乡拉玛(参撒上一 18)不同地点。

「扫罗听见大卫和跟随他的人在何处」：『在何处』可能大卫和跟随他的人在哈列的树林里暴露了行踪。

【撒上二十二 7】「就对左右侍立的臣仆说：“便雅悯人哪，你们要听我的话。耶西的儿子能将田地和葡萄园赐给你们各人吗？能立你们各人作千夫长、百夫长吗？」

《吕振中译》「扫罗就对左右侍立的臣仆说：『便雅悯人哪，你们听吧！耶西的儿子不但要将田地和葡萄园赐给你们各人！也要立你们各人做千夫长或百夫长呢！』」

《原文字义》「便雅悯」右手之子；「耶西」我拥有。

《文意注解》「就对左右侍立的臣仆说：便雅悯人哪，你们要听我的话」：『便雅悯人哪』可见扫罗的臣仆多为便雅悯支派的人。

「耶西的儿子能将田地和葡萄园赐给你们各人吗？能立你们各人作千夫长、百夫长吗？」：表示升官封爵、赏赐土地乃是君王的权利(参撒上八 14)。

《话中之光》 (一)作为最高领袖，说这番话，不仅可耻，也是可哀。这样的精神状态，是邪灵的工作。狭窄的心，使扫罗画小圈子，周围只有本族的便雅悯人还可信任。他像帮派头目一样口吻，直接说：只有跟随我，听我的话，才可以升官发财。这简直是把国家名位土地来贿赂人。

【撒二十二 8】「你们竟都结党害我；我的儿子与耶西的儿子结盟的时候，无人告诉我；我的儿子挑唆我的臣子谋害我，就如今日的光景，也无人告诉我，为我忧虑。」

（吕振中译）「你们竟共谋来害我；我儿子同耶西的儿子结盟的时候、也没有人向我披露；我儿子鼓动我的臣仆做仇敌〔传统：埋伏〕来害我，就如今日的光景，你们中间也没有人顾惜〔传统：病〕我、而向我披露！」

（原文字义）「结党」绑紧，共谋；「结盟」砍下(契约)；「挑唆」站起；「谋害」埋伏，潜伏；「忧虑」安抚。

（文意注解）「你们竟都结党害我；我的儿子与耶西的儿子结盟的时候，无人告诉我」：约拿单和大卫结盟的事(参撒二十二 16)，是两人之间私下的行为，扫罗的臣仆无从知道，乃是约拿单事后主动告诉扫罗的(参撒二十三 17)，故扫罗控告他的臣仆都『结党害我』乃是无中生有的。

「我的儿子挑唆我的臣子谋害我，就如今日的光景，也无人告诉我，为我忧虑」：『我的儿子』指约拿单；『我的臣子』指大卫；『我的儿子挑唆我的臣子谋害我』这是扫罗的妄想症，无人相信。约拿单一直到死，对他父亲忠心耿耿(参撒三十一 2)，只是不同意他父亲对大卫无端猜忌、排斥而已。

（话中之光）(一)疑忌别人的苦果，是深陷于感觉危险的泥淖，全是自己幻想造成的。这种自危的心态，使他长久处于自卫的紧张状态，费尽心力跟自己的黑影搏斗。扫罗王嫉妒大卫，疑忌大卫，以至失却理性，到了疯狂的边缘。他从前的平静失去了，镇日手里抓着枪，叫护卫人员站在旁边；他把对付大卫，当作了首要的生活目标。而且他更鼓励自己人打小报告，连儿子的行动也得监视，向他告密；约拿单与大卫结盟还是事实，诬指儿子挑唆，意图制造政变，谋害他，纯粹是他想象的。越怀疑人，谁都不相信，越加自危，然后自怜：我到了这样地步，也没有人为我忧虑。

【撒二十二 9】「那时以东人多益站在扫罗的臣仆中，对他说：“我曾看见耶西的儿子到了挪伯亚希突的儿子亚希米勒那里。」

（吕振中译）「那时以东人多益侍立在扫罗的臣仆们左右、应声地说：『我曾看见耶西的儿子往挪伯去、到了亚希突的儿子亚希米勒那里。』」

（原文字义）「以东」红；「多益」害怕；「挪伯」高地；「亚希突」我的兄弟是美善的；「亚希米勒」我兄弟是王，王的兄弟。

（文意注解）「那时以东人多益站在扫罗的臣仆中，对他说：我曾看见耶西的儿子到了挪伯亚希突的儿子亚希米勒那里」：『以东人多益』他是扫罗的司牧长，在大卫逃到挪伯时他正在场目睹(参撒二十一 7)。

（话中之光）(一)扫罗王鼓励告密(参 8 节)，谗谤的小人就来了。多益就前来述说祭司亚希米勒与大卫之间的来往，硬把二人说成共谋，还捏造祭司为大卫求问耶和华，连神也牵涉在阴谋集团里。这引得扫罗进一步而杀人；多益是热心的帮凶。不敬畏神的人，别人不敢作的事，他作得出来，是公然与神为敌了(参撒二十二 6~19)。

(二)以东就是以扫，是雅各的哥哥(参创二十七 41)，代表不蒙拣选而属肉体的人，自古以来，属肉

体的人总是迫害属灵的人，这是不变的原则。

【撒上二十二 10】「亚希米勒为他求问耶和华，又给他食物，并给他杀非利士人歌利亚的刀。」

（吕振中译）「亚希米勒为他求问永恒主，将干粮给他，并将非利士人歌利亚的刀也给了他。」

（原文字义）「非利士人」移居者；「歌利亚」光彩灿烂。

（文意注解）「亚希米勒为他求问耶和华，又给他食物，并给他杀非利士人歌利亚的刀」：『求问耶和华』后来祭司证实大卫确曾求问过神(参阅 15 节)，可能是求问他此行平安与否；『给他食物』指给大卫撤下来的陈设饼；『歌利亚的刀』那是大卫的战利品。

【撒上二十二 11】「王就打发人将祭司亚希突的儿子亚希米勒和他父亲的全家，就是住挪伯的祭司都召了来，他们就来见王。」

（吕振中译）「王就打发人将祭司亚希突的儿子亚希米勒、和他父亲全家、在挪伯的祭司们、都召了来；他们就都来见王。」

（原文字义）「全家」家族，家庭。

（文意注解）「王就打发人将祭司亚希突的儿子亚希米勒和他父亲的全家，就是住挪伯的祭司都召了来，他们就来见王」：『亚希米勒和他父亲的全家』指当时担任祭司的家族。

【撒上二十二 12】「扫罗说：“亚希突的儿子，要听我的话。”他回答说：“主啊，我在这里。”」

（吕振中译）「扫罗说：『亚希突的儿子，你听！』亚希米勒说：『主上阿，我在这里。』」

（原文字义）「要听我的话」听从，顺从。

（文意注解）「扫罗说：亚希突的儿子，要听我的话」：既不称呼大祭司的头衔，也不称呼他的名，是非常不礼貌的。

「他回答说：主啊，我在这里」：亚希米勒的答话给予扫罗应有的尊敬。

【撒上二十二 13】「扫罗对他说：“你为什么与耶西的儿子结党害我，将食物和刀给他，又为他求问神，使他起来谋害我，就如今日的光景？”」

（吕振中译）「扫罗对他说：『你为甚么和耶西的儿子共谋来害我，将食物和刀给他，又为他求问神，鼓动他做仇敌（传统：埋伏）来害我，就如今日的光景呢？』」

（原文字义）「结党」绑紧，共谋。

（文意注解）「扫罗对他说：你为什么与耶西的儿子结党害我，将食物和刀给他」：『结党害我』是莫须有的控告。

「又为他求问神，使他起来谋害我，就如今日的光景？」：『为他求问神』大祭司对任何正当的请求，可以向神求问，例如：是否平安往前行，有无犯罪等。

【撒上二十二 14】「亚希米勒回答王说：“王的臣仆中有谁比大卫忠心呢？他是王的女婿，又是王的参

谋，并且在王家中是尊贵的。」

〔吕振中译〕「亚希米勒回答王说：『在王的众臣仆中有谁像大卫那么忠信可靠呢？他是王的女婿，又是王的卫队长（传统：并且转离去听从你），在王的家中又是受尊重的。』」

〔原文字义〕「忠心」可靠的，可信任的；「参谋(原文双字)」转变方向，出发(首字)；顺服者，臣服的人(次字)；「尊贵」沉重，有份量，有尊荣。

〔文意注解〕「亚希米勒回答王说：“王的臣仆中有谁比大卫忠心呢？”：『有谁比大卫忠心』指他冒死争战，作事精明，得众人喜爱(参撒上十七 45；十八 16，30)。

「他是王的女婿，又是王的参谋，并且在王家中是尊贵的」：『王的参谋』指王的亲信；『尊贵的』指受人尊重的。

【撒上二十二 15】「我岂是从今日才为他求问神呢？断不是这样！王不要将罪归我和我父的全家，因为这事，无论大小，仆人都不知道。」

〔吕振中译〕「我哪里是今天纔开始为他求问神呢？绝对不是：王不要将罪归仆人和仆人父亲全家；因为这一切事、无论大小、仆人全不知道。』」

〔原文字义〕「这事」事情，事件；「大」巨大的；「小」细微的，不重要的。

〔文意注解〕「我岂是从今日才为他求问神呢？断不是这样！」：『断不是这样』指不是第一次为他求问神。

「王不要将罪归我和我父的全家，因为这事，无论大小，仆人都不知道」：『这事，无论大小』指扫罗所指控的「结党害我，…起来谋害我」(参 13 节)之事。

【撒上二十二 16】「王说：“亚希米勒啊，你和你父的全家都是该死的！”」

〔吕振中译〕「王说：『亚希米勒阿，你是该死的，你和你父全家。』」

〔原文字义〕「该死(原文双同字)」死，死亡。

〔文意注解〕「王说：亚希米勒啊，你和你父的全家都是该死的」：扫罗听不进亚希米勒的自我辩护(参 14~15 节)，判定所有的祭司家族都该死，这是公然与神为敌。

〔话中之光〕(一)扫罗王做出错误的裁判而破坏公义，滥用职权：(1)按照不充分的证据裁判：律法上规定必须有两人以上的证人(参申十九 15)，但扫罗只靠一人，也是自己的心腹多益的证词而执行判决，藐视明显的证据，扫罗藐视亚希米勒用简洁明了的陈述申辩自己无罪的证词(参 14~15 节)；(2)下不当的判决：扫罗给亚希米勒和其家族的死刑的判决只不过是暴君的横行。权力应该是代行神统治的机关(参 罗十三 1~7)。如果把权力当作实现个人的利益或欲望的工具，其使用者肯定是离弃神的罪人。

【撒上二十二 17】「王就吩咐左右的侍卫说：“你们去杀耶和华的祭司，因为他们帮助大卫，又知道大卫逃跑，竟没有告诉我。”扫罗的臣子却不肯伸手杀耶和华的祭司。」

〔吕振中译〕「王就对待立左右的卫兵说：『你们转身去把永恒主的祭司杀死；因为他们也和大卫携手；他们知道大卫逃跑，也没有向我披露。』扫罗的臣仆却不情愿伸手把永恒主的祭司杀掉。」

〔原文字义〕「左右的侍卫」奔跑，跑步者；「帮助」手，力量；「伸」伸展，打发。

〔文意注解〕「王就吩咐左右的侍卫说：你们去杀耶和华的祭司，因为他们帮助大卫，又知道大卫逃跑，竟没有告诉我」：扫罗判定祭司死罪的理由有二：(1)帮助大卫；(2)知情不报。

「扫罗的臣子却不肯伸手杀耶和华的祭司」：因为不敢得罪神。

【撒二十二 18】「王吩咐多益说：“你去杀祭司吧！”以东人多益就去杀祭司，那日杀了穿细麻布以弗得的八十五人；」

〔吕振中译〕「于是王对多益说：『你转身去把祭司杀掉。』以东人多益就转身去把祭司杀掉；那一天他杀死了八十五个人、都是带着神谕像的。」

〔原文字义〕「穿」带，承担，举起；「以弗得」祭司服。

〔文意注解〕「王吩咐多益说：你去杀祭司吧。以东人多益就去杀祭司，那日杀了穿细麻布以弗得的八十五人」：『多益就去杀祭司』以东人多益表面上虽然皈依犹太教，但他不认识真神，所以不害怕杀害神的祭司；『八十五个人』是当场奉王的召命来见王(参 11 节)的祭司总数。

〔话中之光〕(一)哦！扫罗的刚硬，多益的残忍，不只没有敬畏神，连人道天良也已丧失净尽，一个人悖逆了神，就到了这个地步，这就给我们看见天使长变为撒旦，立刻就变为神的仇敌；亚当一悖逆，立刻不敢见神的面，这实在是可怕的光景，求主救我们的脚步脱离悖逆的路。

(二)以扫的这个后代看来像一个合扫罗心意的人——妒忌、怨恨、恶毒、不安地等候着任何可以实现其邪恶本性之意图的浅薄借口。既然获得了以色列王的许可，多益就毫不犹豫地举手攻击神的仆人，甚至不顾亚希米勒和他的同伴们的庄严圣服。那天有八十五人倒在了自私的贪欲面前。扫罗保留亚甲性命时自称的宗教热心(参撒十五 20)与他的狂暴形成了怎样的对比啊，这狂暴使他犯下了以色列历史中无与伦比的残忍暴行。

(三)扫罗为甚么要杀害属于自己的祭司？因为他疑忌在约拿单、大卫与众祭司之间有串谋。他听到多益的报告，说大卫与大祭司亚希米勒谈话，从他得到食物和武器，就生出疑忌之心(参 9~10 节)。他的行动显出精神和情绪的不安已走向偏离神的地步。

(四)祭司的死向人民显明血淋淋的事实，君王可以变成邪恶的暴君。事奉神并不保证功成利就，也不保证健康长寿，神并未应许保护义人善人在这个世界不受恶人攻击，但祂确实应许到末后必然将一切的邪恶清除。在试炼中忠心到底之人，将来必得极大的赏赐(参太五 11~12；启二十一 1~7；二十二 1~21)。

【撒二十二 19】「又用刀将祭司城挪伯中的男女、孩童、吃奶的，和牛、羊、驴尽都杀灭。」

〔吕振中译〕「他又将祭司城挪伯的人都用刀击杀：无论是男人女人、是孩童或吃奶的、是牛、驴、或羊、都用刀杀死。」

〔原文字义〕「吃奶的」乳儿；「杀灭」杀害，击打。

〔文意注解〕「又用刀将祭司城挪伯中的男女、孩童、吃奶的，和牛、羊、驴尽都杀灭」：『祭司城挪伯』指主要以大祭司为中心人物，在他周围集结的祭司们和他们的家族为居民的城，通常还包括他们的仆人们，以及可能有其他平民。

《话中之光》 (一)扫罗他下令将挪伯城中的人畜完全杀灭，就是下屠城令(宣布把城中所有的尽行毁灭)，在申命记中说明，只有对拜偶像以及悖逆神之城才可以这样行(参申十三 12~17)。而实际上悖逆神的是他自己，并不是那些祭司。

(二)这件挪伯祭司的屠杀事件有两方面意义：(1)对以利家族审判预言的成就(参撒上二 31~36；三 11~14)：祭司长亚希米勒为向神犯罪的以利的曾孙(参撒上十四 3)，因祖先的过犯而受审判，神的审判宣言虽拖延时间，但必然实现；(2)扫罗对神的叛逆行为：无辜的怀疑担负属神的祭司职务的祭司长，并残酷地施行屠杀是藐视神亵渎神的行为，行如此叛逆之事的结局就是灭亡。

【撒上二十二 20】「亚希突的儿子亚希米勒有一个儿子，名叫亚比亚他，逃到大卫那里。」

《吕振中译》「亚希突的儿子亚希米勒有一个儿子名叫亚比亚他溜走了，逃到大卫那里。」

《原文字义》「亚比亚他」我父真伟大。

《文意注解》「亚希突的儿子亚希米勒有一个儿子，名叫亚比亚他，逃到大卫那里」：『亚比亚他』奉父命留守会幕，大概多益屠杀众祭司的消息走漏，使他得以逃脱到大卫那里。

《话中之光》 (一)神能使用好事，也能使用坏事。虽然八十五个无辜的祭司被杀(参 18 节)，但劫后余生的亚比亚他却带着以弗得投奔大卫(参撒上二十三 6)，从此所有的祭司都离开了扫罗、跟随大卫，大卫可以随时求问神了(参撒上二十三 9~11)。

【撒上二十二 21】「亚比亚他将扫罗杀耶和华祭司的事告诉大卫。」

《吕振中译》「亚比亚他将扫罗杀害永恒主祭司的事告诉大卫。」

《原文字义》「杀」杀，杀害。

《文意注解》「亚比亚他将扫罗杀耶和华祭司的事告诉大卫」：显然在这之前，大卫尚未知道惨事。

【撒上二十二 22】「大卫对亚比亚他说：“那日我见以东人多益在那里，就知道他必告诉扫罗。你父的全家丧命，都是因我的缘故。”」

《吕振中译》「大卫就对亚比亚他说：『那一天多益在那里、我就知道他一定会告诉扫罗的：哎，你父系全家族的性命都是我害死的。』」

《原文字义》「缘故」转向，翻转。

《文意注解》「大卫对亚比亚他说：那日我见以东人多益在那里，就知道他必告诉扫罗」：大卫知道多益并不敬虔。

「你父的全家丧命，都是因我的缘故」：大卫承认亚希米勒全家之死，他自己负有责任。

《话中之光》 (一)亚比亚他得以逃脱到大卫面前，这是出乎神的安排，因为大卫需要亚比亚他作祭司，可以在神面前代求，另一方面亚比亚他也需要大卫的保护，当亚比亚他将一切遭遇告诉大卫的时候，他是何等惧怕伤心，大卫却安慰他说：『你父的全家丧命都是因我的缘故。』为大卫（基督）舍命，这是何等光荣，何等有价值！

(二)大卫坦诚地承认以亚希米勒为首的祭司们死的原因是在于自己(参诗三十二 5)，大卫为自己犯

罪(因撒谎)悔改,像这样,大卫虽然因自己的过犯使很多人受害,但通过在神和人面前的真正的悔改恢复了信仰,这才是使大卫不愧被称为合乎神心意的人的原因(参撒下十二 13)。

(三)在这场悲剧面前,属圣灵的大卫不是和属肉体的扫罗一样推诿责任、或者文过饰非,而是立刻反省自己,把整个事情的责任承担过来。他承认是自己的诡诈连累了别人,祭司遭到屠杀,固然是因为多益的谗言(参 9~10 节),但也是因为大卫的谎言(参撒下二十一 1~2)。因此,大卫写下诗篇五十二篇,既是在谴责多益的「舌头」,也是在责备自己的「舌头」:「你的舌头邪恶诡诈,好像剃头刀」(诗五十二 2)、「诡诈的舌头啊,你爱说一切毁灭的话」(诗五十二 4)。

【撒上二十二 23】「你可以住在我这里,不要惧怕。因为寻索你命的就是寻索我的命。你在我这里可得保全。」

〔吕振中译〕「你住在我这里吧;不要惧怕;因为寻索你(原文:我)性命的正在寻索我(原文:你)性命呢;在我这里、你就可得保全。」

〔原文字义〕「寻索」寻求,渴求;「保全」保存,守卫。

〔文意注解〕「你可以住在我这里,不要惧怕」:『不要惧怕』意指我会负责保护你。

「因为寻索你命的就是寻索我的命。你在我这里可得保全」:意指你的敌人就是我的敌人,彼此安危与共。

〔话中之光〕(一)我们是住在主里面,主是我们的避难所,「坚心依靠你的,你必保守他十分平安,因为他依靠你」(赛二十六 3)。

叁、灵训要义

【民心背向】

一、各种人投奔大卫:

- 1.「他的弟兄和他父亲的全家听见了,就都下到他那里」(1 节):他的骨肉之亲。
- 2.「凡受窘迫的、欠债的、心里苦恼的,都聚集到大卫那里,大卫就作他们的头目,跟随他的约有四百人」(2 节):各种受压迫的人。
- 3.「先知迦得」(5 节):神的发言人,可以通过他求问神。
- 4.「亚希突的儿子亚希米勒有一个儿子,名叫亚比亚他,逃到大卫那里」(20 节):大祭司为人献祭,可以通过他蒙神赦罪,得享平安。

二、对扫罗众叛亲离:

- 1.「就对左右侍立的臣仆说:便雅悯人哪,你们要听我的话。耶西的儿子能将田地和葡萄园赐给你们各人吗?能立你们各人作千夫长、百夫长吗?」(7 节):依靠升官封爵、赏赐土地来拢络臣仆。
- 2.「你们竟都结党害我;我的儿子与耶西的儿子结盟的时候,无人告诉我;我的儿子挑唆我的臣子谋害我,就如今日的光景,也无人告诉我,为我忧虑」(8 节):却没有可以推心置腹的人。

3.「那时以东人多益站在扫罗的臣仆中，对他说：我曾看见耶西的儿子到了挪伯亚希突的儿子亚希米勒那里」(9节)：仅剩那靠谄媚打小报告博取主子欢心的小人。

4.「亚希米勒回答王说：王的臣仆中有谁比大卫忠心呢？他是王的女婿，又是王的参谋，并且在王家中是尊贵的」(14节)：诬良为盗，尽失忠良。

5.「王就吩咐左右的侍卫说：你们去杀耶和华的祭司，…扫罗的臣子却不肯伸手杀耶和华的祭司」(17节)：稍具良心的，不肯听命行事。

6.「王吩咐多益说：你去杀祭司吧！以东人多益就去杀祭司，那日杀了穿细麻布以弗得的八十五人；又用刀将祭司城挪伯中的男女、孩童、吃奶的，和牛、羊、驴尽都杀灭」(18~19节)：放纵奸臣，杀害忠良，惨绝人寰。

撒母耳记上第二十三章注解

壹、内容纲要

【大卫蒙神保守】

- 一、大卫击退非利士人拯救基伊拉(1~5节)
- 二、大卫蒙神指示离开基伊拉(6~13节)
- 三、约拿单到西弗会见大卫并立约(14~18节)
- 四、西弗人企图出卖大卫(19~23节)
- 五、在玛云旷野情况危急时神调动非利士人解围(24~29节)

贰、逐节详解

【撒上二十三 1】「有人告诉大卫说：“非利士人攻击基伊拉，抢夺禾场。”」

〔吕振中译〕「有人告诉大卫说：『看哪，非利士人正在攻打基伊拉，抢掠着禾场呢。』」

〔原文字义〕「基伊拉」要塞；「禾场」打谷场。

〔文意注解〕「有人告诉大卫说：非利士人攻击基伊拉，抢夺禾场」：『基伊拉』位于希伯伦的西北方约 13 公里，亚杜兰南方约 5 公里；『禾场』通常位于城外的空旷之处，没有防御设施。此时谷物已被收割并扬场，堆在「禾场」上，成为非利士人的抢掠目标。

【撒上二十三 2】「所以大卫求问耶和华说：“我去攻打那些非利士人可以不可以？”耶和华对大卫说：

“你可以去攻打非利士人，拯救基伊拉。”]

〔吕振中译〕「大卫就求问永恒主说：『我去击打这些非利士人、可不可以？』永恒主对大卫说：『你可以击打非利士人，拯救基伊拉。』」

〔原文字义〕「攻打」打击，击打；「拯救」解救。

〔文意注解〕「所以大卫求问耶和华说：我去攻打那些非利士人可以不可以？」：『求问耶和华』相对于扫罗的杀害众祭司，置神于不顾；大卫却凡事祷告神，求问祂的旨意，这就是他蒙神喜悦，得着神的引导并保守的原因。

「耶和华对大卫说：你可以去攻打非利士人，拯救基伊拉」：『攻打非利士人』指攻打犯境的非利士人；『拯救基伊拉』基伊拉距离亚杜兰洞不远，距离大卫后来所移往的哈列树林(参撒上二十二 5)也不会太远。

〔话中之光〕(一)大卫在采取行动以前，先借着祭司亚比亚他带去的乌陵和土明(参 6 节)以寻求神的指示，他听到神的指示就照着行。我们也应当在行事之前，花时间寻求神的旨意，这胜过匆忙决定，在事后又要求神免去苦果！我们能借着别人的意见、圣经上的话语、圣灵在我们内心的引领，以及借着有关事件来听到神说话。

(二)大卫现在自身难保，而且不在其位、不谋其政，按着人肉体的天然反应，应该让报信的人去通知扫罗王才对。但大卫的肉体不断地被神对付，生命在神面前也不断长进。他不是先想自己应该怎么做，也不是先看环境允许怎么做，而是先「求问耶和华」，让神指示怎么做。

【撒上二十三 3】「跟随大卫的人对他说：“我们在犹大地这里尚且惧怕，何况往基伊拉去攻打非利士人的军旅呢？”」

〔吕振中译〕「跟从大卫的人对他说：『看哪，我们在犹大地这里尚且惧怕，何况往基伊拉去攻打非利士人的阵营呢？』」

〔原文字义〕「惧怕」令人害怕的；「军旅」战斗阵列。

〔文意注解〕「跟随大卫的人对他说：我们在犹大地这里尚且惧怕，何况往基伊拉去攻打非利士人的军旅呢？」：『犹大地这里』指犹大地的哈列树林(参撒上二十二 5)，在一大片山地森林里比较容易躲藏；『何况往基伊拉』基伊拉是一座城邑，城外是平地麦田(参 1 节)，无法隐藏，若守在城内，又不知城内的居民会不会把他们出卖了(参 11~12 节)。

〔话中之光〕(一)我自身难保，我怎么还能担别人的担子？这是很自然的反应，因为活在自己里面嘛，首先考虑的就是自己的得与失。我还不能自保，我怎么能担你的担子呢？但是感谢神！你看大卫现在他在神面前是长进了。当他听见基伊拉人受非利士人攻击的时候，竟然不顾自己的危险和痛苦，全力的去救他们，这就是背十字架生命的表显，有如主耶稣在十字架上仍拯救同钉的强盗一样。

【撒上二十三 4】「大卫又求问耶和华。耶和华回答说：“你起身下基伊拉去，我必将非利士人交在你手里。”」

〔吕振中译〕「于是大卫又求问永恒主。永恒主回答说：『你只管起身、下基伊拉去；我必将非利士人

交在你手里。』」

〔原文字义〕「起身」起来，起立；「交在」给，置，放。

〔文意注解〕「大卫又求问耶和华。耶和华回答说：你起身下基伊拉去，我必将非利士人交在你手里」：神指示大卫先去帮助基伊拉人解决他们的困境。

〔话中之光〕（一）在这里我们应学习大卫：（1）神不会掩面不顾寻求他的人（参诗二十七 7~14；二十八 6~9）。神因自己的荣耀，喜悦自己百姓向神呼求，并应允他们（参诗五十 15）；（2）神会慈祥而亲切地应允我们。我们有时得到神的答复之后，也会被周围的反对动摇。遇到这种情形，如果再一次真挚地向神呼求，神必然不责怪我们反而会赐给我们更加明确肯定的答复（参耶三十三 3；路十八 1~8）。

【撒上二十三 5】「大卫和跟随他的人往基伊拉去，与非利士人打仗，大大杀败他们，又夺获他们的牲畜。这样，大卫救了基伊拉的居民。」

〔吕振中译〕「大卫和跟从他的人就往基伊拉去、跟非利士人交战，将他们的牲畜赶走，在他们中间大行击杀；这样、大卫就拯救了基伊拉的居民。」

〔原文字义〕「打仗」战斗，作战；「大大」巨大的；「夺获」夺取，驱赶。

〔文意注解〕「大卫和跟随他的人往基伊拉去，与非利士人打仗，大大杀败他们，又夺获他们的牲畜。这样，大卫救了基伊拉的居民」：『大大杀败』意指使他们溃不成军；『他们的牲畜』指非利士人用来驮运所劫掠粮食的牲畜。

【撒上二十三 6】「亚希米勒的儿子亚比亚他逃到基伊拉见大卫的时候，手里拿着以弗得。」

〔吕振中译〕「亚希米勒的儿子亚比亚他逃到基伊拉去见大卫的时候，是手里拿着“神谕像”下去的。」

〔原文字义〕「亚希米勒」我兄弟是王，王的兄弟；「亚比亚他」我父真伟大。

〔文意注解〕「亚希米勒的儿子亚比亚他逃到基伊拉见大卫的时候，手里拿着以弗得」：『亚希米勒的儿子亚比亚他』亚希米勒是大祭司，全家被扫罗杀害（参撒上二十二 18），仅剩亚比亚他一人逃跑（参撒上二十二 20），故他是继任大祭司；『以弗得』是大祭司的外袍上披肩，内有乌陵、土明，为寻求神旨之用。

〔话中之光〕（一）大卫从此可以通过「以弗得」来求问神的旨意，但扫罗却因为丢弃了「以弗得」，从此不再与神有交通。实际上，属肉体的扫罗既然敢屠杀祭司，也就根本就不介意有没有「以弗得」；人与神之间交通的中断，其实都是人自己犯罪的结果，等到需要的时候才追悔莫及（参撒上二十八 6）。

【撒上二十三 7】「有人告诉扫罗说：“大卫到了基伊拉。”扫罗说：“他进了有门有闩的城，困闭在里头，这是神将他交在我手里了。”」

〔吕振中译〕「有人告诉扫罗说：『大卫到了基伊拉了』；扫罗说：『他进了有门有闩的城，自己关闭在里头；这是神将他交付（或译：卖）于我手了。』」

〔原文字义〕「困闭」关上，关闭。

〔文意注解〕「有人告诉扫罗说：大卫到了基伊拉」：『有人』可能是指忘恩负义的基伊拉人（参 12 节）。

「扫罗说：“他进了有门有门的城，困闭在里头，这是神将他交在我手里了」：城墙本可以加强防守，但若有人里应外合，就会变得有如瓮中捉鳖，手到擒来。

《话中之光》 (一)扫罗听到大卫进入有门有门的城里，就以为神让他随意对待大卫。他一心一意思杀大卫，把一切的现象都当作是神悦纳他的计划，叫他采取行动的预示。假使他清楚认识神的话，就会明白神的意思，不会误解情势，以为神同意他进行谋杀。

(二)机会并不一定全是神所赐的。我们可能渴望一件事，因此把达到这个目的所有机会都当作是出于神的。扫罗的事更明显：凡是做违背神的事，任何机会都不会出于祂，因为祂并不试探我们。当机会临近你的时候，你要反复检讨自己的动机。要清楚知道你是依循神的心愿，而不是随自己的意思去行。

【撒上二十三 8】「于是扫罗招聚众民，要下去攻打基伊拉城，围困大卫和跟随他的人。」

《吕振中译》「于是扫罗呼招众民去赴战、去下基伊拉、围困大卫和跟从他的人。」

《原文字义》「招聚」顺服，依从；「围困」围攻，包围。

《文意注解》「于是扫罗招聚众民，要下去攻打基伊拉城，围困大卫和跟随他的人」：『扫罗招聚众民』扫罗的手段是以多胜少，动员上万人马来对付大卫的六百人(参 13 节)。

【撒上二十三 9】「大卫知道扫罗设计谋害他，就对祭司亚比亚他说：“将以弗得拿过来。”」

《吕振中译》「大卫知道扫罗设毒计要害他，就对祭司亚比亚他说：『将神谕像拿近前来。』」

《原文字义》「设计」筹画；「谋害」坏的，恶的；「以弗得」祭司服。

《文意注解》「大卫知道扫罗设计谋害他，就对祭司亚比亚他说：将以弗得拿过来」：『设计谋害』指安排城里内应的人(参 12 节)；『将以弗得拿过来』指准备透过其上的乌陵、土明，来寻求神的旨意。

《话中之光》 (一)大卫正经历他人生中十分艰困的处境，人们不仅没有同情地，反而要用石头打他。他在这种情形，就求告神。本章内屡次提及他向神求问，他求神指引路向，恐怕照自己的想法，没有神帮助的心智，会走错路。在他无定的生活里，要专心寻求神，实在十分艰难。许多时候，环境迫使他立即的行动，似乎连祷告等候的时机都不够，跟随的人也缺乏耐性，不能等候祭司的指示。但是大卫却不受影响，仍旧以乌陵与土明置于以弗得，求问神。可能那是一颗砖石，亮晶晶地表明神的许可；有时阴沉的色泽是神不许的记号。

(二)我们也要求问神。我们若等候神，答案必会来到。如果我们没有把握，还要等候。祂的回音不会太早也决不会太迟。神的引导在我们工作方面的负担，环境方面的发展，朋友方面的忠告，以及属灵方面的感受。等候神的必不羞愧，我们总能体验得到的，就有适当的行止或进退，对柔和敬虔的人，祂必指示。祂并赐我们白石，写上名字，知道怎样领取。

【撒上二十三 10】「大卫祷告说：“耶和华以色列的神啊，你仆人听真了扫罗要往基伊拉来，为我的缘故灭城。」

《吕振中译》「大卫说：『永恒主以色列的神阿，你仆人确实听见为了我的缘故扫罗要到基伊拉来毁坏

这城。」

〔原文字义〕「听真了(原文双同字)」听到。

〔文意注解〕「大卫祷告说：耶和华以色列的神啊，你仆人听真了扫罗要往基伊拉来，为我的缘故灭城」：『听真了』意指所听到的消息是确实的；『灭城』意指用玉石俱焚的方式，迫使基伊拉人为求保命而交出大卫和跟从他的人。

〔话中之光〕(一)患难催逼人祷告(有的人根本不祷告)，多有患难而多有祷告的人，他的生命必定很快地长进，患难虽然使人不安，但在患难中因祷告所享受的甘甜，却是基督徒所羡慕的，全部诗篇都是记载祷告赞美的话，而诗篇大部分都是大卫写的，可见大卫一生是多受患难的人。结果却叫他成为最多祷告最会赞美的人！

【撒上二十三 11】「基伊拉人将我交在扫罗手里不交？扫罗照着你仆人所听的话下来不下来？耶和华以色列的神啊！求你指示仆人。」耶和华说：“扫罗必下来。”」

〔吕振中译〕「扫罗（传统加：到底基伊拉公民会不会将我送交扫罗手里呢？）会不会照仆人所听到的下来呢？永恒主以色列的神阿，求你告诉仆人。」永恒主说：『扫罗必下来。』」

〔原文字义〕「指示」显明。

〔文意注解〕「基伊拉人将我交在扫罗手里不交？扫罗照着你仆人所听的话下来不下来？耶和华以色列的神啊！求你指示仆人。耶和华说：扫罗必下来」：神先答复第二个问题「下不下来」，因为扫罗若不下来，就没有第一个问题「交不交给」；神指明「扫罗必下来」。

【撒上二十三 12】「大卫又说：“基伊拉人将我和跟随我的人交在扫罗手里不交？”耶和华说：“必交出来。”」

〔吕振中译〕「大卫又说：『基伊拉公民会不会将我和跟从我的人送交扫罗手里呢？』永恒主说：『会交出的。』」

〔文意注解〕「大卫又说：基伊拉人将我和跟随我的人交在扫罗手里不交？耶和华说：必交出来」：『必交出来』基伊拉人刚刚受惠于大卫，蒙他帮助打败非利士人(参 5 节)，他们又是与大卫同属犹大支派的人，按理应当不会交出来，然而人性的软弱和败坏就在此显露出来。

〔话中之光〕(一)神明确地回答：「扫罗必下来」(11 节)，基伊拉人「必交出来」(12 节)，却没有指示大卫当如何去行，而是留给大卫自己判断。因为神的受膏者大卫是要作王的，必须学会在大小事情上体贴神的心意；同样，被神膏抹(参林后一 21)的新约信徒将来也是要「与基督一同作王」(启二十 4)的，也必须在日常生活中学习「体贴圣灵的事」(罗八 5)。

【撒上二十三 13】「大卫和跟随他的，约有六百人，就起身出了基伊拉，往他们所能往的地方去。有人告诉扫罗，大卫离开基伊拉逃走，于是扫罗不出来了。」

〔吕振中译〕「大卫和跟从他的人、约六百名、就起身出了基伊拉，去了他们所能去的地方随处往来。有人告诉扫罗说大卫从基伊拉逃跑了；扫罗便不出来了。」

〔原文字义〕「离开…逃走」溜出，逃出。

〔文意注解〕「大卫和跟随他的，约有六百人，就起身出了基伊拉，往他们所能往的地方去」：『六百人』此时跟从大卫的人，已经从四百人(参撒上二十二 2)增加到六百人；『起身出了基伊拉』大卫选择谅解基伊拉人恩将仇报的软弱，毫不犹豫地离开基伊拉城；『他们所能往的地方』即指「旷野的山地」(参 14 节)。

「有人告诉扫罗，大卫离开基伊拉逃走，于是扫罗不出来了」：『有人』仍可能是指忘恩负义的基伊拉人(参 7, 12 节)。

〔话中之光〕(一)如果大卫报复基伊拉人的恩将仇报，便不能「拯救基伊拉」。因此，大卫选择体谅基伊拉人的软弱，主动「起身出了基伊拉，往他们所能往的地方去」，让神的心意能满足。大卫的选择正预表了将来那位受膏者基督：「因为神差祂的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因祂得救」(约三 18)，所以祂也体谅百姓的软弱，求神「赦免他们；因为他们所做的，他们不晓得」(路二十三 34)。

(二)大卫之所以能做出正确的选择，是因为他的眼睛不是盯住人，而是盯住神，所以在灵里看到是神的手在调动扫罗、调动基伊拉人的心。神既然允许这些事发生，大卫就在这些事上学习脱离人的恩怨，单单体贴神的心意。神也常常兴起我们的「基伊拉」，让我们和大卫一样在「基伊拉」学到功课，不但学会倚靠神，也学会放下自己。

【撒上二十三 14】「大卫住在旷野的山寨里，常在西弗旷野的山地。扫罗天天寻索大卫，神却不将大卫交在他手里。」

〔吕振中译〕「大卫住在旷野山寨里；他住在西弗旷野的山地。扫罗天天寻索大卫，神却不将大卫交在他手里。」

〔原文字义〕「山寨」堡垒，要塞；「西弗」城垛；「寻索」寻求，渴求。

〔文意注解〕「大卫住在旷野的山寨里，常在西弗旷野的山地。扫罗天天寻索大卫，神却不将大卫交在他手里」：『山寨』原文是复数，表明大卫有许多个山寨；『西弗旷野』位于希伯仑东南方约 7 公里以外，玛云北方的一片旷野，玛云的南方则为玛云旷野(参 25 节)；『天天寻索』概括地说明了扫罗为逮捕大卫，不择手段地勉力以赴的事实(参 15, 25, 26 节；撒上二十四 2；二十六 2)。

〔话中之光〕(一)「扫罗天天寻索大卫」，扫罗一生作大卫的仇敌。扫罗不能原谅大卫，到他的临终时刻，一天也不能享受平安和休息，「神却不将交在他手里。」神总是成为敬虔信徒们的保护者(参诗三十一 20；四十六 1；一百四十五 20)。如果没有创造天地万物并掌握一切的神的许可，人连一只麻雀的生命也奈何不得(参太十 29~31)。

(二)「扫罗天天寻索大卫，神却不将大卫交他手里。」这两句话何等安慰人的心，你的仇敌虽然天天想尽诡计要谋害你，只要神不将你交在他手里，何患之有？请记得我们是在神的手中，谁能将我们夺去呢(参约十 28~29)。

(三)6~14 节围绕基伊拉事件的三类人物：(1)扫罗把自己当作受委任专门寻求自己的政敌大卫之命的耶和華使者，有严重的精神上的缺陷。但神不仅不会助长人的犯罪，也不与罪人同在；(2)基伊拉人

们：他们向扫罗告密(参 13 节)，这是厌弃救他们的大卫的忘恩负义的行为。如果有人为眼前肉身的安乐而不顾正义和真实，践踏恩惠，那人就是现代版的基伊拉人；(3)大卫面对新危机，大卫向神呼求，得到了神的引领(参 9~12 节)。他没有信靠基伊拉人，唯独信靠神。大卫通过此事件深深体会到，只有神才是唯一可以信赖的(参诗二十七 8~14)。

【撒上二十三 15】「大卫知道扫罗出来寻索他的命。那时他住在西弗旷野的树林里。」

〔吕振中译〕「大卫惧怕，因为（传统：大卫见）扫罗出来寻索他的性命，那时大卫在西弗旷野何利沙（即：树林）那里。」

〔原文字义〕「知道」觉察；「树林」树林，林地高处。

〔文意注解〕「大卫知道扫罗出来寻索他的命。那时他住在西弗旷野的树林里」：『大卫知道』扫罗的行踪，「大卫知道」，可见他也在防备，可能放置哨兵严密监视并通风报信；『西弗旷野』请参阅 14 节注解。

【撒上二十三 16】「扫罗的儿子约拿单起身，往那树林里去见大卫，使他倚靠神得以坚固，」

〔吕振中译〕「扫罗的儿子约拿单起身，往何利沙去见大卫，鼓励他，使他的手靠着神而刚强；」

〔原文字义〕「约拿单」耶和华已给与；「倚靠」(原文无此字)；「坚固」坚定，牢靠。

〔文意注解〕「扫罗的儿子约拿单起身，往那树林里去见大卫」：『约拿单…去见大卫』这是两人最末次的会面，说出如下的事实：(1)两人之间彼此信任，坚守盟约；(2)在偌大的森林里能够相见，很可能两人之间有联络的方式；(3)约拿单可能未参与扫罗的追捕大卫行动，因为扫罗恐怕他走漏消息；(4)会面的目的是为坚固大卫(参下一句)；(5)同时也想确定两人之间将来的关系(参 17 节)。

「使他倚靠神得以坚固」：约拿单可能给大卫带来扫罗越过越失民心的消息，使大卫在逃亡孤单之中得到鼓励，更加信靠神。

〔话中之光〕(一)当时大卫正处于生命受威胁的处境(参 15 节)，爱自己如同爱自己生命的挚友约拿单访问，使他有了新的盼望。同样当我们处于绝望的时刻，主耶稣亲自赐给我们恢复、爱和交通(参哀三 19~26；林后一 3~4)。

【撒上二十三 17】「对他说：“不要惧怕，我父扫罗的手必不加害于你。你必作以色列的王，我也作你的宰相。这事我父扫罗知道了。”」

〔吕振中译〕「对他说：『不要惧怕！我父扫罗的手必找不着你；你必作王管理以色列，我必在你以下居第二位；这事连我父亲扫罗都知道了。』」

〔原文字义〕「加害」找到，发现；「宰相」第二。

〔文意注解〕「对他说：不要惧怕，我父扫罗的手必不加害于你」：『必不加害』不是说扫罗放弃杀害大卫的决心，乃是说扫罗必然无法达到杀害大卫的目的。

「你必作以色列的王，我也作你的宰相。这事我父扫罗知道了」：『我也作你的宰相』约拿单向大卫保证，他自己不跟大卫争王位，站在大卫一边，并且甘愿居大卫之下，作第二人，全心辅佐他；『我

父扫罗知道』知道两点：(1)撒母耳早已预告神拣选大卫作以色列的王；(2)约拿单坦白告诉他的父王，他和大卫订有盟约。

〔话中之光〕 (一)可能约拿单觉得大卫正在害怕，所以鼓励他「不要惧怕」。当我们受试炼到一个地步，神也会借着属灵的伙伴来给我们安慰，让我们的信心「倚靠神得以坚固」(16节)。

(二)约拿单的劝勉有三样：(1)关于惧怕：约拿单以「不要惧怕」勉励大卫，给他的心里带来平安。同样，当今的信徒面临世俗的威胁和不义的势力的挑战，主耶稣也通过圣经，传达平安的信息(参书一9；太十31；十四27；十七7；徒十八9；二十七24)；(2)关于安全：「我父…必不加害于你」。有神同在的人，恶人必不能伤他(参但三19~30；约五18)；(3)关于盼望：「你必作…知道了」。神所赐下的预言必定成就(参诗三十七4~6；太五18；二十四35)。

【撒上二十三 18】「于是二人在耶和華面前立約。大衛仍住在樹林里，約拿單回家去了。」

〔呂振中譯〕「于是二人在永恒主面前立了约；大卫仍住在何利沙，约拿单却回家去了。」

〔原文字义〕「立」砍下，剪除；「约」契约，盟约。

〔文意注解〕「于是二人在耶和華面前立約。大衛仍住在樹林里，約拿單回家去了」：『在耶和華面前立約』指在先知迦得(参撒上二十二5)和大祭司亚比亚他(参9节)的见证下，重新立定盟约。

〔话中之光〕 (一)约拿单的会面，使大卫在遇到极大的苦难和危机时，都不冲动，而能够忍耐，并等候神的旨意直到最后(参撒上二十四7；二十六9)。

(二)这可能是大卫与约拿单最后一次的相聚。他们既是真正的朋友，就不只限于形影不离，互诉心曲；他们在信靠神这方面互励共勉，并且以最深切的关怀，最坦诚的信任，来体现彼此的真诚友谊。

【撒上二十三 19】「西弗人上到基比亚见扫罗，说：“大衛不是在我们那里的樹林里山寨中，旷野南边的哈基拉山藏着吗？”」

〔呂振中譯〕「西弗人上基比亚去见扫罗、说：『大衛不是在我们那里、在何列山寨中、荒野南边的哈基拉山藏着么？』」

〔原文字义〕「哈基拉」黑暗；「藏着」(原文无此字)。

〔文意注解〕「西弗人上到基比亚见扫罗，说：大衛不是在我们那里的樹林里山寨中，旷野南边的哈基拉山藏着吗？」：『西弗』位于西弗旷野的北缘；『山寨』原文是复数，表明大卫有许多个山寨；『哈基拉山』位于西弗旷野的南缘，确实地点不详。

〔话中之光〕 (一)这些西弗人应该是为了效忠正统王室而密报大卫行踪。有时候我们也会盲目效忠「正统」，不管那个「正统」是不合乎神的心意。我们如果处于「正统」的地位，也要常常反省自己是不是如扫罗一般，失去了该地位应该有的素质。我们如果效忠某个正统，有时也要反省一下自己这样无保留的效忠，是不是反而敌对了神。

(二)西弗人把大卫密告给扫罗，是一种背叛行为：(1)他们与大卫都是犹大支派的人(参撒上七12)，大卫以为至少能得到本支派人的保护，反而受到彻底的背叛(参20节)；(2)大卫是把以色列人从非利士人手中拯救出来的恩人(参撒上十七40，51；十八30；十九8)。西弗人的密告事件，在属灵的意义上预

示，为救罪人降世的耶稣被自己的百姓所排斥(参约一 11)，并被其门徒之一加略人犹大背叛(参太二十七 3~4)。

【撒上二十三 20】「王啊，请你随你的心愿下来，我们必亲自将他交在王的手里。」

(吕振中译)「王阿，现在请下去，随你心愿下去，我们呢、总要将他送交王手里。」

(原文字义)「愿」渴望，意愿。

(文意注解)「王啊，请你随你的心愿下来，我们必亲自将他交在王的手里」：『随你的心愿』意指主动权乃在于你，你若下来，我们必定配合你的行动，参与捕捉他；你若不下来，我们仍然会作你的耳目，伺机与你配合。

【撒上二十三 21】「扫罗说：“愿耶和华赐福与你们，因你们顾恤我。」

(吕振中译)「扫罗说：『愿你们蒙永恒主赐福；因为你们顾惜我。』」

(原文字义)「顾恤」怜悯，怜惜。

(文意注解)「扫罗说：愿耶和华赐福与你们，因你们顾恤我」：『愿耶和华赐福』这是嘴唇的事奉，不尊重神的人，居然会利用神；『顾惜我』指体贴我的难处，对我表同情。

(话中之光) (一)大卫此时写了诗篇五十四篇，说「他们眼中没有神」(诗五十四 3)。扫罗的心里早就没有了神，却还是满口「属灵的口头禅」，说「愿耶和华赐福与你们」(21 节)。圣经指这些人说「用嘴唇尊敬我，心却远离我」(赛二十九 13；太十五 8)。

【撒上二十三 22】「请你们回去，再确实查明他的住处和行踪，是谁看见他在那里，因为我听见人说他甚狡猾。」

(吕振中译)「我们去进一步查实；要准知道、要看清楚他脚踪所在的地方——其实谁看见他在那里呢？——因为人都对我说，他很狡猾。」

(原文字义)「确实」坚定，牢固；「查明(原文双字)」认识(首字)；察看，看见(次字)；「行踪」脚；「甚狡猾(原文双同字)」狡猾，精明。

(文意注解)「请你们回去，再确实查明他的住处和行踪，是谁看见他在那里，因为我听见人说他甚狡猾」：『确实查明』意指务必把握他的行踪；『甚狡猾』意指大卫行事非常精明，不轻易泄漏消息。

(话中之光) (一)属圣灵的大卫凡事可以求问神(参 10~11 节)，所以他能满有信心地说：「神是帮助我的，是扶持我命的」(诗五十四 4)；而属肉体的扫罗「眼中没有神」(诗五十四 3)，只能询问人(参 22~23 节)，结果无功而返。

【撒上二十三 23】「所以要看准他藏匿的地方，回来据实地告诉我，我就与你们同去。他若在犹大的境内，我必从千门万户中搜出他来。」

(吕振中译)「所以你们要看清楚、要准知道他所有藏匿的地方，回来据实告诉我，我就和你们一同去；如果他在本地，我总会在犹大众族系中把必从他搜寻出来的。」

〔原文字义〕「看准(原文双字)」察看，看见(首字)；认识(次字)；「藏匿」退出，隐藏；「据实地」坚定，牢固。

〔文意注解〕「所以要看准他藏匿的地方，回来据实地告诉我，我就与你们同去」：『看准他藏匿的地方』意指确定他的所在位置；『与你们同去』即指一同行动。

「他若在犹大的境内，我必从千门万户中搜出他来」：『从千门万户中搜出』意指不计代价，不辞劳师动众，也要将他搜出来。

【撒上二十三 24】「西弗人就起身，在扫罗以先往西弗去。大卫和跟随他的人却在玛云旷野南边的亚拉巴。」

〔吕振中译〕「西弗人就起身，在扫罗以先往西弗去。大卫和跟随的人却在玛云的旷野、荒野南边的亚拉巴。」

〔原文字义〕「玛云」住所；「亚拉巴」沙漠旷野，干草原。

〔文意注解〕「西弗人就起身，在扫罗以先往西弗去」：意指西弗人就在前面担任向导，往西弗旷野而去。

「大卫和跟随他的人却在玛云旷野南边的亚拉巴」：『玛云旷野』位于西弗旷野南面的另一处旷野，面积比前者更为广阔，向东延伸直到死海西面的犹大旷野；『玛云旷野南边』KJV、TEV、TCV 等译文都作「犹大旷野南边」，亦即玛云旷野最东端的南边；『亚拉巴』位于犹大旷野和死海之间的荒谷。

【撒上二十三 25】「扫罗和跟随他的人去寻找大卫。有人告诉大卫，他就下到盘石，住在玛云的旷野。扫罗听见，便在玛云的旷野追赶大卫。」

〔吕振中译〕「扫罗和跟随的人去寻索大卫。有人告诉大卫，大卫就下到玛云旷野的岩石那里（传统：下到岩石那里，住在玛云旷野）。扫罗听见，便在玛云旷野追赶大卫。」

〔原文字义〕「追赶(原文双字)」追随，追逐(首字)；在…之后(次字)。

〔文意注解〕「扫罗和跟随他的人去寻找大卫。有人告诉大卫，他就下到盘石，住在玛云的旷野。扫罗听见，便在玛云的旷野追赶大卫」：『有人』应当是指大卫的哨兵；『下到盘石』可能指由亚拉巴通往玛云旷野的某处盘石洞穴，或者是玛云旷野中的某座盘石荒山(参 26 节)。

【撒上二十三 26】「扫罗在山这边走，大卫和跟随他的人在山那边走。大卫急忙躲避扫罗，因为扫罗和跟随他的人，四面围住大卫和跟随他的人，要拿获他们。」

〔吕振中译〕「扫罗在山这边走，大卫和跟从他的人却在山那边走；大卫慌慌张张地要躲避扫罗；因为扫罗和跟随扫罗的人四面包围大卫和跟从他的人，要把他们拿住。」

〔原文字义〕「急忙」匆忙，紧张；「躲避」行走，来去；「拿获」抓，捉住。

〔文意注解〕「扫罗在山这边走，大卫和跟随他的人在山那边走」：『山』山名和确实地点不详，应当是在玛云的旷野中某处；『山这边走…山那边走』两队人马绕着同一座山转，相当接近，可谓危急万分。

「大卫急忙躲避扫罗，因为扫罗和跟随他的人，四面围住大卫和跟随他的人，要拿获他们」：『四

面围住』意指扫罗的队伍分成两队，将大卫和跟随他的人形成包抄态势。

《话中之光》 (一)神借着扫罗来追赶大卫、拆毁大卫，目的是要造就大卫，而不是败坏大卫。因此，神的手是有分寸的，祂允许大卫被破碎，却不允许大卫被害。所以，当大卫被扫罗「四面围住」、走投无路的时候，神就使用仇敌非利士人拯救了大卫(参 27~28 节)。而大卫只有经过了神这样的保守，才能为我们留下夸胜的诗篇：「耶和华是我的亮光，是我的拯救，我还怕谁呢？耶和华是我性命的保障，我还惧谁呢」(诗二十七 1)；「虽有军兵安营攻击我，我的心也不害怕；虽然兴起刀兵攻击我，我必仍旧安稳」(诗二十七 3)；「因为我遭遇患难，祂必暗暗地保守我；在祂亭子里，把我藏在祂帐幕的隐密处，将我高举在盘石上」(诗二十七 5)。

【撒上二十三 27】「忽有使者来报告扫罗说：“非利士人犯境抢掠，请王快快回去。”」

《吕振中译》「忽有使者来见扫罗说：『非利士人正在侵犯我们的国土呢；赶快回去吧！』」

《原文字义》「犯境」土地，国界；「抢掠」剥夺，侵袭。

《文意注解》「忽有使者来报告扫罗说：非利士人犯境抢掠，请王快快回去」：这是从神来的应急讯息，及时替大卫解围。

【撒上二十三 28】「于是扫罗不追赶大卫，回去攻打非利士人。因此那地方名叫西拉哈玛希罗结。」

《吕振中译》「于是扫罗回去、不追赶大卫，乃去和非利士人接战。因此那地方名叫西拉哈玛希罗结（即：分开的岩石）。」

《原文字义》「西拉哈玛希罗结」逃亡之崖，区隔之崖。

《文意注解》「于是扫罗不追赶大卫，回去攻打非利士人。因此那地方名叫西拉哈玛希罗结」：『西拉哈玛希罗结』原文意思是「将两队彼此分隔的一座盘石」，用以纪念两下近在咫尺，却始终未能追上。

《话中之光》 (一)「西拉玛希罗结」的意思是「逃亡者的盘石」，这实在是太美了。在「逃亡者的盘石」那里有保护，有安全，在那里很稳固。但不是指那个地方，而是指在那地方所经历的神。在这一段的日子，神让大卫学了甚么功课呢？从消极那一面说，他学习脱离自己。在积极的那一面说，他经历了神作他的安慰。

(二)在这事件中，大卫虽遇到了有史以来最危险的状况(参 25~26 节)，但由于扫罗因非利士人犯境抢掠，放弃追击而退兵，大卫从而得以幸免于难。这是神介入保守自己百姓的安全。大卫经历了持续不断的逆境，但却通过这些成就了信仰上的成熟(诗 18 篇)。由此我们信徒也应通过人生所遇到的苦难，领悟神的旨意，使自己的生命渐渐长大、成熟、满有基督的身量(参太十九 29)。

(三)24~28 节描述了困在绝境中的大卫，因神的保护得到戏剧性救赎的场面，这里我们可以得到以下教训：(1)神通过人所不能预测的方法施行拯救(参徒九 1~9)，事实上非利士人入侵决不是为了帮助大卫。神掌管所有事情发生的时间和场所，拯救了在那事件中几乎被生擒的大卫；(2)神决不离弃信赖神的人(弥七 7~8)，大卫在极其危急的状况中继续向神祷告，并信靠神经历了神的救赎(参诗 63 篇)。

【撒上二十三 29】「大卫从那里上去，住在隐基底的山寨里。」

〔吕振中译〕「大卫从那里上去，住在隐基底的山寨里。」

〔原文字义〕「隐基底」小羊的泉源。

〔文意注解〕「大卫从那里上去，住在隐基底的山寨里」：『隐基底』位于西弗东方约 25 公里，希伯仑东南东方约 28 公里，死海西岸的一处危崖绝壁，有野山羊出没其间，有很多天然岩石穴，乃是绝佳的避难所。

叁、灵训要义

【患难见真情】

一、恩将仇报的基伊拉人(1~13 节)：

1. 「大卫求问耶和华说：我去攻打那些非利士人可以不可以？耶和华对大卫说：你可以去攻打非利士人，拯救基伊拉」(2 节)：大卫求问神可以不可以去救。

2. 「大卫和跟随他的人往基伊拉去，与非利士人打仗，大大杀败他们，又夺获他们的牲畜。这样，大卫救了基伊拉的居民」(5 节)：大卫救了基伊拉人。

3. 「大卫祷告说：耶和华以色列的神啊，你仆人听真了扫罗要往基伊拉来，为我的缘故灭城。基伊拉人将我交在扫罗手里不交？…耶和华说：必交出来」(10~12 节)：大卫再求问神会不会被基伊拉人出卖，答说会。

4. 「大卫和跟随他的，约有六百人，就起身出了基伊拉，往他们所能往的地方去」(13 节)：大卫采取宽恕而不报复的行动。

二、不改初衷的约拿单(14~18 节)：

1. 「大卫知道扫罗出来寻索他的命。那时他住在西弗旷野的树林里。扫罗的儿子约拿单起身，往那树林里去见大卫，使他倚靠神得以坚固」(15~16 节)：约拿单前来坚固大卫。

2. 「对他说：不要惧怕，我父扫罗的手必不加害于你。你必作以色列的王，我也作你的宰相。这事我父扫罗知道了」(17 节)：鼓励大卫不要怕，必要作王。

3. 「于是二人在耶和华面前立约。大卫仍住在树林里，约拿单回家去了」(18 节)：二人在神面前重新立约。

三、背后插刀的西弗人(19~23 节)：

1. 「西弗人上到基比亚见扫罗，说：…王啊，请你随你的心愿下来，我们必亲自将他交在王的手里」(19~20 节)：西弗人应许要将大卫交给扫罗。

2. 「扫罗说：…要看准他藏匿的地方，回来据实地告诉我，我就与你们同去」(21~23 节)：扫罗命实查明大卫的住处和行踪。

四、神是「西拉哈玛希罗结」(24~29 节)：

1. 「扫罗和跟随他的人去寻找大卫。…扫罗在山这边走，大卫和跟随他的人在山那边走。大卫急忙躲避扫罗」(25~26 节)：扫罗的人马隔山追捕大卫。

2.「扫罗和跟随他的人，四面围住大卫和跟随他的人，要拿获他们。忽有使者来报告扫罗说：非利士人犯境抢掠，请王快快回去。于是扫罗不追赶大卫，回去攻打非利士人」(26~28 节)：正在危急之际，因非利士人犯境而解围。

3.「因此那地方名叫西拉哈玛希罗结」(28 节)：大卫经历神的拯救。

撒母耳记上第二十四章注解

壹、内容纲要

【大卫不伤害扫罗】

- 一、大卫在隐基底洞中拒绝伤害扫罗(1~7节)
- 二、大卫在洞外向扫罗自诉不加害(8~15节)
- 三、扫罗悔过求大卫将来不灭绝他的父家(16~22节)

贰、逐节详解

【撒母耳记上二十四 1】「扫罗追赶非利士人回来，有人告诉他说：“大卫在隐基底的旷野。”」

(吕振中译)「扫罗追赶非利士人回来，有人告诉他说：『看哪，大卫在隐基底的旷野呢。』」

(原文字义)「追赶」在…之后；「隐基底」小羊的泉源。

(文意注解)「扫罗追赶非利士人回来，有人告诉他说：大卫在隐基底的旷野」：『追赶非利士人』指追赶犯境抢掠的非利士人(参撒母耳记上二十三 27)；『隐基底』位于西弗东方约 25 公里，希伯仑东南东方约 28 公里，死海西岸的一处危崖绝壁，有野山羊出没其间，有很多天然岩石穴，乃是绝佳的避难所。

(话中之光) (一)「扫罗追赶非利士人回来」，就有人向他通风报信。神容许扫罗这样又紧迫又频繁地追赶大卫，是要把大卫带到一个地步，能够脱离自己，成为神旨意的出口。

(二)1~7 节是大卫的处境的转捩点，大卫现在可以左右扫罗的生命，后来在扫罗的第四次追捕中(参撒母耳记上二十六章)，大卫也得到杀死扫罗的机会。尽管大卫是弱者，但由于神同在，却可以左右强者扫罗的生命，像这样与神同行的人，软弱中也可以刚强(参但以理书六 16~27)正如使徒保罗可以「似手足不为人知，却是人所共知；似乎贫穷，却是叫许多人富足的；似乎一无所有，却是样样都有」的描述(林后六 9~10)。

【撒母耳记上二十四 2】「扫罗就从以色列人中挑选三千精兵，率领他们往野羊的盘石去，寻索大卫和跟随他的人。」

〔吕振中译〕「扫罗就从以色列众人中选取了三千精兵，到野山羊岩石东面去寻索大卫和跟随的人。」

〔原文字义〕「挑选」选择，决定；「精兵」优秀者；「野羊」山羊。

〔文意注解〕「扫罗就从以色列人中挑选三千精兵，率领他们往野羊的盘石去，寻索大卫和跟随他的人」：『三千精兵』用来对付跟随大卫的六百人(参撒上二十三 13)，约有五倍；『野羊的盘石』指隐基底的危崖绝壁，石壁上有野山羊出没。

【撒上二十四 3】「到了路旁的羊圈，在那里有洞，扫罗进去大解。大卫和跟随他的人正藏在洞里的深处。」

〔吕振中译〕「他来到了路旁的羊垒圈，在那里有个洞，扫罗进去大解。大卫和跟随的人正住（或译：坐）在洞的尽里头。」

〔原文字义〕「羊圈(原文双字)」墙，羊栏(首字)；山羊，群畜(次字)；「大解(原文双字)」掩蔽，遮盖(首字)；脚(次字)；「藏在」居住，留下；「深处」尽头。

〔文意注解〕「到了路旁的羊圈，在那里有洞，扫罗进去大解。大卫和跟随他的人正藏在洞里的深处」：『路旁的羊圈』指用石块堆起保护羊群的矮围墙；『大解』原文是「遮盖脚部」，是「排便」的委婉说法；『正藏在洞里的深处』扫罗孤身进洞，正好给大卫对付他的绝佳机会。

〔话中之光〕(一)大卫和跟随的人，逃避到死海西岸隐基底的牧野，藏在路旁一个洞的深处，成了负隅之虎，不是被消灭，就必须反噬；这两条不得已的路，都是大卫所力图避免的。他之所以逃避，不是胆怯不敢相搏，也不是力弱不堪一击，而是力避同胞相残的内战。这是勇者自制的柔和，是由于他敬畏神的节制。现在是被逼得欲退无路了。

(二)意外的，扫罗不曾想到大卫藏匿在那里，而指挥军队入洞搜索，而是个人进去解决自然的需要。跟随大卫的人，知道大卫是耶和华所膏立的王，认为是神将敌人交在他手里，既然民无二主，除去扫罗而登上王位，他们想望的，不就是这样一天吗？良机难得，眼下就是正合宜的时候了，劝他及时动手(参 4 节)。但大卫的看法不是这样。他看见了神(参 6 节)。

【撒上二十四 4】「跟随的人对大卫说：“耶和华曾应许你说：‘我要将你的仇敌交在你手里，你可以任意待他。’如今时候到了。”大卫就起来，悄悄地割下扫罗外袍的衣襟。」

〔吕振中译〕「跟随大卫的对大卫说：『永恒主曾对你说过：「看吧，我必将你的仇敌交在你手里；你可以任意处置他」；看哪，今天就是那日子了。』大卫就起来，轻悄悄地割下扫罗外袍的衣边。」

〔原文字义〕「交在」给，置，放；「任意(原文双字)」眼睛(首字)；美好，喜欢(次字)；「悄悄地」秘密地；「衣襟」末端，边际。

〔文意注解〕「跟随的人对大卫说：耶和华曾应许你说：我要将你的仇敌交在你手里，你可以任意待他。如今时候到了」：关于这个神的应许，圣经并未记载，或许是神通过先知撒母耳或迦得，或直接向大卫本人所作的应许。

「大卫就起来，悄悄地割下扫罗外袍的衣襟」：『扫罗外袍』扫罗可能在进入洞穴时把外袍脱下，放在一旁，所以大卫割下一块衣襟而未被察觉。

《话中之光》 (一)跟随大卫的人所说的「耶和华的应许」或为见到已有杀扫罗的机会，有若天赐，遂作此语。大卫既已受膏为王，应可以摧毁一切反对他的力量。大卫有好几次这样的机会，都放弃未用，因扫罗乃受膏王，应循神旨定夺，决不可只问目的不择手段。要达高尚目的，应循高尚途径，不可用暴力、暗杀等手段来取得王位。照神的方法来实现神的旨意，才能得到神的祝福。

(二)神安排了这样一个机会给大卫，按着人肉体的天然反应，都会认为只要有环境的印证、又符合自己的利益，就是神「应许」的实现。但大卫是一个真正敬畏神的人，他知道对付「耶和华的受膏者」(6节)，就是对付神自己，所以「在耶和华面前万不敢伸手害他」(6节)。因此，大卫既不会把环境的印证、也不会把符合自己的利益当作神的「应许」来自欺欺人，而是单单顺服神的话语。

【撒上二十四 5】「随后大卫心中自责，因为割下扫罗的衣襟；」

《吕振中译》「随后大卫心中自己责备自己割下扫罗的衣边；」

《原文字义》「随后」在…之后；「自责」打击，击打。

《文意注解》「随后大卫心中自责，因为割下扫罗的衣襟」：『心中自责』指他的良心感觉敏锐，觉得此举有辱神的受膏者。

《话中之光》 (一)「大卫心中自责」，指出大卫有敏感的良心(参诗三十二 5)。像这样凡事不急于辩护自己，而敏锐地聆听良心呼声的人，即使犯了严重的罪，也不迟延悔改的机会(参诗五十一 1~3)。神喜悦与这样的人同在，并应允他们悔改的祷告(参诗五十一 17~19)。

(二)「大卫心中自责」，也说出人的良心高于：(1)环境的印证：在那么多的山洞中，扫罗偏偏选中这个山洞，岂不正是出于神的安排么？(2)众人的意见：众人都同意这是成就神应许的机会(参 4 节)，岂不应该趁机而为么？

(三)大卫的肉体被神对付以后，灵里越来越敏锐，只要有一点行动不是完全做在光中，良心就会自责。神也常常这样，允许我们走偏一点，然后圣灵就在我们里面提醒我们，让我们对罪越来越敏感、生命越来越丰富，与神的关系也越来越真实。

(四)扫罗的良心是昏暗的，已经被嫉妒与羡慕的烙铁烙平了(参提前四 2)。大卫的良心一直在神圣的训练之下，并且像保罗的良心一样，在很大程度上是无亏的(参徒二十四 16)。在蒙赐予属灵洞察力的圣膏之后，他已经证明自己是真正的领导者。他并不倚靠他那个时代的风俗和传统，而是拥有一种依靠神圣力量内在地进行纠正的知识。

(五)如果是别人的话，可能将那一块衣襟带到各处作夸耀的宣传。而大卫却因此而良心有自责，他的感觉真是非常细嫩，是一般人所没有的。无论如何，大卫是未经扫罗的同意，把一件好好的外袍割破了，因此他就感觉不安而自责。今天许多基督徒对人虽然有更大的亏欠，而他的良心竟然毫无感觉，好像若无其事一样，这就是教会不能增长的原因之一。

(六)灵性正常的人，向神的心反应敏锐，人只会责人，不会责己，「祂既来了，就要叫世人为罪、为义、为审判，自己责备自己」(约十六 8)。人能自责是圣灵的感动，自责是神在人心中的拦阻，我们只看重神的「开路」，其实神的「拦阻」同样重要。

【撒上二十四 6】「对跟随他的人说：“我的主乃是耶和华的受膏者，我在耶和华面前万不敢伸手害他，因他是耶和华的受膏者。”」

〔吕振中译〕「就对跟随的人说：『我既是永恒主所膏立的，我绝对不对我主上、不对永恒主所膏主的行这事，来伸手攻击他。』」

〔原文字义〕「受膏者」受膏抹的，膏立的；「万不敢」决不是那样。

〔文意注解〕「对跟随他的人说：我的主乃是耶和华的受膏者，我在耶和华面前万不敢伸手害他，因他是耶和华的受膏者」：『万不敢伸手害他』意指在大卫的心目中，一直将扫罗视为神所委任的君王，并未把他当作仇敌。

〔话中之光〕(一)人人都当尊重神所设立执政掌权的人(参罗十三 1~7)。我们可能不领会他们当权的原因，但是要像大卫一样，服从神所赐给他们的权威。不过，也要记得：神才是最高的权威，我们不当违背神的律法，以致得罪神。

(二)「顺从神，不顺从人，是应当的」(徒五 29)。当人的命令和神的命令相抵触时，我们信徒所该有的选择乃是：「顺从神，不顺从人」。不过，基督徒活在世上，仍有顺服掌权者的责任(参罗十三 1)。我们如何在「顺服人」和「不顺从人」之间，取得平衡呢？要知道，顺服(submission)是里面的存心和态度的问题，顺从(obey)是外面的行为的问题；顺服是绝对的、无限的，顺从是相对的、有限的。

(三)我们固然应当服在一切有权柄的之下，但是有的权柄可以顺从，有的权柄不能顺从，像有的涉及基督徒基本问题，如信主、传福音等。有的事我们能顺从固然是「服」的，有的事我们不能顺从也应当是「服」的。这是基督徒应有的态度。比方作儿子的人，虽然不顺从父亲的话去作某一件不合基督徒体统的事，但对父亲仍须有顺服的存心和尊敬的态度。

【撒上二十四 7】「大卫用这话拦住跟随他的人，不容他们起来害扫罗。扫罗起来，从洞里出去行路。」

〔吕振中译〕「说了这话，大卫纔劝阻跟随的人，不让他们起来害扫罗。扫罗起来，出了洞，走他的路去了。」

〔原文字义〕「拦住」分开，劈开。

〔文意注解〕「大卫用这话拦住跟随他的人，不容他们起来害扫罗。扫罗起来，从洞里出去行路」：『拦住』意指竭力制止

〔话中之光〕(一)按外面的情形来看，大卫只要点一点头，他的跟随者，就会把扫罗的头砍下来，但大卫爱惜扫罗的性命，不容他们加害扫罗，由这一个举动，大卫充分流露了基督爱仇敌的心，同时又给我们看见，大卫的肉体已经彻底受了十字架的对付。对于一个天天要杀害他的人，大卫对他毫无积怨咋心，全然不受激动而带着血气行事，他这样的反应，真像主耶稣在客西马尼那满了慈爱柔和的表现。一面责备那位要保护祂而将大祭司的仆人耳朵砍掉的彼得，另一面又把那仆人的耳朵治好(路二十二 51)。哦！当十字架临到时，就测验出我们属灵程度的深浅。

【撒上二十四 8】「随后大卫也起来，从洞里出去，呼叫扫罗说：“我主，我王！”扫罗回头观看，大卫就屈身脸伏于地下拜。」

〔吕振中译〕「随后大卫也起来，从洞里出来，在扫罗后面喊着说：『我主我王！』扫罗回头一望，大卫就俯伏，面伏于地而下拜。」

〔原文字义〕「观看」看，注视；「屈身」低头。

〔文意注解〕「随后大卫也起来，从洞里出去，呼叫扫罗说：我主，我王！扫罗回头观看，大卫就屈身脸伏于地下拜」：『屈身脸伏于地下拜』大卫对扫罗持守君臣的分际，谦恭有礼。

〔话中之光〕(一)大卫敏锐的属灵理解力和对正义的深爱阻止他憎恨扫罗，向别人批评他，一有机会就攻击他。大卫对所受到的待遇并不需要感到一种所谓公义的愤怒。就扫罗对他的态度来说，他可以将之留给神，就是妥善处理万事的那一位。在他的心灵中有一种神同在的平静，并且他心中有对王的怜悯。要是扫罗把他的自私钉死在十字架上并在神面前谦卑己心，没有谁会比大卫更高兴了。

【撒上二十四 9】「大卫对扫罗说：“你为何听信人的谗言，说大卫想要害你呢？”」

〔吕振中译〕「大卫对扫罗说：『你为甚么听信人的话说：“你看，大卫想法子要害你呢？”？』」

〔原文字义〕「谗言」言论，言语。

〔文意注解〕「大卫对扫罗说：你为何听信人的谗言，说大卫想要害你呢？」：『人的谗言』大卫将两人关系的恶化，归罪于王身边佞臣的诽谤，是给扫罗保留面子。

【撒上二十四 10】「今日你亲眼看见在洞中耶和华将你交在我手里，有人叫我杀你，我却爱惜你，说：“我不敢伸手害我的主，因为他是耶和华的受膏者。”」

〔吕振中译〕「看哪，今天你亲眼看到永恒主今天怎样在洞中将你交在我手里；但我不肯杀害你（或译：有人叫我杀害你）；我却怜惜你（传统：你怜惜你），说：“我不伸手害我主上，因为他是永恒主膏立的。”」

〔原文字义〕「爱惜」怜悯，同情。

〔文意注解〕「今日你亲眼看见在洞中耶和华将你交在我手里，有人叫我杀你，我却爱惜你」：『有人』指大卫的跟随者；『爱惜你』指宝贵王的性命。

「说：我不敢伸手害我的主，因为他是耶和华的受膏者」：『不敢伸手』敬畏神的表示。

〔话中之光〕(一)你看，大卫何等敬畏神，因为神所膏立的，只有神才能废弃。他只愿神出来审判，察看，并拯救他自己，他不替神作神没有吩咐的事。可惜这一篇诚恳的劝告，还是改变不了扫罗抓住王位的私欲，不能除去他疑惧的心理。哦！在教会里为权利而争的人！但愿神光照我们。

【撒上二十四 11】「我父啊！看看你外袍的衣襟在我手中。我割下你的衣襟，没有杀你，你由此可以知道我没有恶意叛逆你。你虽然猎取我的命，我却并没有得罪你。」

〔吕振中译〕「我父请看，看你外袍的衣边居然在我手中呢；我既把你外袍的衣边割下来，又没有杀害你，那你总可以知道、总可以看清楚、我手中并没有谋害或背叛了罢。我没有得罪了你，你竟猎取我的性命要了结它。」

〔原文字义〕「恶意」坏的，恶的；「叛逆」罪过；「猎取(原文双字)」埋伏等待(首字)；取，拿(次字)。

〔文意注解〕「我父啊！看看你外袍的衣襟在我手中」：意指这片割下的衣襟，乃是我克制自己的明证。

「我割下你的衣襟，没有杀你，你由此可以知道我没有恶意叛逆你」：意指我刀下留人，由此可知我无意与你作对。

「你虽然猎取我的命，我却没有得罪你」：意指你无缘无故想要杀我。

〔话中之光〕(一)如果大卫杀了扫罗，以恶报恶、以肉体对付肉体，实际上是肉体的得胜。但大卫却说：「你虽然猎取我的命，我却没有得罪你」，这才是圣灵的得胜、是属圣灵的人对属肉体的人的夸胜。

【撒上二十四 12】「愿耶和華在你我中間判斷是非，在你身上為我伸冤，我却不親手加害於你。」

〔呂振中譯〕「願永恒主在你我之間判斷是非；願永恒主從你身上為我伸冤；我手却不加害於你。」

〔原文字義〕「判斷是非」 審判，判定；「伸冤」 報仇。

〔文意注解〕「愿耶和華在你我中間判斷是非，在你身上為我伸冤，我却不親手加害於你」：意指我既然不曾加害於你，而你如果繼續尋索我的命，神必定會判定你有罪，為我伸冤。

【撒上二十四 13】「古人有句俗語說：『惡事出於惡人。』我却不親手加害於你。」

〔呂振中譯〕「正如古人的俗語說：“惡事出於惡人”；我手却不加害於你。」

〔原文字義〕「俗語」 箴言，比喻；「惡事」 邪惡；「惡人」 邪惡的。

〔文意注解〕「古人有句俗語說：惡事出於惡人。我却不親手加害於你」：『惡事出於惡人』意指甚么樣的人作甚么樣的事，亦即壞人作壞事；『不親手加害』暗示加害別人乃是壞人所作的壞事。

〔話中之光〕(一)「惡事出於惡人」，但人的「肉體之中，沒有良善」(羅七 18)，如果大衛按着自己的肉體本相行事，一定會加害掃羅。但大衛既然沒有加害掃羅，表明他不是凭着肉體來做事，而是順服神的旨意做事。

(二)「惡事出於惡人」，一個人的行為可以證明其為人的意思。與主耶穌的「凡樹木看果子，就可以認出他來」的話語一脈相通(參箴十三 16；太十二 35；路六 44；雅三 11~13)。

【撒上二十四 14】「以色列王出來要尋找誰呢？追趕誰呢？不過追趕一條死狗，一個蛇蚤就是了。」

〔呂振中譯〕「以色列王出來要追捕誰呢？你要追趕誰呢？不過一條死狗、一只蛇蚤罷了。」

〔原文字義〕「蛇蚤」 跳蚤。

〔文意注解〕「以色列王出來要尋找誰呢？追趕誰呢？不過追趕一條死狗，一個蛇蚤就是了」：『一條死狗，一個蛇蚤』形容其存在微不足道，對人完全無害。

【撒上二十四 15】「愿耶和華在你我中間施行審判，斷定是非，並且鑒察，為我伸冤，救我脫離你的手。」

〔呂振中譯〕「願永恒主申張正義、在你我之間判斷是非，並且鑒察，為我的案件而伸訴，維護正義而救我脫離你的手。」

〔原文字義〕「施行審判」 伸才者，審判者；「斷定是非」 判斷，定罪；「鑒察」 觀察，識別；「伸冤(原

文双字)相争, 争论(首字); 争辩, 争端(次字)。

(文意注解)「愿耶和華在你我中間施行審判, 斷定是非, 並且鑒察, 為我伸冤, 救我脫離你的手」: 意指你我之間的是是非非, 不在乎各人的申辯, 乃在乎公義之神的判斷。因此將整個案件交托給神, 由神來鑒察, 相信祂必會為我主持公道。

【撒二十二 16】「大衛向掃羅說完這話, 掃羅說: “我兒大衛, 這是你的聲音嗎?” 就放聲大哭,」

(呂振中譯)「大衛向掃羅說完了這些話, 掃羅就說:『我兒大衛, 這是你的聲音麼?』掃羅放聲而哭;」

(原文字義)「放」舉起, 抬高;「大哭」哭泣, 哀號。

(文意注解)「大衛向掃羅說完這話, 掃羅說: 我兒大衛, 這是你的聲音嗎? 就放聲大哭」: 掃羅沒有道歉, 只有用哭泣來表達他當時複雜的感受: (1)感謝大衛不殺自己之情; (2)自己竟然死裡逃生; (3)懊悔錯失捕殺大衛的良機, 實在可惜。

(話中之光)(一)掃羅是一個跟隨感覺行事的人, 情緒總是隨著環境起伏。當他嫉恨大衛的時候, 「用槍想要刺透大衛」(撒十九 10); 而大衛放過他的時候, 他又感動得「放聲大哭」。人若與神失去了正常的關係, 環境變了, 感覺就立刻會變; 感覺變了, 決定、行為全部都會變, 這就是屬肉體的人。

【撒二十二 17】「對大衛說: “你比我公義, 因為你以善待我, 我却以惡待你。」

(呂振中譯)「對大衛說:『你比我正義; 你以善報我, 我却以惡報你。』」

(原文字義)「公義」公正的, 公平的;「待」對待, 回報。

(文意注解)「對大衛說: 你比我公義, 因為你以善待我, 我却以惡待你」: 掃羅一時良心發現, 憑著天賦的良心說了公道話, 但他並沒有悔改, 因此這事過後故態復萌, 仍要追殺大衛(參撒二十六 2)。

(話中之光)(一)「善待」與「惡待」是兩種完全相反的手段。俗語所說「為達目的不擇手段」的話是行不通的。我們知道達到目的之手段和目的本身一樣重要。大衛的目標既然是作王, 所以跟隨他的人勸他有機會時殺死掃羅, 以達成目的。但他不肯依從, 非因胆怯, 乃是英勇的表現——他有勇氣力排眾議, 堅持原則, 去做他所當做的事。不要因為順服群眾的壓力, 就放鬆自己的道德標準。

【撒二十二 18】「你今日顯明是以善待我, 因為耶和華將我交在你手裡, 你却沒有殺我。」

(呂振中譯)「你今天明白地宣示你怎樣以善待我: 因為永恒主將我送交你手裡, 你却沒有殺害我。」

(原文字義)「顯明」宣布, 通知。

(文意注解)「你今日顯明是以善待我, 因為耶和華將我交在你手裡, 你却沒有殺我」: 掃羅承認大衛不殺之恩, 却没有將這恩存記在心。

【撒二十二 19】「人若遇見仇敵, 豈肯放他平安無事地去呢? 愿耶和華因你今日向我所行的, 以善報你。」

(呂振中譯)「人若遇見仇敵, 哪肯送他好好上路呢? 愿永恒主因你今天向我所行的以福報你。」

(原文字義)「平安無事」好的, 令人愉悅的。

〔文意注解〕「人若遇见仇敌，岂肯放他平安无事地去呢？」：正如俗语所说：『仇人相见，分外眼红。』

「愿耶和華因你今日向我所行的，以善報你」：不說自己以善報答，却說願神善報，充分表現出「口是心非」。

〔話中之光〕（一）大衛這次的舉動，教訓我們說：「不管在什麼樣的環境中，遇到怎麼樣的冤屈問題和不公平的對待，都不要為自己伸冤辨屈，要一直的面向著神，神就要負我們完全的責任。」在屬靈的工廠上，天天，甚至時時都會有不公平的對待臨到我們，叫我們忍受冤屈和種種的遭遇，為要讓我們學習謙和和忍耐。

（二）一個真正合乎神心意的人，是不會用肉體的方法為自己建造王宮的。你若要点起「火把」圍繞自己，先把自己包圍起來，叫別人不准靠近你，也不能靠近你，到最後你必被火燒著，躺在悲慘之中。這樣的實事在屬靈的歷史上面也真不少。

【撒上一十四 20】「我也知道你必要作王，以色列的國必堅立在你手裡。」

〔呂振中譯〕「看吧，如今我准知道你一定作王；以色列國度必在你手裡堅立起來。」

〔原文字義〕「知道」認識，察覺；「堅立」直立，建立。

〔文意注解〕「我也知道你必要作王，以色列的國必堅立在你手裡」：掃羅說這話，乃是因為：（1）撒母耳曾經向掃羅傳達神諭（參撒上一十五 28）；（2）大衛自己所表現的才華和素質；（3）約拿單的見證和美言。

〔話中之光〕（一）掃羅心裡是明白神的旨意的，卻不肯遵行神的旨意，因為「隨從肉體的人貼肉體的事」（羅八 5），「貼肉體的，就是與神為仇」（羅八 7）。我們常常也不是不明白神的旨意，而是知道了卻不肯遵行，結果必然和掃羅一樣，靈裡越來越麻木、越來越頑梗，最後「頑梗的罪與拜虛神和偶像的罪相同」（撒上一十五 23）。因為信而不行，實際上就是不信。

（二）本章記載了表現出大衛的信實和敬虔，掃羅身為一國之君，不應對非利士人侵略，反而投入全部的心血，只為奪取政敵大衛的性命。隱基底洞事件明確地顯明了掃羅的行為是錯誤的。通過這件事情，掃羅也暫時认识到了自己的錯誤，並承認大衛的王權。因掃羅是被神的權威所立的君王，大衛沒有害其生命。大衛的行為向我們展示了在任何狀況中都認定神的旨意和權威的典範。明確神的旨意的人，超越環境和事由而能成就絕對的善（參創三十九 7~23）。

【撒上一十四 21】「現在你要指著耶和華向我起誓，不剪除我的後裔，在我父家不滅沒我的名。」

〔呂振中譯〕「如今你要指著永恆主向我起誓：不剪滅我以後的苗裔，不從我父系家屬消滅我的名。」

〔原文字義〕「剪除」砍掉，除去；「滅沒」消滅，滅絕。

〔文意注解〕「現在你要指著耶和華向我起誓，不剪除我的後裔，在我父家不滅沒我的名」：掃羅最關心的是他自己，既然大衛不會殺他，那就退而為他的子孫後代著想，恐怕大衛作王之後不會放過他們。

〔話中之光〕（一）16~21 節掃羅這篇認罪的話，好像是相當誠懇，但這不過是天然的良心一時的受感動，並非聖靈運行光照的結果。從以後的事實，就可證明掃羅並非真正的悔改。作主工的人，必須要分辨什麼是人的天良或情感，受激勵和启发？什麼是聖靈的感動和光照？這兩者完全是不同範圍內的东西。

【撒上二十四 22】「于是大卫向扫罗起誓，扫罗就回家去。大卫和跟随他的人上山寨去了。」

（吕振中译）「于是大卫向扫罗起誓。扫罗回家去；大卫和跟随的人也上山寨去了。」

（原文字义）「山寨」要塞，堡垒。

（文意注解）「于是大卫向扫罗起誓，扫罗就回家去。大卫和跟随他的人上山寨去了」：有了大卫起誓的保证，扫罗不得不暂时放过大卫，不好意思当场翻脸，因为对双方跟随的人都不好交代。

叁、灵训要义

【敬畏神vs不怕神】

一、大卫敬畏神：

1. 「跟随的人对大卫说：耶和华曾应许你说：我要将你的仇敌交在你手里，你可以任意待他。如今时候到了。大卫就起来，悄悄地割下扫罗外袍的衣襟」(4节)：有机会杀对方却没有杀。

2. 「随后大卫心中自责，因为割下扫罗的衣襟」(5节)：只因冒犯而自责。

3. 「对跟随他的人说：“我的主乃是耶和华的受膏者，我在耶和华面前万不敢伸手害他，因他是耶和华的受膏者」(6节)：因为敬畏神而尊敬神的受膏者。

4. 「大卫用这话拦住跟随他的人，不容他们起来害扫罗」(7节)：不仅自己不杀，也不容跟从的人杀他。

5. 「随后大卫也起来，从洞里出去，呼叫扫罗说：我主，我王！扫罗回头观看，大卫就屈身脸伏于地下拜」(8节)：对于要追杀他的人，口头和姿态都很尊敬。

6. 「大卫对扫罗说：你为何听信人的谗言，说大卫想要害你呢？」(9节)：讲话委婉，不直接归罪对方。

7. 「愿耶和华在你我中间判断是非，在你身上为我伸冤，我却不亲手加害于你」(12节)：不自己报复，让神为他伸冤。

8. 「以色列王出来要寻找谁呢？追赶谁呢？不过追赶一条死狗，一个蛇蚤就是了」(14节)：谦恭自贬。

二、扫罗不怕神：

1. 「扫罗就从以色列人中挑选三千精兵，率领他们往野羊的盘石去，寻索大卫和跟随他的人」(2节)：堂堂一国之王，竟然无故(嫉妒)追杀臣仆(女婿)。

2. 「扫罗说：我儿大卫，这是你的声音吗？就放声大哭」(16节)：感到愧疚，却不道歉。

3. 「对大卫说：你比我公义，因为你以善待我，我却以恶待你」(17节)：口头上承认对方比较公义，心态却丝毫没有改变。

4. 「愿耶和华因你今日向我所行的，以善报你」(19节)：甚至口头上利用神，却不是真心话。

5. 「我也知道你必要作王，以色列的国必坚立在你手里」(20节)：口头承认对方的素质和资格，心

里却不以为然。

6.「现在你要指着耶和華向我起誓，不剪除我的後裔，在我父家不滅沒我的名」(21 节)；又怕萬一對方得勢，恐不利自家後代，仍以自私為出發點。

撒母耳記上第二十五章注解

壹、內容綱要

【大衛喜得亞比該】

- 一、大衛在撒母耳死後移至巴蘭的曠野(1 节)
- 二、大衛派人向拿八募糧受辱預備報仇(2~13 节)
- 三、拿八妻子亞比該聞訊急忙備禮物迎見大衛(14~23 节)
- 四、亞比該婉言勸阻大衛殺人(24~35 节)
- 五、拿八被神擊打而死，亞比該改嫁大衛(36~44 节)

貳、逐節詳解

【撒上一十五 1】「撒母耳死了，以色列眾人聚集，為他哀哭，將他葬在拉瑪，他自己的墳墓里（“墳墓”原文作“房屋”）。大衛起身下到巴蘭的曠野。」

（呂振中譯）「撒母耳死了；以色列眾人都集合拢來，為他舉哀，將他埋葬在拉瑪、他自己的宅地里。大衛起身，下到瑪云（傳統：巴蘭）的曠野。」

（原文字義）「撒母耳」他的名是神；「拉瑪」小山丘；「墳墓」房屋；「巴蘭」充滿洞穴的地方。

（文意注解）「撒母耳死了，以色列眾人聚集，為他哀哭，將他葬在拉瑪，他自己的墳墓里」：『撒母耳死了』最後的士師，又是先知兼祭司，先後膏掃羅和大衛，是本書的作者，又是本書的主角之一，死時年約 83 歲；『將他葬在拉瑪』拉瑪是撒母耳的家鄉，也是他盡職的地方(參撒上一 18)；『自己的墳墓』墳墓的原文是「房屋」，指他的墓室。

「大衛起身下到巴蘭的曠野」：『巴蘭的曠野』位於西乃半島的中部東側，阿卡巴灣的西面，死海的西南方，在西乃曠野的北方，書珥曠野的東南方。

（話中之光）(一)大衛剛剛開始逃亡的時候，首先就是去找撒母耳訴苦(參撒上一 18)。雖然他不是跟隨人、而是跟隨撒母耳的神，但有先知撒母耳在那里，心裡總是踏實一點。這正是人肉體中的軟弱：明明知道應該跟隨神，卻習慣性地還是會跟隨人；明明知道應該倚靠神，卻下意識地還是要倚靠人。

现在「撒母耳死了」，大卫既不能跟随、也不能倚靠了，可能担心扫罗不再信守诺言(参撒上二十四 22)，所以立刻「起身，下到巴兰的旷野」，似乎这样才能更安全一点。

(二)神此时取走撒母耳，正是要进一步破碎大卫，显明他肉体里隐藏的跟随人的意念，让他学习从此彻底不再跟随人、倚靠人，而是单单跟随神、倚靠神。

(三)扫罗虽贵为君王，撒母耳却是民族的属灵领袖。他无论在孩童时代或是年纪老迈时，都常常留心聆听(参撒上三 10；九 14~17)、顺服(参撒上三 21；十 1~2)耶和華。他离世以后，以色列人就失去了属灵的领导人，直到大卫兴起作王之后，才有另一位属灵领袖。

【撒上二十五 2】「在玛云有一个人，他的产业在迦密，是一个大富户，有三千绵羊，一千山羊。他正在迦密剪羊毛。」

〔吕振中译〕「在玛云有一个人，他的业务在迦密；那人是个极大的财主：有绵羊三千只、山羊一千只；他正在迦密剪羊毛。」

〔原文字义〕「玛云」住所；「产业」工作，出产；「迦密」花园地；「大」极度地，非常地；「富户」巨大的。

〔文意注解〕「在玛云有一个人，他的产业在迦密，是一个大富户，有三千绵羊，一千山羊。他正在迦密剪羊毛」：『玛云』位于希伯仑南方约 14 公里，别是巴东北方约 34 公里；『迦密』位于希伯仑南东方约 13 公里，别是巴东北方约 34 公里，玛云和迦密两地相距不到 2 公里；『剪羊毛』羊为当地人肉食来源，羊毛更是财富来源(王下三 4)，故剪羊毛时有若农村收割季节，牧场欢庆，主人家宴客，慷慨施舍。

〔话中之光〕(一)「是一个大富户」，评价一个人的价值不在于他拥有多少物质，而在于他如何使用所拥有的物质。本章通过揭示只为自己积攒财富的愚蠢的富人拿八丑恶的结局，告诉我们如何使用物质为来世预备(参路十二 16~21)。人所拥有的一切物质都来自神，因此人不可因其所拥有物而骄傲，反而应把财物当作事奉神和邻舍的工具(参路十六 19~31)。

【撒上二十五 3】「那人名叫拿八，是迦勒族的人；他的妻名叫亚比该，是聪明俊美的妇人。拿八为人刚愎凶恶。」

〔吕振中译〕「那人名叫拿八，他的妻子名叫亚比该。那妇人智力良好，丰姿美丽；那男人却很粗鲁，行为极坏；他是迦勒族的人。」

〔原文字义〕「拿八」愚顽，笨蛋；「迦勒」狗；「亚比该」我父是喜乐；「聪明(原文双字)」好的，令人愉悦的(首字)；睿智，洞见(次字)；「俊美(原文双字)」美好，美丽(首字)；形状，样式(次字)；「刚愎」艰难，严苛；「凶恶」坏的，恶的。

〔文意注解〕「那人名叫拿八，是迦勒族的人；…拿八为人刚愎凶恶」：『拿八』原文意思是愚顽，他为人如其名，愚蠢顽固；『迦勒族』指迦勒的后代(参民十三 30)；『刚愎凶恶』刚愎意指顽固，凶恶意指邪恶。

「他的妻名叫亚比该，是聪明俊美的妇人」：『亚比该』人如其名，给人带来喜乐，后改嫁大卫(参

阅 42 节)；『聪明俊美的妇人』：『亚比该』人如其名，给人带来喜乐，后改嫁大卫(参阅 42 节)；『聪明』指她的内涵有见识；『俊美』指她的外表有美貌。

【撒上二十五 4】「大卫在旷野听见说拿八剪羊毛。」

(吕振中译)「大卫在旷野听说拿八正在剪羊毛。」

(原文字义)「听见」听，听到；「剪」剪，割。

(文意注解)「大卫在旷野听见说拿八剪羊毛」：『剪羊毛』请参阅 2 节注解。

【撒上二十五 5】「大卫就打发十个仆人，吩咐他们说：“你们上迦密去见拿八，提我的名问他安。”」

(吕振中译)「就打发十个僮仆，对僮仆们说：『你们上迦密去见拿八，提我的名向他问安。』」

(原文字义)「问」要求，询问；「安」健全，和平，平安。

(文意注解)「大卫就打发十个仆人，吩咐他们说：你们上迦密去见拿八，提我的名问他安」：『打发十个仆人』可能大卫期待拿八会给很多的赏赐。

【撒上二十五 6】「要对那富户如此说：‘愿你平安，愿你家平安，愿你一切所有的都平安。』」

(吕振中译)「要对我的弟兄这么说：“愿你平安，愿你家平安，愿你一切所有的都平安。”」

(原文字义)「富户」(原文无此字)；「平安」健全，和平，平安。

(文意注解)「要对那富户如此说：愿你平安，愿你家平安，愿你一切所有的都平安」：『平安…平安…平安』重复三次平安，表达全备的祝愿。

(话中之光) (一)「愿你平安」，是以色列传统的问候语，特别强调三遍，表明大卫，愿平安完全地停留在拿八一家的心情(参代上十二 18)。大卫虽处在痛苦和绝望中，但因着持守他的性命、从恶人残忍的手中保护他的神，也可以将这样的平安传给邻舍(参路十 5)。同样信徒应借着神，把「平安」和「福」和「喜乐」传达给邻舍(参创十二 1~3；彼前二 9)。

【撒上二十五 7】「现在我听说有人为你剪羊毛，你的牧人在迦密的时候和我们在一处，我们没有欺负他们，他们也未曾失落什么。」

(吕振中译)「现在我听说你正有剪羊毛的人在剪羊毛：你的牧人曾经和我们在一处，我们没有侮辱他们；尽他们在迦密的日子、他们总未曾遗失甚么。」

(原文字义)「欺负」侮辱，羞辱；「失落」错失，缺少。

(文意注解)「现在我听说有人为你剪羊毛，你的牧人在迦密的时候和我们在一处，我们没有欺负他们，他们也未曾失落什么」：提醒过去曾经守望相助，现在正值剪羊毛的节庆(参阅 2 节注解)，暗示该对我们有所慷慨的捐助。

【撒上二十五 8】「可以问你的仆人，他们必告诉你。所以愿我的仆人在你眼前蒙恩，因为是在好日子来的。求你随手取点赐与仆人和你儿子大卫。’」

〔吕振中译〕「请问你僮仆，他们自会告诉你。为此愿我的僮仆得到你顾爱；因为我们是在佳节日子来的；求你将随手找得着的给仆人和你儿子大卫。」〕

〔原文字义〕「蒙」找到，到达；「恩」恩惠，恩宠；「随手」手；「取」(原文与「蒙」同字)。

〔文意注解〕「可以问你的仆人，他们必告诉你。所以愿我的仆人在你眼前蒙恩，因为是在好日子来的。求你随手取点赐与仆人和你儿子大卫」：『问你的仆人』因为他们最了解他们的处境；『好日子』指剪羊毛的日子；『随手取点赐与』请求对方慷慨赐与；『你儿子大卫』是对年长者的尊敬表示。

【撒上二十五 9】「大卫的仆人到了，将这话提大卫的名都告诉了拿八，就住了口。」

〔吕振中译〕「大卫的僮仆到了那里，照这一切的话、提起大卫的名、都告诉了拿八，静候着答复。」

〔原文字义〕「住了口」休息，安静。

〔文意注解〕「大卫的仆人到了，将这话提大卫的名都告诉了拿八，就住了口」：意指表达了来意，便静待回复。

【撒上二十五 10】「拿八回答大卫的仆人说：“大卫是谁？耶西的儿子是谁？近来悖逆主人奔逃的仆人甚多。」

〔吕振中译〕「拿八却回答大卫的仆人说：『大卫是谁？耶西的儿子是谁？今日突破约束的仆人太多了；各从主人面前逃出来。』」

〔原文字义〕「耶西」我拥有；「悖逆」冲破，突破；「奔逃」(原文无此字)。

〔文意注解〕「拿八回答大卫的仆人说：大卫是谁？耶西的儿子是谁？近来悖逆主人奔逃的仆人甚多」：这是侮辱的话，暗指大卫背叛扫罗，才会落得如此下场。

〔话中之光〕(一)我们可以从拿八的答话(参 10~11 节)学到如下两个教训：(1)藐视神的人也藐视神的仆人，而且也藐视邻舍。因此为实践对邻舍的爱，首先要学会敬畏神；(2)要时刻记住财物的最终所有权在于神(参伯一 21)。这样才可以避免因神作为祝福所赐下的财物，远离神，遭遇灭亡的不幸(参提前六 9~10)。

(二)「大卫是谁？」虽然大卫被扫罗追赶，被人出卖(参撒上二十三 12, 19)，但「他的名被人尊重」(参撒上十八 30)，扫罗和约拿单也承认大卫是神所拣选的王(参撒上二十三 17；二十四 20)，「名」是大卫最珍惜的东西。现在大卫客客气气、自表谦卑地来求拿八(参 8 节)，傲慢的拿八却完全没有把大卫放在眼里，不但拒绝酬谢他们，还公然羞辱大卫是「悖逆主人奔逃的仆人」。这几句话严重伤害了大卫的自尊，一下刺中了大卫肉体的软肋：「名」。

【撒上二十五 11】「我岂可将饮食和为我剪羊毛人所宰的肉，给我不知道从哪里来的人呢？」

〔吕振中译〕「而我得将我的食物和水、跟我为剪羊毛的人所屠宰的牲畜的肉、给不知道从哪里来的人么？」

〔原文字义〕「饮食(原文双字)」水(首字)；面包，食物(次字)。

〔文意注解〕「我岂可将饮食和为我剪羊毛人所宰的肉，给我不知道从哪里来的人呢？」：『为我剪羊

毛人所宰的肉』指为剪羊毛庆宴所特别预备的肉类；『我不知道从哪里来的人』藐视大卫的表示。

《话中之光》(一)拿八粗暴地拒绝大卫的要求，不肯供给他那六百人的饮食。拿八的行为不值得同情，因为：(1)照昔日的习俗，按简单的接待客旅条例，对过客不论多少都须款待。拿八非常富有，很容易满足大卫的要求；(2)大卫并不是请求他施舍。他和跟随他的人保护拿八的工人，拿八的财富有一部分是靠大卫的警醒护卫所致。我们对保护我们、帮助我们亨通之人应当慷慨，即使律法与习俗没有那样的规定，也不必计较。

【撒上二十五 12】「大卫的仆人就转身从原路回去，照这话告诉大卫。」

《吕振中译》「大卫的僮仆就转身走原路、返回而去，照这一切话去告诉大卫。」

《原文字义》「转身」转动，回转；「原路」路程，道路。

《文意注解》「大卫的仆人就转身从原路回去，照这话告诉大卫」：『照这话』指拿八所说侮辱大卫的话(参 10~11 节)。

【撒上二十五 13】「大卫向跟随他的人说：“你们各人都要带上刀。”众人就都带上刀，大卫也带上刀。跟随大卫上去的约有四百人，留下二百人看守器具。」

《吕振中译》「大卫对跟随的人说：『你们各人都要将刀装束上』；他们各人就将刀都装束上；大卫自己也将刀装束上；跟随大卫上去的约有四百人；有二百人留下来看守物件。」

《原文字义》「带上」束上，绑上；「看守」留下，住下；「器具」物品，用具。

《文意注解》「大卫向跟随他的人说：你们各人都要带上刀。众人就都带上刀，大卫也带上刀」：『带上刀』意指准备大开杀戒。大卫在盛怒下所作的决定，未经寻求神的旨意，绝对是错误的。

「跟随大卫上去的约有四百人，留下二百人看守器具」：『看守器具』指他们的军备物资，包括兵器、粮秣等。

《话中之光》(一)大卫没有寻求神的旨意自作主张报复拿八，在神面前绝对不是正当的行为。因为律法明确禁止了复仇的行为。神愿意我们把报仇的事委托给神(参罗十二 19~20)。

(二)在「隐·基底」(参撒上二十四 1)能得胜，不代表在「迦密」(参 5 节)也能得胜；在扫罗面前能得胜，不代表在拿八面前也能得胜。过去，大卫因为基伊拉是一个城，所以知道不能放纵自己的情绪，对付全城的人(参撒上二十三 13)；因为扫罗是神的受膏者，所以知道不能越过神的界线，加害扫罗(参撒上二十四 6)。但现在，神却安排了一个「愚顽」(参 25 节)的拿八来刺激他，大卫终于再也克制不住自己的血气，被愤怒冲昏了头脑，命令「各人都要带上刀」，要找拿八算账。

(三)大卫一直以来的形像都是柔和谦卑、忍耐顺服，非常有节制(参撒上二十三 13；二十四 6)。但人的肉体越隐藏，越会成为属灵生命的隐患；脾气越压抑，越可能发生危险的爆发。无论是修养、压抑还是隐藏，都不是对付肉体的办法，因为「自表谦卑，苦待己身，其实在克制肉体的情欲上是毫无功效」(西二 23)。神对付我们肉体唯一的途径，就是十字架的破碎。因此，我们越是刻意隐藏的肉体，神越不会放过，早晚会兴起环境来暴露它、拆毁它，让我们能重建新的生命。

(四)「所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」(林前十 12)，越是属灵的人，越要当心自

己隐藏的肉体。就连最合神心意的大卫，也有一个过不去的「名」，我们更没有资格夸口自己的刚强、论断别人的软弱(参太七 1)。如果我们现在还显得刚强，只是因为神为我们预备的那位「拿八」还没有出现。

【撒上二十五 14】「有拿八的一个仆人告诉拿八的妻亚比该说：“大卫从旷野打发使者来问我主人的安，主人却辱骂他们。”」

〔吕振中译〕「僮仆中有一个僮仆告诉拿八的妻子亚比该说：『大卫从旷野打发使者来向我们主人祝福请安，主人却尖声辱骂他们。』」

〔原文字义〕「亚比该」我父是喜乐；「辱骂」尖叫，大声吼叫。

〔文意注解〕「有拿八的一个仆人告诉拿八的妻亚比该说：大卫从旷野打发使者来问我主人的安，主人却辱骂他们」：『一个仆人』跟随到迦密服侍庆宴的仆人；『拿八的妻亚比该』在仆人的眼中，她必是明理的主人；『辱骂他们』这是严重的冒犯，必会引起报复。

【撒上二十五 15】「但是那些人待我们甚好；我们在田野与他们来往的时候，没有受他们的欺负，也未曾失落什么。」

〔吕振中译〕「但是那些人待我们好极了：尽我们在田野间和他们往来的日子、我们都没有受过侮辱，也未曾遗失过甚么。」

〔原文字义〕「欺负」侮辱，羞辱；「失落」错失，缺少。

〔文意注解〕「但是那些人待我们甚好；我们在田野与他们来往的时候，没有受他们的欺负，也未曾失落什么」：仆人述说大卫手下所给的好处：(1)待人和善有礼，未曾仗势欺人；(2)帮助看守羊群，未曾遗失羊只(参 16 节)。

【撒上二十五 16】「我们在他们那里牧羊的时候，他们昼夜作我们的保障。」

〔吕振中译〕「尽我们在他们那里牧羊的日子、无论黑夜白昼、他们都好像做围墙保护我们。」

〔原文字义〕「保障」墙。

〔文意注解〕「我们在他们那里牧羊的时候，他们昼夜作我们的保障」：『牧羊』牧放群羊，乃追逐水草的游牧性质，到处移动；『保障』指保护羊群，使不受野兽和盗贼的危害损失。

【撒上二十五 17】「所以你当筹画，看怎样行才好。不然，祸患定要临到我主人和他全家。他性情凶暴，无人敢与他说话。」

〔吕振中译〕「如今你要明白、要看清楚你该作甚么，因为祸患一定临到我主人和他全家：他是个粗暴汉，没有人敢和他说话的。」

〔原文字义〕「筹画」认识；「行」做，制作；「祸患」坏的，恶的；「性情凶暴(原文双字)」无足轻重，没用的(首字)；特质，个性(次字)。

〔文意注解〕「所以你当筹画，看怎样行才好。不然，祸患定要临到我主人和他全家」：『筹画』指谋

定对策；『祸患定要临到』指大卫必会前来报复。

「他性情凶暴，无人敢与他说话」：『性情凶暴』原文意思是「无价值之人」或「恶劣之人」，乱发脾气的人无可理喻，连亲信手下都不敢跟他商量事情。

（*话中之光*）（一）拿八「性情凶暴，无人敢与他说话」，逞一时之威风，结局却是死亡（参 38 节），得不着任何益处。人若放纵自己的脾气，以致「无人敢与他说话」，属灵的死亡也就不远了。

（二）神允许肉体惹动肉体，暴露我们的软弱，是为了让我们真实地认识自己的本相，接受神的破碎，而不是让我们在软弱中犯罪。因此，神不允许大卫的怒气越过神所定的界线，以致失去民心、影响国度的计画（参 28 节）。所以神不但预备了一个明白事理的仆人（参 14 节），也预备了「聪明俊美的妇人」（参 3 节）亚比该，作为圣灵光照、保护大卫的器皿。

【撒上二十五 18】「亚比该急忙将二百饼，两皮袋酒，五只收拾好了的羊，五细亚烘好了的穗子，一百葡萄饼，二百无花果饼，都驮在驴上，」

（*吕振中译*）「亚比该急忙将二百个饼、两皮袋酒、五只收拾好了的羊、五斗（原文：细亚）焙好了的谷子、一百团葡萄干、二百球无花果干、都驮在驴上；」

（*原文字义*）「急忙」快速的，匆促的；「细亚」谷物测量单位；「驮在」放置，设立。

（*文意注解*）「亚比该急忙将二百饼，两皮袋酒，五只收拾好了的羊，五细亚烘好了的穗子，一百葡萄饼，二百无花果饼，都驮在驴上」：『急忙』意指火速，在对方动手之前设法劝阻；『收拾好了的羊』意指宰杀切块的羊肉；『五细亚』约折合 37 公升；『一百…二百』指成串或压成块状的饼。

这么大量的食物，很难在短时间内准备出来，应该是预备好在剪羊毛的宴会上吃的，被亚比该果断挪用了。

【撒上二十五 19】「对仆人说：“你们前头走，我随着你们去。”这事她却没有告诉丈夫拿八。」

（*吕振中译*）「对僮仆说：『你们在我前头走，我随着你们去』；却没有告诉丈夫拿八。」

（*原文字义*）「随着」在…之后。

（*文意注解*）「对仆人说：你们前头走，我随着你们去。这事她却没有告诉丈夫拿八」：『这事』指他们所面临的危险，以及她所准备的礼物；『没有告诉丈夫』紧急关头，为了避免节外生枝，只好自作主张。

【撒上二十五 20】「亚比该骑着驴，正下山坡，见大卫和跟随他的人从对面下来，亚比该就迎接他们。」

（*吕振中译*）「亚比该骑着驴，正在人看不到的地方下着山坡，忽见大卫和跟随的人正从她对面下来呢！她就突然遇见他们了。」

（*原文字义*）「坡」遮盖，遮蔽；「对面」遭遇，降临；「迎接」遇见，碰见。

（*文意注解*）「亚比该骑着驴，正下山坡，见大卫和跟随他的人从对面下来，亚比该就迎接他们」：『正下山坡』指刚好越过一个山丘；『从对面下来』指从对面的山丘上下来，两下在山脚下相遇。

【撒上二十五 21】「大卫曾说：“我在旷野为那人看守所有的，以致他一样不失落，实在是徒然了，他向我以恶报善。」

〔吕振中译〕「先是大卫曾说：『我在旷野看这家伙一切所有的，使他一切东西一样也不遗失，实在是徒劳了：他向我以恶报善呀。』」

〔原文字义〕「看守」保守，守护；「徒然」失望，虚假；「报」返回，转回。

〔文意注解〕「大卫曾说：我在旷野为那人看守所有的，以致他一样不失落，实在是徒然了，他向我以恶报善」：『大卫曾说』当大卫的仆人回报拿八辱骂的话，就在出发前所说的话；『实在是徒然了』意指枉费工夫；『以恶报善』指拿八不但拒绝馈赠礼物，且出言不逊。

【撒上二十五 22】「凡属拿八的男丁，我若留一个到明日早晨，愿神重重降罚与我。」

〔吕振中译〕「凡属拿八所有的男丁、我若剩下一个到明早、而不杀死，愿神这样惩罚大卫（传统：大卫的仇敌），并且加倍地惩罚。』」

〔原文字义〕「留」遗留，保留；「重重」增加；「降罚」做，制作。

〔文意注解〕「凡属拿八的男丁，我若留一个到明日早晨，愿神重重降罚与我」：『男丁』原文意思是「对着墙壁洒尿的人」，大卫誓必杀灭拿八家所有的男人。

大卫轻率地发此重誓，并非受膏者该有的反应，故此神安排亚比该来阻挡他(参 23~31 节)。

【撒上二十五 23】「亚比该见大卫，便急忙下驴，在大卫面前脸伏于地叩拜，」

〔吕振中译〕「亚比该一见大卫，便急忙下驴，在大卫面前脸伏于地而叩拜。」

〔原文字义〕「急忙」加速，急切；「伏于」倒下，躺下；「叩拜」下败，俯伏。

〔文意注解〕「亚比该见大卫，便急忙下驴，在大卫面前脸伏于地叩拜」：『脸伏于地叩拜』是非常谦卑的表现；亚比该与她傲慢不逊的丈夫拿八(参 3, 17 节)截然相反。

〔话中之光〕(一)亚比该谦虚的态度与她傲慢不逊的丈夫拿八(参 3, 17 节)截然相反，是温柔而谦虚的妇人。这种品德也许是通过那顽固的丈夫而磨炼而生的。世上的苦难和逼迫越严重，信徒应坚持忍耐，努力效法温柔，谦虚的基督耶稣(参腓二 5)。

【撒上二十五 24】「俯伏在大卫的脚前，说：“我主啊，愿这罪归我！求你容婢女向你进言，更求你听婢女的话。」

〔吕振中译〕「她俯伏在大卫脚前，说：『我主阿，愿这罪罚归我；请容使女向你进言；更请听使女所说的话。』」

〔原文字义〕「俯伏」倒下，躺下；「罪」不公正的行为。

〔文意注解〕「俯伏在大卫的脚前，说：我主啊，愿这罪归我！求你容婢女向你进言，更求你听婢女的话」：『愿这罪归我』表示甘愿承担她丈夫的罪过；『婢女』大户人家的女主人以婢女自称，相当自谦；『进言』指对上直言进劝的谏言；『更请听』前一句是「请容许我说」，本句是「恳请垂听」。

〔话中之光〕(一)虽然亚比该言语柔和、手无寸铁，却控制了整个局面(参 24~31 节)。她并没有直接

指责大卫的错误，而是高举神的名，既诚恳又得体，处处为大卫着想。这些话实际上是神透过亚比该对大卫说的(参 32 节)，所以大卫被她的「见识」(33 节)深深折服，没有酿成大错。

(二)亚比该是「大富户」(2 节)家的女主人，却没有任何傲气，反而谦卑地以「婢女」(24、27、28、31 节)自居，称呼逃亡中的大卫「我主」(24、25、26、28、30~31 节)。当姊妹肯在神面前隐藏自己的时候，才能把神自己显明在弟兄面前。

(三)亚比该首先所做的不是辩解，而是承认拿八的「愚顽」(25 节)，并且把责任揽到自己身上：「愿这罪归我」(24 节)。当姊妹少辩解、多承认有限的时候，才能与弟兄冷静地沟通。

(四)「愿这罪归我」，亚比该替自己的丈夫背负罪，并且为救出丈夫和自家所有男丁的性命，向大卫请求饶恕。这种牺牲精神与耶稣基督十字架的代赎精神一脉相连，是对邻舍的最大的爱(参罗五 8)。

(五)「更求你听婢女的话」，大卫带领人想对付拿八，本来没有心情听人解释(参 13，22 节)，不过他还是听取了亚比该的陈情。如果他不理会她的话，就会犯亲手报复之罪。不管我们觉得自己怎样有理，总应当留心听别人解释，多花的时间与努力最后总不会徒然。

【撒上二十五 25】「我主不要理这坏人拿八，他的性情与他的名相称，他名叫拿八（就是“愚顽”的意思），他为人果然愚顽。但我主所打发的仆人，婢女并没有看见。」

〔吕振中译〕「我主请不要把这个粗鲁人拿八放在心上；因为他的名字怎样；他的为人也怎样；他名叫拿八（即：「愚顽」的意思），他的为人也忘八（即：「愚顽」的意思）；但是我、你的使女呢、并没有看见我主所打发的僮仆阿。」

〔原文字义〕「坏」愚顽，笨蛋；「拿八(首字)」无足轻重，没用的；「拿八(次字)」(原文和「坏」同字)；「愚顽」愚蠢，羞耻。

〔文意注解〕「我主不要理这坏人拿八，他的性情与他的名相称，他名叫拿八，他为人果然愚顽」：意指拿八人如其名，生性愚蠢，行动鲁莽。

「但我主所打发的仆人，婢女并没有看见」：意指这个家还有我可以作主决定，可惜你的仆人并没来找我。

【撒上二十五 26】「我主啊，耶和华既然阻止你亲手报仇，取流血的罪，所以我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓说，愿你的仇敌和谋害你的人都像拿八一样。」

〔吕振中译〕「我主阿，永恒主既阻止了你犯到流人血的罪，阻止了你亲手为自己复讎，如今我指着永活的永恒主、也指着与你活着的性命、来起誓：如今我愿你的仇敌和谋害你的人、都像拿八一样。」

〔原文字义〕「阻止」阻挡，阻碍；「谋害(原文双字)」寻求，渴求(首字)；坏的，恶的(次字)。

〔文意注解〕「我主啊，耶和华既然阻止你亲手报仇，取流血的罪」：意指你现在碰见我，乃是出于神的安排，为要拦阻你报仇，因为神不喜悦受膏者随意杀人流血。

「所以我指着永生的耶和华，又敢在你面前起誓说，愿你的仇敌和谋害你的人都像拿八一样」：意指拿八和一切敌对你的人都在神的手中，就像你不久前如何对付扫罗一样，要让神亲自处置，切莫越过神而为。

《话中之光》 (一)亚比该没有盲目地寻求大卫的恩典。她感觉到神借着自己阻止大卫行「流血报仇的罪孽」。以神的意识为其根据的亚比该的呼求具有强有力的说服力。大卫接纳亚比该要求的最大的理由也是因为亚比该顺从神的旨意(参 32~34 节)。

(二)亚比该立刻就提到「耶和华既然阻止你亲手报仇，取流血的罪」，又「指着永生的耶和华」起誓，把双方都带到神的面前。当姊妹与弟兄的交通是在神面前的时候，才能帮助弟兄降服在神面前，而不是降服在自己面前。

【撒下二十五 27】「如今求你将婢女送来的礼物给跟随你的仆人。」

《吕振中译》「如今请将婢女给我主带来的祝福礼赐给跟着我主往来的僮仆们。」

《原文字义》「礼物」礼物，赠品。

《文意注解》「如今求你将婢女送来的礼物给跟随你的仆人」：『送来的礼物』意指以实际行动来回复你的要求，使你对仆人们有所交代。

《话中之光》 (一)亚比该将礼物送给大卫的仆人，用实际行动承认他们的付出(参 15~16 节；21 节)，也使大卫能够向部下能有所交待。当姊妹细心地体贴了弟兄需要的时候，才能除去许多沟通中的障碍。

【撒下二十五 28】「求你饶恕婢女的罪过。耶和华必为我主建立坚固的家，因我主为耶和华争战，并且在你平生的日子查不出有什么过来。」

《吕振中译》「请饶恕使女的过犯；永恒主必定为我主建立一个坚固的王朝，因为我主打的乃是永恒主的仗；并且在你平生的日子也找不着有甚么坏事。」

《原文字义》「饶恕」承担，举；「罪过」罪过，过犯；「坚固」坚立，确认。

《文意注解》「求你饶恕婢女的罪过。耶和华必为我主建立坚固的家」：『饶恕婢女的罪过』意指饶恕我的直言进谏；『建立坚固的家』因避免摧毁别人的家，而得到神的赐福，建立坚固自己的家。

「因我主为耶和华争战，并且在你平生的日子查不出有什么过来」：意指一直以来你手中的刀是为神争战，从未为着自己的利益而动刀枪，故查不出罪过来，千万不要为无足轻重的拿八玷污你的记录。

《话中之光》 (一)亚比该送上礼物，然后才说「求你饶恕婢女的罪过。耶和华必为我主建立坚固的家，因我主为耶和华争战」，这是借着为大卫祝福来提醒他：蒙神恩典的人应当「从心里饶恕你的弟兄」(太十八 35)。当姊妹学会用祝福来提醒的时候，才能帮助弟兄在神的恩典里苏醒。

(二)亚比该祝福之后，才提到「并且在你平生的日子查不出有什么过来」，用正面的话来提醒大卫「生气却不要犯罪；不可含怒到日落，也不可给魔鬼留地步」(弗四 27)。当姊妹学会用正面的话来提醒、鼓励，而不是用反面的话来批评、讥讽的时候，才能让弟兄乐意接受。

(三)我们从 28~31 节看出亚比该具备了对将来作为以色列王的大卫惊人的洞察力(28 节：「耶和华…必建立」；30 节：「耶和华照…话…立你作以色列的王」)。亚比该预言性的洞察力反应出她的信心。

【撒下二十五 29】「虽有人起来追逼你，寻索你的性命，你的性命却在耶和华你的神那里蒙保护，如包裹宝器一样；你仇敌的性命，耶和华必抛去，如用机弦甩石一样。」

〔吕振中译〕「虽有人起来追逼你、寻索你性命，我主的性命却在永恒主你的神那里包在活人的宝贝包里；惟独你仇敌的性命、永恒主却要甩去，像在机弦窝中甩出去一样。」

〔原文字义〕「追逼」追逐，追赶；「寻索」寻求，渴求；「包裹宝器(原文三字)」捆绑，系住(首字)；当中，中间(次字)；活物，有生命的(末字)。

〔文意注解〕「虽有人起来追逼你，寻索你的性命，你的性命却在耶和华你的神那里蒙保护，如包裹宝器一样」：『有人』指扫罗和他的手下；『如包裹宝器一样』借用犹太人的习俗，主人会把贵重物品包裹扎牢以便于携带依样，形容大卫的性命蒙神视为珍贵而加以保护。

「你仇敌的性命，耶和华必抛去，如用机弦甩石一样」：『如用机弦甩石一样』形容抛掷得迅速有力，并且远远地丢弃。

〔话中之光〕(一)亚比该又委婉地提到了大卫得胜的经历，让大卫自己去琢磨。「机弦甩石」是大卫打败歌利亚的武器(参撒下十七49)，神既然帮助大卫用小小的「机弦甩石」打败了巨人歌利亚，也必然会为他伸冤，「你仇敌的性命，耶和华必抛去，如用机弦甩石一样」；因此，「不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒」(罗十二19)。当姊妹用柔和含蓄的话让弟兄自己来领悟，而不是直白突兀地说教的时候，才能让弟兄听到心里去。

【撒下二十五 30~31】「我主现在若不亲手报仇，流无辜人的血，到了耶和华照所应许你的话赐福与你，立你作以色列的王，那时我主必不至心里不安，觉得良心有亏。耶和华赐福与我主的时候，求你纪念婢女。」

〔吕振中译〕「我主现在若不无缘无故杀人流血、亲手复讎，将来永恒主照他一切所说到我主的福、而施于我主，委任你做人君来管理以色列，那时我主就不至于摇荡不安，心有内疚了。永恒主使我主得了福以后，求你怀念着使女。」

〔原文字义〕「不亲手报仇」拯救，解救；「无辜人」白白，无故；「不安」跌倒；「良心有亏」良心不安，蹒跚。

〔文意注解〕「我主现在若不亲手报仇，流无辜人的血，到了耶和华照所应许你的话赐福与你，立你作以色列的王，那时我主必不至心里不安，觉得良心有亏」：意指现在若保持清白，到了将来作王的时候，就可以心安理得，坦然无惧。

「耶和华赐福与我主的时候，求你纪念婢女」：意指纪念我今天所说的话，本着这个原则作王。

〔话中之光〕(一)最后，亚比该摆出了神要「立你作以色列的王」的旨意，也表明自己与大卫同心盼望神旨意的成就，所以说：「耶和华赐福与我主的时候，求你纪念婢女」。她说：「我主现在若不亲手报仇流无辜人的血…那时我主必不至心里不安，觉得良心有亏」(30~31节)，这是为大卫的益处着想；但如果说：「我主现在若亲手报仇流无辜人的血…那时我主必然心里不安，觉得良心有亏」，这就成了警告大卫。当姊妹能让弟兄体会到自己是与他同心、为他的益处着想的时候，才能让弟兄不会拒绝自己的忠告。

(二)14~31节亚比该代替侮辱大卫的拿八用礼物安慰了大卫。同样从亚比该的行为中我们得到的教训当伤害他人时，应表示出良心敏感的反映。亚比该把丈夫对大卫的冒犯当作自己的错误，感觉到良

心的自责。认识到错误时应「及时」采取与悔改相称的行动(参 18 节；太三 8)。亚比该：(1)准备了大卫一行最需要的食物作为改正错误的行动；(2)向遭遇到非礼待遇的大卫承认自己的错误(参 24, 28 节)；(3)按照神的旨意请求和解(参 26, 30~31 节)。以上列举的三个原则适用于我们解决人与人之间发生的各种问题。这些原则与耶稣基督的教训为基础(太五 23~24)。

【撒上二十五 32】「大卫对亚比该说：“耶和华以色列的神是应当称颂的，因为祂今日使你来迎接我。」

(吕振中译)「大卫对亚比该说：『永恒主以色列的神是当受祝颂的，因为他今天打发了你来迎接我。』」

(原文字义)「称颂」祝福，屈膝；「迎接」遭遇，降临。

(文意注解)「大卫对亚比该说：耶和华以色列的神是应当称颂的，因为祂今日使你来迎接我」：大卫承认亚比该是神差来阻止他犯罪的使者。大卫表示珍视亚比该所说的一番话，所以将她的出现当作神的旨意，是神所差遣来的使者，特为阻止他犯错，心存感谢。

(话中之光) (一)不知道形势怎么变化的，竟把有这样一种性情的女子许配给了像拿八这样卤莽冲动的人，但经常是具有完全相反的天性的两个人被带到一起结成夫妻这种最亲密的关系。这可能不是亚比该第一次蒙召去做她丈夫和他所交往之人之间的调解者了。亚比该几乎没有认识到在她日常对拿八的服务中，她已经发展了一种清楚的属灵理解力并加强了她的女性的直觉，终有一天会使她能帮助大卫免犯一次严重的错误。

【撒上二十五 33】「你和你的见识也当称赞，因为你今日拦阻我亲手报仇，流人的血。」

(吕振中译)「你的审慎明辨是当受称颂的，你本身也当受称颂，因为你今天制止了我犯到杀人流血的罪，制止了我亲手复讎。」

(原文字义)「见识」判断，辨识；「拦阻」遏制，抑制。

(文意注解)「你和你的见识也当称赞，因为你今日拦阻我亲手报仇，流人的血」：『见识』意指对事物的分辨和判断力，表示她具有超凡的素质。

(话中之光) (一)「你和你的见识也当称赞」，温和地接受指责需要谦卑的心。大卫没有做任何努力证明自己的行为是正当的。他的心充满了对这位使他免于一次草率杀人行为之人的感激。

(二)一个智慧妇人的忠告，使大卫避免因一时愤怒而失去自己所担负的使命和名誉的事情。这意味着在大卫形成他的神政下的王国时，连细微的部分也都受到神保护和引领的事实(参诗一百三十九 1~5)。总之，这件事情，显明撒但趁拿八顽恶和大卫的血气而进行的挑战，最后因亚比该的智慧和圣灵藉大卫的应战而落空。这是一个给人带来很多启示的故事。

(三)亚比该实在是神为大卫预备的贤内助。一位姊妹若肯在话语上操练到亚比该那样，必然能成就神「造一个配偶帮助」(创二 18)弟兄的目的，让神的仇敌蒙羞(参创三 1)。

【撒上二十五 34】「我指着阻止我加害于你的耶和华以色列永生的神起誓，你若不速速地来迎接我，到明日早晨，凡属拿八的男丁必定不留一个。」

(吕振中译)「虽然如此，我指着那阻止了我加害于你的永恒主以色列之永活神来起誓，你若没迅速

来迎接我，到明早天亮时、凡属拿八的男丁必定不留下一个。』

〔原文字义〕「加害」伤害，做邪恶的事；「起誓」(原文无此字)；「速速地」加速，急切。

〔文意注解〕「我指着阻止我加害于你的耶和华——以色列永生的神起誓」：意指我现在当着永活之神的面，郑重地说诚实话。

「你若不速速地来迎接我，到明日早晨，凡属拿八的男丁必定不留一个」：要不是神差遣你来拦阻我，拿八家所有的男人都性命不保。

〔话中之光〕(一)大卫说：「我指着阻止我加害于你的耶和华——以色列永生的神起誓」，表明大卫从亚比该的身上看到了神。亚比该一句批评的话都没有，就作了神话语的出口，让大卫听从了她的话(参 35 节)，双方都可以「平平安安地回家」(35 节)。亚比该若是得理不饶人、尖酸刻薄地抬出神的旗号来批评、论断，不但达不到批评的目的，反而会败坏大卫。因此，姊妹要成为弟兄的好帮手，最好的办法就是隐藏在神里面，让别人从自己身上只看到神，却看不到自己(参 24~31 节)。

【撒上二十五 35】「大卫受了亚比该送来的礼物，就对她说：“我听了你的话，准了你的情面，你可以平平安安地回家吧！”」

〔吕振中译〕「大卫从亚比该手里接收了她所带来的东西，就对她说：『你安心上你家去吧；看哪，我听了你的话，给你面子。』」

〔原文字义〕「准了」承担，举；「情面」面，脸。

〔文意注解〕「大卫受了亚比该送来的礼物，就对她说：我听了你的话，准了你的情面，你可以平平安安地回家吧」：『准了你的情面』原文是「高举你的脸」，意指看在你面上，我接受了你的请求。

〔话中之光〕(一)32~35 节记述了因自己所受的侮辱，企图要灭绝拿八全家的大卫，因亚比该出自信仰的劝告而放弃其复仇计画。在这里可得到的教训是：(1)年龄卑微的人的言语，只要符合情理，就应谦虚地依从，这种态度是很重要的(参箴三 1~4)；(2)神把敬虔的人从试探中救出来(参彼后二 9)，如同神派亚比该拦阻大卫不犯可怕的杀戮一样，今日主也赐给我们相同的恩典(参伯三十三 29；太六 13)。

(二)属圣灵的大卫虽然也会软弱，但他一旦被圣灵光照，心里立刻明亮了，所以立刻醒悟到是神使亚比该来迎接他(参 32 节)、拦阻他「亲手报仇、流人的血」(33 节)。因此，大卫不是像扫罗一样为自己辩解，竭力证明自己是对的，也没有害怕在部下面前丢了面子；而是立刻赞美神(参 32 节)，承认错误(参 34 节)，心中充满了对亚比该的感激和赏识(参 33 节)。

【撒上二十五 36】「亚比该到拿八那里，见他在家里设摆筵席，如同王的筵席。拿八快乐大醉。亚比该无论大小事都没有告诉他，就等到次日早晨。」

〔吕振中译〕「亚比该到了拿八那里，见他在家里摆设筵席、如同王的筵席；拿八心里自感高兴，大醉极了；小事大事亚比该全都没有告诉他、直等到次日早晨天亮的时候。」

〔原文字义〕「设摆」(原文无此字)；「大」巨大的；「小」小的，不重要的。

〔文意注解〕「亚比该到拿八那里，见他在家里设摆筵席，如同王的筵席」：『在家里设摆筵席』指他浑然不知所发生的事情，仍照常摆设剪羊毛的庆宴；『如同王的筵席』形容豪华盛大的情景。

「拿八快乐大醉。亚比该无论大小事都没有告诉他，就等到次日早晨」：『无论大小事』指丝毫没有透露在他背后所发生的事情。

（**话中之光**）（一）因为拿八醉了，所以亚比该一直等到天亮才把自己所做的事实告诉他。她知道在他醉的时候向他陈说，他不可能明白，或者会作出粗暴的反应。与别人，尤其是与自己家里的人讨论困难的问题时，找适当时机是极为关键的。求神赐智慧，好知道何时最宜于讨论具争议性的问题，最宜提出易惹人动怒的事情。

【撒下二十五 37】「到了早晨，拿八醒了酒，他的妻将这些事都告诉他，他就魂不附体，身僵如石头一般。」

（**吕振中译**）「到了早晨，拿八酒醉退了，他妻子纔将这些事告诉他，他的心在五内就如死去，他就像石头一般。」

（**原文字义**）「魂不附体(原文三字)」灵魂，内心(首字)；当中，中间(次字)；死(末字)；「身僵如石头」石头。

（**文意注解**）「到了早晨，拿八醒了酒，他的妻将这些事都告诉他，他就魂不附体，身僵如石头一般」：『魂不附体』原文是「他里面的心死了」，意指心脏病发作；『身僵如石头』意指半身不遂，或全身瘫痪，是脑血管破裂(中风)的现象。

【撒下二十五 38】「过了十天，耶和华击打拿八，他就死了。」

（**吕振中译**）「过了十天、永恒主击打了拿八，拿八就死了。」

（**原文字义**）「击打」击打，跌倒。

（**文意注解**）「过了十天，耶和华击打拿八，他就死了」：『耶和华击打』意指出于神的许可；『他就死了』指自然而死，不至造成大卫良心有亏(参 31 节)的遗憾。

（**话中之光**）（一）神的手加在拿八身上，比起人自己出手来报复，那是何等美丽呢！人的手一出来，神的手就被拦阻了，人的手如果不动，就给神的手显出公义的机会，但愿我们不为自己来作什么，好叫神的作为彰显出来。

（二）拿八的故事提醒我们管理财产的重要性。拿八因下列几种理由，有义务供给大卫部分自己的所有物：(1)大卫是以色列民族的救赎者(参撒下十七 41~51；十八 5，30；十九 8；二十三 1~5)；(2)在个人的角度上大卫是保护拿八的羊群和财产的恩人(参 7 节)；(3)按照怜爱寄居人的律法(参申十 17~19)，拿八接待大卫一行是理所当然的。但拿八以傲慢的话语(参 10~11 节)回绝大卫礼貌地提出的正当要求(参 4~9 节)。拿八的这恶行等于自挖坟墓，被公义的神惩罚因病而死，得到应有的报应(参 37~38 节)。这件事警告和教训我们把财物和金钱当作人生的最高目标的人的结局是灭亡(参提前六 9~10)。

【撒下二十五 39】「大卫听见拿八死了，就说：“应当称颂耶和华，因祂伸了拿八羞辱我的冤，又阻止仆人行恶，也使拿八的恶归到拿八的头上。”于是大卫打发人去与亚比该说，要娶她为妻。」

（**吕振中译**）「大卫听见拿八死了，就说：『永恒主是当受祝颂的，因为我从拿八手里所受的羞辱那件

案、他都为我伸诉了；他又拦阻了仆人行坏事；也使拿八的坏事归到拿八自己头上。』于是大卫打发人向亚比该提说要娶她为妻。」

〔原文字义〕「羞辱」责备，毁谤；「恶」坏的，恶的。

〔文意注解〕「大卫听见拿八死了，就说：应当称颂耶和华，因祂伸了拿八羞辱我的冤」：大卫称颂神因为：(1)不需他自己报仇雪耻；(2)神为他伸冤(参罗十二 19)。

「又阻止仆人行恶，也使拿八的恶归到拿八的头上。于是大卫打发人去与亚比该说，要娶她为妻」：『阻止仆人行恶』意指亚比该的及时出现，阻止了大卫杀人雪耻；『使拿八的恶归到拿八的头上』指不因一个人行恶，连累到其他的人受罪。

〔话中之光〕(一)神借着拿八，让大卫认识了自己肉体深处的愚昧，承认是神「阻止仆人行恶」，因此甘心继续学习接受出于神的环境，而不再伸出肉体的手来为自己伸冤。属灵生命的成熟不是经过一两次的功课就能成就的，大卫只有经历了更多的功课，生命越来越成熟之后，才能做到「因我所遭遇的是出于祢，我就默然不语」(诗三十九 9)；不再去问「为什么？凭什么」？而是仰望神，求神加添自己力量去接受。

【撒上二十五 40】「大卫的仆人到了迦密见亚比该，对她说：“大卫打发我们来见你，想要娶你为妻。”」

〔吕振中译〕「大卫的仆人到了迦密去见亚比该，对她说：『大卫打发了我们来见你，想要娶你为妻。』」

〔原文字义〕「迦密」花园地。

〔文意注解〕「大卫的仆人到了迦密见亚比该，对她说：大卫打发我们来见你，想要娶你为妻」：大卫差遣仆人向亚比该提亲，预表基督与教会，教会是基督的新妇(参弗五 32)，向基督的仇敌打了美好的胜仗。

【撒上二十五 41】「亚比该就起来，俯伏在地，说：“我情愿作婢女，洗我主仆人的脚。”」

〔吕振中译〕「亚比该就起来，面伏于地而下拜，说：『看哪，使女愿做婢女、洗我主仆人的脚。』」

〔原文字义〕「洗」清洗，沐浴。

〔文意注解〕「亚比该就起来，俯伏在地，说：我情愿作婢女，洗我主仆人的脚」：本节表明：(1)体认大卫的身分非凡；(2)亚比该自觉不配；(3)仅配洗大卫众仆人的脚；(4)谦卑地接受大卫的提亲。

【撒上二十五 42】「亚比该立刻起身，骑上驴，带着五个使女，跟从大卫的使者去了，就作了大卫的妻。」

〔吕振中译〕「亚比该急忙起来，骑上驴，带着五个女仆跟着走，她便从大卫的使者而去，做了大卫的妻子。」

〔原文字义〕「立刻」加速，急切。

〔文意注解〕「亚比该立刻起身，骑上驴，带着五个使女，跟从大卫的使者去了，就作了大卫的妻」：『立刻起身』表示没有犹豫；『骑上驴』驴是有身分之人的坐骑；『带着五个使女』大富户(参 2 节)的女主人作了大卫的贤内助。

〔话中之光〕(一)亚比该若是留在拿八家中继承遗产，生活富足、安逸，大卫却还在朝不保夕的逃亡

当中。许多人的属灵判断力只能用来帮助别人，临到自己身上就不管用了；但亚比该的「见识」(33 节)不但可以帮助大卫，也可以应用在自己身上。她当机立断、「立刻起身」，「作了大卫的妻」。「凡自高的，必降为卑」(太二十三 12)，拿八被神击杀了；而「自卑的，必升为高」(太二十三 12)，亚比该成了未来的王后。我们为主教养女儿，应当帮助她们成为满有属灵「见识」的「亚比该」，求神为她们预备合适的「大卫」。

(二)神取走了「撒母耳」(1 节)，却赐下了「亚比该」。大卫的生命成熟到一个地步，不是需要属灵的领袖，而是需要属灵的伙伴。大卫逃亡的过程，也是神预备大卫作王的过程。神不但预备了勇士(参撒下二十二 2)、先知(参撒下二十二 5)和祭司(参撒下二十二 20)，也预备了最有「见识」(参 33 节)的王后亚比该。大卫接下来要学习的，就是自己来作属灵的领袖，活出属灵的影响力。

(三)扫罗身边的能人，都是他「招募了来跟随他」(撒上十四 52)的，但大卫身边的能人，都是神给他预备的。因此，属肉体的领袖，注意的是如何运用权术去获得势力、控制势力，结果是倚靠势力，也害怕失去势力(参撒上十五 24、30)；而属圣灵的领袖，注意的是如何活出属天的生命、活出属灵的影响力，神自己会负责供应祂的国度所需的一切，所以「你们要先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」(太六 33)。

【撒上二十五 43】「大卫先娶了耶斯列人亚希暖，她们二人都作了他的妻。」

(吕振中译)「大卫先娶了耶斯列人亚希暖；她们二人都做了大卫的妻子。」

(原文字义)「耶斯列」神栽种；「亚希暖」我兄弟令人愉快。

(文意注解)「大卫先娶了耶斯列人亚希暖，她们二人都作了他的妻」：『亚希暖』是大卫的元配(参撒下二十七 3；三十五 5)，生子暗嫩(参撒下三 2)；『她们二人都作了他的妻』古时犹太人的风俗容许多妻制度，大卫还曾娶了扫罗的女儿米甲(参撒下十八 27)，米甲在大卫流亡期间留在犹大地，被迫改嫁拉亿的儿子帕提(参 44 节)。

【撒上二十五 44】「扫罗已将他的女儿米甲，就是大卫的妻，给了迦琳人拉亿的儿子帕提为妻。」

(吕振中译)「至于大卫的前妻、扫罗的女儿米甲、扫罗早已将她给了迦琳人拉亿的儿子帕提为妻了。」

(原文字义)「米甲」有谁能像神；「迦琳」泉；「拉亿」狮子；「帕提」我的拯救。

(文意注解)「扫罗已将他的女儿米甲，就是大卫的妻，给了迦琳人拉亿的儿子帕提为妻」：『迦琳』位于耶路撒冷北方约 5 公里，基比亚东方约 1 公里；『拉亿的儿子帕提』又名帕铁(参撒下三 15~16)，按其居住地的地理位置，应当是便雅悯族人；『给了迦琳人拉亿的儿子帕提为妻』后来大卫正式登位后，将她索回(参撒下三 13~15)。

叁、灵训要义

【亚比该劝阻大卫报私仇】

一、拿八引动大卫仇恨之心(1~13, 21~22 节):

1. 「在玛云有一个人，他的产业在迦密，是一个大富户，…那人名叫拿八，…拿八为人刚愎凶恶」(2~3 节): 神借着拿八的富有和坏脾气来触动大卫的旧人。

2. 「大卫在旷野听见说拿八剪羊毛。大卫就打发十个仆人，吩咐他们说：你们上迦密去见拿八，提我的名问他安。…求你随手取点赐与仆人和你儿子大卫」(4~5, 8 节): 大卫趁剪羊毛的日子派人向拿八募粮。

3. 「拿八回答大卫的仆人说：大卫是谁？…我岂可将饮食和为我剪羊毛人所宰的肉，给我不知道从哪里来的人呢？」(10~11 节): 拿八出言粗鲁羞辱大卫。

4. 「大卫的仆人就转身从原路回去，照这话告诉大卫。大卫向跟随他的人说：你们各人都要带上刀。众人就都带上刀，大卫也带上刀」(12~13 节): 大卫受激动。

5. 「大卫曾说：…他向我以恶报善。凡属拿八的男丁，我若留一个到明日早晨，愿神重重降罚与我」(21~22 节): 大卫率众企图杀人泄恨。

二、亚比该化解大卫仇恨之心(3, 14~35 节):

1. 「拿八…的妻名叫亚比该，是聪明俊美的妇人」(3 节): 神预备亚比该拦阻大卫报仇。

2. 「有拿八的一个仆人告诉拿八的妻亚比该说：大卫从旷野打发使者来问我主人的安，主人却辱骂他们」(14 节): 拿八的家仆将消息报给亚比该。

3. 「亚比该急忙将二百饼，两皮袋酒，五只收拾好了的羊，五细亚烘好了的穗子，一百葡萄饼，二百无花果饼，都驮在驴上，…亚比该骑着驴，正下山坡，见大卫和跟随他的人从对面下来，亚比该就迎接他们」(18, 20 节): 亚比该急忙预备礼物前去迎接大卫。

4. 「亚比该见大卫，便急忙下驴，在大卫面前脸伏于地叩拜，俯伏在大卫的脚前，说：我主啊，愿这罪归我！求你容婢女向你进言，更求你听婢女的话」(23~24 节): 亚比该向大卫俯伏叩拜，愿承担罪责，请求大卫听劝。

5. 「我主不要理这坏人拿八，…我主啊，耶和华既然阻止你亲手报仇，取流血的罪」(25~26 节): 亚比该申述神不喜悦大卫为私事杀人流血，劝请暂且放过拿八。

6. 「如今求你将婢女送来的礼物给跟随你的仆人。求你饶恕婢女的罪过。耶和华必为我主建立坚固的家，因为我主为耶和华争战，并且在你平生的日子查不出有什么过来」(27~28 节): 亚比该请求接纳礼物，饶恕自己罪过，免得留下污点。

7. 「我主现在若不亲手报仇，流无辜人的血，到了耶和华照所应许你的话赐福与你，立你作以色列的王，那时我主必不至心里不安，觉得良心有亏」(30~31 节): 日后登基作以色列的王，必不至良心有亏。

8. 「大卫对亚比该说：耶和华以色列的神是应当称颂的，因为祂今日使你来迎接我。你和你的见识也当称赞，因为你今日拦阻我亲手报仇，流人的血」(32~33 节): 大卫接受亚比该的劝言，并盛赞亚比该的见识。

三、大卫喜得亚比该为妻(36~44 节):

1. 「亚比该到拿八那里，见他在家设摆筵席，如同王的筵席。拿八快乐大醉。亚比该无论大小

事都没有告诉他，就等到次日早晨」(36节)：亚比该回家，看见拿八醉生梦死。

2.「到了早晨，拿八醒了酒，他的妻将这些事都告诉他，他就魂不附体，身僵如石头一般。过了十天，耶和華击打拿八，他就死了」(37~38节)：拿八酒醒之后，被告知危险擦身而过，吓得中风，拖十日而死。

3.「于是大卫打发人去与亚比该说，要娶她为妻。…亚比该立刻起身，骑上驴，带着五个使女，跟从大卫的使者去了，就作了大卫的妻」(40, 42节)：亚比该接受大卫提亲，再嫁大卫。

撒母耳记上第二十六章注解

壹、内容纲要

【大卫再次不伤害扫罗】

- 一、扫罗受西弗人挑拨率兵到西弗旷野寻索大卫(1~5节)
- 二、大卫趁夜晚到扫罗营地取走扫罗的枪和水瓶(6~12节)
- 三、远远呼叫责备押尼珥失职，又质问扫罗(13~20节)
- 四、扫罗认错后班师回去(21~25节)

贰、逐节详解

【撒上一二十六 1】「西弗人到基比亚见扫罗，说：“大卫不是在旷野前的哈基拉山藏着吗？”」

（吕振中译）「西弗人到了基比亚去见扫罗说：『大卫不是在荒野东面的哈基拉山藏着么？』」

（原文字义）「西弗人」熔炼匠；「基比」山谷；「哈基拉」黑暗；「藏着」隐藏，遮掩。

（文意注解）「西弗人到基比亚见扫罗，说：大卫不是在旷野前的哈基拉山藏着吗？」：『西弗人』原文有定冠词，表示「那西弗人」，就是上次密告的人(参撒上一二十三 19)；『旷野前』指西弗旷野的南面；『哈基拉山』位于西弗旷野的南缘，确实地点不详。

（话中之光）（一）「西弗人」，身为与大卫相同的犹大支派(参书十五 55)，在扫罗的第二次追击中又一次密告大卫(参撒上一二十三 19)。为义受逼迫的人，很多时候被自己的家人，家族所排斥(参太十三 57)。估计大卫可能以西弗人的恶行，写了诗篇 54 篇。大卫通过那首诗展现了在急迫为难的状况中，也没有失去对神的盼望。

（二）经过隐·基底的事(参撒上一二十四 22)，扫罗暂时降伏在神的手下，安静了一段时间。现在西弗人再次告密，扫罗的肉体又被引动，所以再次出来追赶大卫了。人的肉体总是这样，若没有钉死在十字

架，只要一有机会，它随时可以发动。

(三)世上趋炎附热的人，总是嫌太多些。犹大山地的西弗人，知道了大卫藏身的地方，不惜远道跋涉，到基比亚，去向嫉恨大卫的扫罗王报告。这种人不知真理，不辨是非，只知附强凌弱，作当权者的爪牙。结果，挑起了另一场麻烦，扫罗就把国事放下，当作优先处理，亲率特选的三千精兵，去搜索大卫。

【撒上二十六 2】「扫罗就起身，带领以色列人中挑选的三千精兵，下到西弗的旷野，要在那里寻索大卫。」

〔吕振中译〕「扫罗就起身，下到西弗的旷野，跟着他的有以色列精兵三千人，要在西弗旷野寻索大卫。」

〔原文字义〕「起身」起来，起立；「挑选的」(原文无此字)；「精」挑选，选择；「西弗」城垛；「寻索」寻求，渴求。

〔文意注解〕「扫罗就起身，带领以色列人中挑选的三千精兵，下到西弗的旷野，要在那里寻索大卫」：『西弗的旷野』位于希伯仑东南方约7公里以外，玛云北方的一片旷野；『寻索』意指殷勤仔细地搜索。

〔话中之光〕(一)这一次扫罗出来追赶大卫，是被引动而出来的。人的肉体若不是摆在十字架上去让它钉死，它就随时可以发动，只有一直让十字架的死把它制服，它就会安安静静的，不然的话，除非没有机会，只要一有机会，它就有了动作。

(二)当你的灵苏醒过来的时候，或者说，在心里火热的时候，你在主的面前就很追求，很爱读主的话，很爱读属灵的书，很喜欢和神的儿女交通，很喜欢在服侍神的事上摆上。在那段的日子，你甘心情愿接受十字架的工作，在十字架的工作下，当然肉体就没有活动的余地。但是问题在这里，等到有一个时候，我们略略有一点放松了，对十字架没有那么敏锐了，对神的手和圣灵的光照，没有那么敏感了，相对的，肉体就有了一个机会来放纵一下。

【撒上二十六 3】「扫罗在旷野前的哈基拉山，在道路上安营。大卫住在旷野，听说扫罗到旷野来追寻他，」

〔吕振中译〕「扫罗在荒野东面的哈基拉山、路旁上扎营。大卫营仍然住在旷野；既见扫罗到旷野来追寻他，」

〔原文字义〕「前」面，脸；「安营」扎营；「追寻」在…之后，背后。

〔文意注解〕「扫罗在旷野前的哈基拉山，在道路上安营」：『哈基拉山』就是西弗人，确实地点不详；『道路』指通往旷野的道路。

「大卫住在旷野，听说扫罗到旷野来追寻他」：『住在旷野』指在西弗旷野(参2节)的某处。

【撒上二十六 4】「就打发人去探听，便知道扫罗果然来到。」

〔吕振中译〕「大卫就打发人去做侦探，便知道扫罗已经到了他的对面(或译：扫罗果然来到)。」

〔原文字义〕「探听」(原文无此字)；「果然」坚定，牢固。

〔文意注解〕「就打发人去探听，便知道扫罗果然来到」：大卫一面信靠神，一面也不放松自己所该作的防范工作。

【撒上二十六 5】「大卫起来，到扫罗安营的地方，看见扫罗和他的元帅尼珥的儿子押尼珥睡卧之处。扫罗睡在辎重营里，百姓安营在他周围。」

〔吕振中译〕「大卫起来，到了扫罗扎营的地方，看见扫罗和他的军长尼珥的儿子押尼珥睡卧的地方；扫罗睡在辎重营里；众民都在他四围扎营。」

〔原文字义〕「元帅(原文双字)」统帅(首字)；军队(次字)；「尼珥」灯；「押尼珥」我父是灯；「辎重营」壕沟，用壁垒围起来的。

〔文意注解〕「大卫起来，到扫罗安营的地方，看见扫罗和他的元帅尼珥的儿子押尼珥睡卧之处」：『起来』指夜间摸黑探查敌营；『他的元帅』指扫罗军队的统帅；『押尼珥』是扫罗的堂兄弟(参撒上十四 50)。

「扫罗睡在辎重营里，百姓安营在他周围」：『辎重营』指四围有护板的营地或壕沟；『百姓』指扫罗的军兵。

〔话中之光〕(一)大卫其实相当有勇气，明知道敌人来，还是亲自去侦查敌情，并不把这种工作推给其他人。我们当领袖或主管以后，还能身先士卒吗？

【撒上二十六 6】「大卫对赫人亚希米勒和洗鲁雅的儿子约押的兄弟亚比筛说：“谁同我下到扫罗营里去？”亚比筛说：“我同你下去。”」

〔吕振中译〕「大卫应时问赫人亚希米勒、和洗鲁雅的儿子约押的兄弟亚比筛说：『谁跟我下营盘到扫罗那里？』亚比筛说：『我同你下去。』」

〔原文字义〕「赫」惊恐；「亚希米勒」我兄弟是王，王的兄弟；「洗鲁雅」香膏；「约押」耶和华是父；「亚比筛」我父是礼物。

〔文意注解〕「大卫对赫人亚希米勒和洗鲁雅的儿子约押的兄弟亚比筛说：谁同我下到扫罗营里去？亚比筛说：我同你下去」：『赫人亚希米勒』圣经中仅见于此处，赫人是迦南七族之一；『洗鲁雅』大卫的姊妹；『约押的兄弟亚比筛』大卫的外甥，他的兄弟约押后来做了大卫军队的统帅；『下到』指从地势较高处到较低处。

【撒上二十六 7】「于是大卫和亚比筛夜间到了百姓那里，见扫罗睡在辎重营里，他的枪在头旁，插在地上。押尼珥和百姓睡在他周围。」

〔吕振中译〕「于是大卫和亚比筛夜间到了众兵那里，见扫罗躺在辎重营里睡着，他的矛在他头旁、插在地上；押尼珥和众兵都躺在他四围。」

〔原文字义〕「枪」枪矛；「插在」压，压挤。

〔文意注解〕「于是大卫和亚比筛夜间到了百姓那里，见扫罗睡在辎重营里」：『百姓那里』指扫罗的军兵安营所在处。

「他的枪在头旁，插在地上。押尼珥和百姓睡在他周围」：『枪在头旁』随时可以拿起来御敌。

〔话中之光〕 (一)神再一次把扫罗的性命交在大卫的手里，并不是重复上一次的功课，而是对上一次功课的试验：(1)扫罗的辎重营防卫森严，也有夜间的卫兵，但神却让三千人全部「沉沉地睡了」(参 12 节)，难道不是神的旨意吗？(2)神已经第二次把扫罗的性命送在大卫的手里了(二十四 3)，是不是到了「不要消灭圣灵的感动」(帖前五 19)的时候了？(3)在撒母耳去世之前(参撒下二十五 1)，扫罗还能信守诺言(参撒下二十四 22)；撒母耳去世之后，大卫本来就担心扫罗不会信守诺言，所以「起身下到巴兰的旷野」(二十五 1)。现在扫罗果然背信，还需要再饶恕他吗？

【撒下二十六 8】「亚比筛对大卫说：“现在神将你的仇敌交在你手里，求你容我拿枪将他刺透在地，一刺就成，不用再刺。”」

〔吕振中译〕「亚比筛对大卫说：『今天神将你的仇敌送交在你手里；现在请容我拿矛将他刺透在地上：一刺就成，不用再刺。』」

〔原文字义〕「刺透」(原文无此字)；「一刺就成(原文双字)」这一次(首字)；一(次字)；「再刺」重复，重作。

〔文意注解〕「亚比筛对大卫说：现在神将你的仇敌交在你手里，求你容我拿枪将他刺透在地，一刺就成，不用再刺」：『一刺就成，不用再刺』意指绝对不会失手。

〔话中之光〕 (一)亚比筛想一刀刺死无防备状态的扫罗，而大卫因他是神所膏抹的人而饶扫罗的性命(参 9~11 节)，我们能感觉到两人之间信心的不同。如果大卫当时听从亚比筛的话，就不能经历「以善胜恶的真正的胜利」(参 21，25 节；罗十二 21)。神赐智慧与属灵分辨力给那些仰望神的引领和圣善的审判的人(罗十二 19~20)。

(二)亚比筛志愿随大卫一同下到扫罗的营中，显出极大的勇气。他恼怒的时候想杀扫罗，但被大卫拦住。虽然亚比筛想保护他的领袖大卫，大卫却不肯伤害扫罗，他尊重扫罗的权柄和地位，因为扫罗是神的受膏之君。亚比筛的意见虽可能与大卫的有分歧，但是他也尊重大卫对自己的权柄。后来他成为大卫军中最伟大的勇士之一(参撒下二十三 18~19)。

(三)只要「一刺就成」，多么简单的解决办法！但属血气之人的道路，常与神的旨意相背；有时环境似乎顺手遂心，却违背真理道德的原则，圣徒宁可走迂远的正路。用流血的手夺取王冠，不是神旨意。

【撒下二十六 9】「大卫对亚比筛说：“不可害死他。有谁伸手害耶和华的受膏者而无罪呢？”」

〔吕振中译〕「大卫对亚比筛说：『不可杀害他；有谁伸手害永恒主的所膏立的、而免受罚呢？』」

〔原文字义〕「害死」毁灭，破坏；「无罪」免罪，无辜。

〔文意注解〕「大卫对亚比筛说：不可害死他。有谁伸手害耶和华的受膏者而无罪呢？」：大卫认为扫罗的生死只能操在神手中，不在人手中。

〔话中之光〕 (一)虽然天赐良机，「一刺就成，不用再刺」(参 8 节)，但机会转瞬即逝，没有时间多想，需要立刻作出决定。只有在急迫、突发的状况下，才能让我们看出自己生命的真实光景。不管扫罗怎样堕落，不管环境怎样有利，大卫里面却非常明亮，因为他只认准一点：扫罗的地位始终是「耶

和华的受膏者」，只有神可以对付他，人绝对不能代替神。因此，「心里所充满的，口里就说出来」(路六 45)，大卫不假思索地做出了决定，顺利地通过了神给他这个试验。生命的功课若经过一些紧急的试验，我们就不能认识自己的所是，不知道自己的功课学到了什么地步、还藏着哪些欠缺。

(二)如果是我们看到这种诡异的景像，我们也会觉得这是神给的良机。而且现在打算要杀扫罗的是亚比筛(大卫怕咒诅，亚比筛不怕可以吧)，没想到大卫的标准这么高，自己不杀，也不准手下杀扫罗，这真表示他是真心不想杀扫罗。难怪他最后只能选择逃到非利士地去。

(三)一个在生命里学功课的人，他永远是看看神的手，他不是看自己的手，他一直是看看神自己的管理。虽然现在有这样的环境，他可以以为所欲为，但是他还是看看神的手，所以他说：「不可以」。手下给他提意见，他说：「不可以」。相信撒但也在他心思里说：「可以这样作。」大卫就说：「不可以」。不是外面的理由可以不可以，乃是里面的那一个意思说：「不可以」。外面说的，不是出于肉体就是出于撒但。里面说出来的，是圣灵说的，是从生命里面出来的。

【撒上二十六 10】「大卫又说：“我指着永生的耶和华起誓，他或被耶和华击打，或是死期到了，或是出战阵亡。」

〔吕振中译〕「大卫又说：『我指着永活的永恒主来起誓：他或是被永恒主击打，或是他日子已到，他自会死，或是他下战场而被收拾，』

〔原文字义〕「永生的」活着的，有生命的；「期」日子；「阵亡」扫除，夺走。

〔文意注解〕「大卫又说：我指着永生的耶和华起誓，他或被耶和华击打，或是死期到了，或是出战阵亡」：在大卫的新中，扫罗之死只能有三种情形：(1)出于神的惩罚；(2)到了命定的死期；(3)在争战中杀。

〔话中之光〕(一)大卫为甚么不肯杀扫罗？因为神使扫罗掌权，还没有将他除去；大卫不想抢在神所定的时间之前除灭他。教会中也许有不忠心或不称职的领导人，我们很容易批评与反对这些人，这显然违背神隐而未现的旨意，也忘记了祂所预定的时间。大卫既立志不行差踏错，就听任神处理扫罗。我们固然不应当轻视罪恶，或对邪恶的领袖的恶行袖手旁观，但是也不可以采取违背神律法之行动。我们应当倚靠神来行公义。

(二)大卫忍耐等候耶和华，他相信耶和华必为他作事，哦！神的时间表早已定好。是不会太早，也不会太迟的，但愿忍耐着将称颂归给耶和华。

(三)大卫是一个生命的学习的代表，他的经历是显出所有在生命里追求的人所必须要有的经历。不是经历他所经过的每一件事，而是经历在他身上所显明的属灵原则。因为神要让他作王，所以他一定要在神面前给造就到配作王。他不能像扫罗一样去作王，因为神已经宣告了他是合神心意的人，神一定要把他造就到一个地步，合神的心意，神才让他坐在宝座上。

【撒上二十六 11】「我在耶和华面前万不敢伸手害耶和华的受膏者。现在你可以将他头旁的枪和水瓶拿来，我们就走。」

〔吕振中译〕「但我绝对不伸手去害永恒主所膏立的；现在你只要将他头旁的矛和水罐拿来，我们就

走。』

〔原文字义〕「万不敢」绝不是那样。

〔文意注解〕「我在耶和华面前万不敢伸手害耶和华的受膏者」：『万不敢伸手害』指绝对不可已死在我的手中。

「现在你可以将他头旁的枪和水瓶拿来，我们就走」：『枪和水瓶』是属于扫罗个人私用的物品，理当容易辨认。

〔话中之光〕(一)事实上大卫可以通过杀死扫罗，保存自己的性命，登上以色列王宝座，但大卫要成就神的法度(罗十三 1~2)，就必须放弃杀害扫罗的意志。真正的信仰要除去理性、感情的因素而完全顺服神(参太二十二 37)。

(二)这个忘恩负义的扫罗再一次落在大卫手中时，大卫是不是仍然持守他的原则？他的生命是不是仍就纯净、尊贵？他对神的敬畏和顺服是不是依旧不改？这是非常不容易的事。真金是不怕火炼的，越炼越纯净，越被炼它的价值就越尊贵，这就是大卫，神在他身上一次工作，两次工作。神在约伯身上，试炼的火加七倍，一次、两次、三次，只让这个金子变得更宝贵、更纯净。

【撒上二十六 12】「大卫从扫罗的头旁拿了枪和水瓶，二人就走了，没有人看见，没有人知道，也没有人醒起，都睡着了，因为耶和华使他们沉沉地睡了。」

〔吕振中译〕「大卫从扫罗头旁拿了矛和水罐，二人就走；没有人看见，没有人知道，也没有人醒起；都睡着呢；因为永恒主使他们眯眯沉睡。」

〔原文字义〕「醒起」醒过来，睡醒；「沉沉地睡」沉睡。

〔文意注解〕「大卫从扫罗的头旁拿了枪和水瓶，二人就走了，没有人看见，没有人知道，也没有人醒起，都睡着了，因为耶和华使他们沉沉地睡了」：『耶和华使他们沉沉地睡了』整个过程的最主要关键，才会致使三千人中没有一人发觉异样。

〔话中之光〕(一)大卫带走了扫罗身边的枪和水瓶，表示他到过他身边而不害他，同时也给我们看见神实在是管理一切的神，全营没有一个人看见，知道，醒起，这并不是碰巧偶然，我们很宝贝末了一句话：「因为耶和华使他们沉沉的睡了。」神实在是天地的主，是管理一切的神。

(二)行军需要远斥埃，严防卫，何况是临近林岩掩蔽的山区，为甚么他们会那么大意忽略？通常心怀恶念，营营害人的，总是清夜难以安睡，莫非是行进疲乏，才全都沉睡？不，是因为耶和华使他们沉沉睡去。

(三)最坚定的道德抉择，是在面临试探冲击以前所立定的。大卫一心一意顺服神，决定不杀神所膏立的君王扫罗，即使在跟随他的人如此想，环境也允许之时，他也不愿意如此行。你若在这样的情势之下，喜欢像谁？是大卫，还是跟随他的人？要想象大卫顺从神，就必须明白我们不能作恶以成善，即使是最密切的朋友劝我们做一件似乎合理的事，也不能用错误的方法行公义，总要将神的命令放在首位。

【撒上二十六 13】「大卫过到那边去，远远地站在山顶上，与他们相离甚远。」

(吕振中译)「大卫过去到那边，远远地站在山顶上，两边之间的距离很远。」

(原文字义)「过到」横越，跨过；「远远地」距离；「相离」(原文无此字)；「甚」许多，很多；「远」空间，位置。

(文意注解)「大卫过到那边去，远远地站在山顶上，与他们相离甚远」：『远远地站在山顶上』保持安全的距离和位置，随时可以应变。

【撒上二十六 14】「大卫呼叫百姓和尼珥的儿子押尼珥说：“押尼珥啊，你为何不答应呢？”押尼珥说：“你是谁？竟敢呼叫王呢？”」

(吕振中译)「大卫呼叫众兵、和尼珥的儿子押尼珥、说：『押尼珥阿，你为甚么不回答呢？』押尼珥说：『你是谁，竟敢呼叫王阿？』」

(原文字义)「呼叫」呼唤，召唤；「答应」回答，回应。

(文意注解)「大卫呼叫百姓和尼珥的儿子押尼珥说：押尼珥啊，你为何不答应呢？」：『押尼珥啊』特别提他的名字，因他身负保护王的责任。

「押尼珥说：你是谁？竟敢呼叫王呢？」：『竟敢呼叫王呢？』意指「竟敢大声呼叫打扰王的安眠呢？」

【撒上二十六 15】「大卫对押尼珥说：“你不是个勇士吗？以色列中谁能比你呢？民中有人进来要害死王你的主，你为何没有保护王你的主呢？”」

(吕振中译)「大卫对押尼珥说：『你不是个好汉么？以色列中谁能比得上你呢？众民中有人进来要杀害你主你王，你为甚么没有保护你主你王呢？』」

(原文字义)「勇士」优胜者，人；「害死」毁灭，破坏；「保护」保守，看守。

(文意注解)「大卫对押尼珥说：你不是个勇士吗？以色列中谁能比你呢？」：『勇士』原文意指「出类拔萃的佼佼者」；『谁能比你』意指无人能出其右。

「民中有人进来要害死王你的主，你为何没有保护王你的主呢？」：指责押尼珥辜负王的期待，没能妥善保护王的人身安全，竟让有敌意者在营中来去自如。

(话中之光) (一)尽管由以色列首屈一指的武官押尼珥护卫，但扫罗还是处于死亡的危机。证明若不是耶和华看守城池，看守的人就枉然警醒的真理(参诗一百二十七 1)。

(二)大卫责备负责扫罗安全的押尼珥，并表明自己丝毫没有杀害扫罗之意。结果使扫罗记起了(参撒上二十四章)大卫救活己命的事件，感到良心的责备，公开道歉并承认自己的错误(参 17, 21, 25 节)。

【撒上二十六 16】「你这样是不好的。我指着永生的耶和华起誓，你们都是该死的，因为没有保护你们的主，就是耶和华的受膏者。现在你看看王头旁的枪和水瓶在哪里？」」

(吕振中译)「你这样作很不好阿。我指着永活的永恒主来起誓，你们都该死，因为你们没有保护你们的主上、永恒主所膏立的。现在你看看王头旁的矛和水罐在哪里！」」

(原文字义)「该死的(原文双字)」儿子，子女(首字)；死亡(次字)。

〔文意注解〕「你这样是不好的。我指着永生的耶和华起誓，你们都是该死的」：意指你没有安排警醒的卫兵，或者有安排却都失职，没有尽保护的责任，所以都该死。

「因为没有保护你们的主，就是耶和华的受膏者。现在你看看王头旁的枪和水瓶在哪里？」：众人失职的证据，就在王头旁的枪和水瓶，它们都不翼而飞了。

〔话中之光〕（一）大卫本可轻易杀死扫罗与押尼珥，但这样做会违背神，并且带来不可想象的后果。他只是取走扫罗的棍与水瓶，使他们知道他本能够杀死王，但他没有这样做。他让别人看出他对神以及祂所膏立的君王的尊敬。在你要表明立场的时候，找一种有创意且荣耀神的方式去行，就会令人大受感动。

【撒上二十六 17】「扫罗听出是大卫的声音，就说：“我儿大卫，这是你的声音吗？”大卫说：“主我的王啊，是我的声音。”」

〔吕振中译〕「扫罗认出大卫的声音来，就说：『我儿大卫、这是你的声音么？』大卫说：『我主我王阿，正是我的声音。』」

〔原文字义〕「听出」认出，熟悉；「主」主，主人。

〔文意注解〕「扫罗听出是大卫的声音，就说：我儿大卫，这是你的声音吗？大卫说：主我的王啊，是我的声音」：『这是你的声音吗？』夜里黑暗中，只能凭声音辨认。

〔话中之光〕（一）大卫通过责备押尼珥，得到与扫罗说话的机会（参 14~16 节）之后，抗辩扫罗行为的不正当性（参 17~20 节）。在这里大卫提出扫罗明知自己无罪（参 18 节）而要杀自己的行为描述大卫直到最后以忍耐的心温柔而谦虚的督促扫罗反省和悔改的情形，大卫不愿以杀死扫罗来解决问题，而是通过使扫罗自己承认错误（参 21 节）来谋求更完美的胜利。同样我们主耶稣基督也是通过十字架上的爱忍耐和宽容，取得了完美的胜利成全了对罪人的救赎（参约十九 30）。

【撒上二十六 18】「又说：“我作了什么？我手里有什么恶事？我主竟追赶仆人呢？”」

〔吕振中译〕「又说：『主上为甚么追赶仆人呢？我作了甚么事？我手里有甚么坏事？』」

〔原文字义〕「恶事」坏的，恶的；「追赶（原文双字）」追逐，逼迫（首字）；在…之后，背后（次字）。

〔文意注解〕「又说：我作了什么？我手里有什么恶事？我主竟追赶仆人呢？」：『我作了什么？』意指我犯了甚么错误，促使王要寻索我的命呢？

〔话中之光〕（一）「我作了什么？」大卫对扫罗的态度是恭敬的并且充满了亲爱的恳求。他原可以说：「你为什么违背了你与我在神面前所立的约呢？你要继续犯罪反对我并且反对耶和华多久呢？」但是这些话只会激起扫罗的怒气。给予谴责需要机智，以便使错误的一方能改变态度。大卫的努力实现了对扫罗这么心硬的人所有可以期盼的（参 21 节）。

【撒上二十六 19】「求我主我王听仆人的话：若是耶和华激发你攻击我，愿耶和华收纳祭物；若是人激发你，愿他在耶和华面前受咒诅，因为他现今赶逐我，不容我在耶和华的产业上有份，说：‘你去侍奉别神吧！’」

〔吕振中译〕「现在求我主我王听仆人的一句话：如果是永恒主激动你攻击我，那么愿永恒主闻闻祭物；如果是人呢，那么愿他们在永恒主面前受咒诅；因为他们今天赶逐我、不容我隶属于永恒主的产业（即：子民）；那就等于说：“你去事奉别神的吧。”」

〔原文字义〕「激发(首字)」煽动，引诱；「收纳」闻，嗅出；「激发(次字)」(原文无此字)；「赶逐」赶走，驱逐；「产业」基业，地业。

〔文意注解〕「求我主我王听仆人的话：若是耶和华激发你攻击我，愿耶和华收纳祭物」：若是出于神催促，但愿神能悦纳你的举动，我虽至于死也甘心献给神。

「若是人激发你，愿他在耶和华面前受咒诅，因为他现今赶逐我，不容我在耶和华的产业上有份，说：你去侍奉别神吧」：但若是出于人的恶意排挤，但愿神惩罚他，因为不容我自由自在的事奉真神。

【撒上二十六 20】「现在求王不要使我的血流在离耶和华远的地方。以色列王出来是寻找一个虻蚤，如同人在山上猎取一个鹪鹩一般。」

〔吕振中译〕「现在求王不要使我的血流在离开永恒主面前之地；因为以色列王出来（传统：寻索一只虻蚤，就如人在山上追取）寻索人的（或译：我的）就如大鹰在山上追取一只鹪鹩一般。」

〔原文字义〕「虻蚤」跳蚤；「猎取」追逐，追赶；「鹪鹩」山鹑。

〔文意注解〕「现在求王不要使我的血流在离耶和华远的地方」：求王不要将我逐离本国。

「以色列王出来是寻找一个虻蚤，如同人在山上猎取一个鹪鹩一般」：如今王劳师动众，只为着抓像我这样无足轻重如跳蚤，费尽力气捕捉那善于飞跑的鹪鹩一般。

【撒上二十六 21】「扫罗说：“我有罪了！我儿大卫，你可以回来，因你今日看我的性命为宝贵，我必不再加害于你。我是糊涂人，大大错了。”」

〔吕振中译〕「扫罗说：『我有罪了；我儿大卫，你回来吧；今天你既看我的性命为宝贵，我再也不加害于你了。看哪，我干了糊涂事了；我大错而特错了。』」

〔原文字义〕「宝贵」宝贵，珍视；「加害」伤害；「糊涂人」愚昧人，愚蠢；「大大(原文双字)」许多，增多(首字)；极度地，非常地(次字)；「错了」犯错，走入歧途。

〔文意注解〕「扫罗说：我有罪了！我儿大卫，你可以回来」：扫罗认错。

「因你今日看我的性命为宝贵，我必不再加害于你。我是糊涂人，大大错了」：承认自己一时糊涂，竟将善良无辜当作邪恶的人，真是错得离谱。

〔话中之光〕(一)扫罗承认自己的行为是：(1)犯罪；(2)糊涂；(3)大大错了。再恶毒的人，如果认识到自己逼迫的人是救自己生命的恩人时，不得不承认自己的错误，并屈膝承认。基督教要爱仇敌的爱力量就在于此(太五 44；罗十二 17~21)。

(二)扫罗的这种誓言照过去的经验来说，不能认为是真实的(参撒上十九 6~24；二十四 16~22)，只能认为是一时的感情冲动。真正的悔改应由衷地畏惧神，并真诚地告白自己的过犯请求神的恩典的赦免，下定决心不再犯过去的错误。以新的生命过跟从神的生活。

(三)「扫罗说：我有罪了！」使徒保罗比较世俗的忧虑与真实的悔改。扫罗认罪只是属于前者，而

后者好似诗篇五十一篇的呼求，大卫在犯罪之后的痛悔。这两者的迥异归纳起来，前者只懊悔罪的欲望而有的后果，而后者却认为这是罪至圣的神，而痛悔罪行，使神忧伤。「我向你犯罪，惟独得罪了你」(诗五十一 4)。

(四)扫罗会承认他的愚妄，他自知行为不和善，反对大卫是毫无结果的，但是他仍固执己见，不肯在神面前重视他的地位，在永恒公义的天枰上称起来，显出亏欠。在圣经中，常有认罪的例证，如浪子、犹大、法老、大卫及扫罗等，但是他们的语气与动机不同！我们必须在神面前筛我们的话。不要只在口头上认罪，除非真有属天的意识，为罪忧伤。「哀恸的人有福了，因为他们必得安慰」(太五 4)。

(五)当人真正认罪了，救主必保证：「你许多的罪都赦免了，平平安安的去吧。」「我们若认自己的罪，祂是信实的、公义的，必能赦免我们的罪，洗净我们一切的不义」(约壹 1 9)。

【撒上二十六 22】「大卫说：“王的枪在这里，可以吩咐一个仆人过来拿去。”」

(吕振中译)「大卫回答说：『看哪，王的矛在这里呢；请叫一个僮仆过来拿去。』」

(原文字义)「过来」跨过，横越。

(文意注解)「大卫说：王的枪在这里，可以吩咐一个仆人过来拿去」：大卫交还证物。

【撒上二十六 23】「今日耶和华将王交在我手里，我却不肯伸手害耶和华的受膏者。耶和华必照各人的公义诚实报应他。」

(吕振中译)「今天永恒主将王交在我手里，我却不情愿伸手来害永恒主所膏立的；永恒主总必照各人的正义和忠信来还报各人。」

(原文字义)「诚实」坚固，稳固；「报应」返回，转回。

(文意注解)「今日耶和华将王交在我手里，我却不肯伸手害耶和华的受膏者。耶和华必照各人的公义诚实报应他」：大卫自认所作所为，必蒙神悦纳并赐福。

(话中之光) (一)我们在家庭的生活，在教会的事奉，甚至在职场上，都当作是在基督的学校里作门徒，让主天天来塑造我们的性格，改变我们的生命，来强化我们的跟主之间第一手真实的关系，好让我们面临这种突发的试探和环境时，能够靠着主站得住。

(二)主耶稣也是这样教导提醒我们：要常常为自己祷告，不要叫我们不遇见试探(参太六 13)，英文有的翻译是：不陷入试探 (Lead us not into the temptation.)。试探有时候真的是难免的，因为周围都是环境，眼睛看见、耳朵听见、仇敌放进来的思想真是有很多试探。但是就像马丁路德讲的：我们不能够阻止鸟不我们从头上飞过，但是却可以阻止它在我们的头上筑窝。所以，在平常里面操练过敬虔的生活，操练服在神的手下，让神工作，让神炼净，让神扩大我们这个人，这非常重要。

【撒上二十六 24】「我今日重看你的性命，愿耶和华也重看我的性命，并且拯救我脱离一切患难。」

(吕振中译)「看哪，我今天怎样重你的性命为宝贵，愿永恒主也怎样我的性命为宝贵，而援救我脱离一切患难。』」

(原文字义)「重看」尊崇，使尊大；「脱离」(原文无此字)；「患难」困境，危难。

〔文意注解〕「我今日重看你的性命，愿耶和华也重看我的性命，并且拯救我脱离一切患难」：大卫将自己的安全和未来交托在神的恩手中。

〔话中之光〕 (一)扫罗说「我必不再加害于你」(21 节)，但大卫的回答却是「愿耶和华也重看我的性命」。他不再把自己的安全放在扫罗的承诺上，而是放在神的手里。因为他已经认识到，诡诈的人根本不可靠，只有神是不改变的。大卫里面已经明亮到一个地步，不再看撒母耳，也不再看扫罗的承诺，而是单单倚靠神「拯救我脱离一切患难」。

【撒上二十六 25】「扫罗对大卫说：“我儿大卫，愿你得福！你必作大事，也必得胜。”于是大卫起行，扫罗回他的本处去了。」

〔吕振中译〕「扫罗对大卫说：『我儿大卫、愿你蒙祝福；你不但一定做大事，也一定得胜利。』于是大卫走他的路去，扫罗也回自己的地方去了。」

〔原文字义〕「大事」制作，完成；「得胜」胜过，克服；「本处」立足之地，地方。

〔文意注解〕「扫罗对大卫说：我儿大卫，愿你得福！你必作大事，也必得胜」：扫罗给大卫祝福，相信他的前途无量。

「于是大卫起行，扫罗回他的本处去了」：于是两人分开了。

〔话中之光〕 (一)大卫在本章中受到第四次追击。但在这里大卫也因神的帮助(参 12 节)，又遇到能杀死扫罗的机会，但如同第三次追击时一样，大卫还是宽容处理(参撒上二十四 1~22)。这些行为最后给大卫带来了完全的胜利。因为：(1)使狂人扫罗自认己罪(参 21 节)；(2)不再受扫罗的追赶(参撒上二十七 4)；(3)没有侵害最重要的神的主权，并完全树立了(参 10, 11 节；撒上二十四 6)美好的榜样，我们可以学到何为「以善胜恶」(罗十二 21)的得胜的生活。

叁、灵训要义

【信心再受考验】

一、「大卫住在旷野，听说扫罗到旷野来追寻他，就打发人去探听，便知道扫罗果然来到」(3~4 节)：证实扫罗再度来寻索自己。

二、「大卫起来，到扫罗安营的地方，看见扫罗和他的元帅尼珥的儿子押尼珥睡卧之处。扫罗睡在辎重营里，百姓安营在他周围」(5 节)：亲眼证实传言属实。

三、「于是大卫和亚比筛夜间到了百姓那里，见扫罗睡在辎重营里，他的枪在头旁，插在地上。…亚比筛对大卫说：现在神将你的仇敌交在你手里，求你容我拿枪将他刺透在地，一刺就成，不用再刺」(7~8 节)：亚比筛求大卫准许刺杀扫罗。

四、「大卫对亚比筛说：不可害死他。有谁伸手害耶和华的受膏者而无罪呢？」(9 节)：大卫禁止伸手害耶和华的受膏者。

五、「大卫又说：我指着永生的耶和华起誓，他或被耶和华击打，或是死期到了，或是出战阵亡」(10

节): 由神定规受膏者之死。

六、「大卫从扫罗的头旁拿了枪和水瓶，二人就走了，没有人看见，没有人知道，也没有人醒起，都睡着了，因为耶和华使他们沉沉地睡了」(12 节): 因神的帮助得以拿走扫罗的枪和水瓶而无人知道。

七、「大卫过到那边去，远远地站在山顶上，与他们相离甚远。大卫呼叫百姓和尼珥的儿子押尼珥说:…民中有人进来要害死王你的主，你为何没有保护王你的主呢?」(13~15 节): 指责统帅押尼珥没有保护好王。

八、「扫罗听出是大卫的声音，就说: 我儿大卫，这是你的声音吗? 大卫说: 主我的王啊，是我的声音。又说: 我作了什么? 我手里有什么恶事? 我主竟追赶仆人呢?」(17~18 节): 质问扫罗为什么恶事寻索自己的性命。

九、「求我主我王听仆人的话: 若是耶和华激发你攻击我，愿耶和华收纳祭物; 若是人激发你，愿他在耶和华面前受咒诅」(19 节): 若出于神的激发，愿献祭赎罪; 若出于人的激发，必不蒙神喜悦。

十、「扫罗说: 我有罪了! 我儿大卫，你可以回来，因你今日看我的性命为宝贵，我必不再加害于你。我是糊涂人，大大错了」(21 节): 扫罗受大卫感动而认罪。

十一、「大卫说: “王的枪在这里，可以吩咐一个仆人过来拿去」(22 节): 退回枪和水瓶给扫罗复核。

十二、「今日耶和华将王交在我手里，我却不肯伸手害耶和华的受膏者。我今日重看你的性命，愿耶和华也重看我的性命，并且拯救我脱离一切患难」(23~24 节): 但愿彼此按神的尊重对方的性命。

撒母耳记上第二十七章注解

壹、内容纲要

【大卫逃往非利土地】

- 一、大卫投靠迦特王亚吉，扫罗不再寻索他(1~4节)
- 二、亚吉将洗革拉赐给大卫，就住在那里一年有余(5~7节)
- 三、大卫欺骗亚吉，取得他的信任(8~12节)

贰、逐节详解

【撒上二十七 1】「大卫心里说: “必有一日我死在扫罗手里，不如逃奔非利土地去。扫罗见我不在以色列的境内，就必绝望，不再寻索我，这样我可以脱离他的手。”」

(吕振中译)「大卫心里说: 『如今看来，总有一天我会被收拾在扫罗手里的; 最好莫如逃跑到非利士

人之地去；扫罗对我就必绝望、再也不在以色列全境搜索我了；这样、我便可以逃脱他的手了。』

(原文字义)「死在」扫除，夺走，追上；「逃奔(原文双同字)」溜出，逃出；「绝望」没指望；「寻索」追求，渴求；「脱离」溜出，逃出。

(文意注解)「大卫心里说：必有一日我死在扫罗手里，不如逃奔非利士地去」：『死在扫罗手里』扫罗虽然当面说过「我必不再加害于你」(撒上二十六 21)，但根据他反复无常的性格，大卫并不信任他。

「扫罗见我不在以色列的境内，就必绝望，不再寻索我，这样我可以脱离他的手」：『不在以色列的境内』明显地违反了神的意思(参撒上二十二 5)，变得必须撒谎来博取外人的信任。

(话中之光)(一)扫罗从此不会在外面追赶大卫了(参撒上二十六 21)，但仇敌却开始从里面追赶大卫。这次大卫外面没有问题，里面却出了问题。神在大卫身上的旨意还没有成就，所以神绝不会让大卫死，但大卫却心里说：「必有一日我死在扫罗手里」。神告诉大卫「要往犹大地去」(撒上二十二 5)，在他受膏的地方作见证，但现在大卫却对自己说：「不如逃奔非利士地去」。

(二)大卫决定到非利士去避难。这不是出于信仰的决定，表明大卫没有牢固地信靠，曾搭救自己亲身体验过的神。当环境危急的时候，我们常常不太容易跌倒，因为危急的环境会让我们紧紧抓住神。但环境平静的时候，我们却常常灵里松懈、肉体出头，问题就出来了。

(三)大卫没能认识到尽管扫罗密谋迫害，神却在默默地完成祂的旨意。他把近来发生的事件当作了和好无望和扫罗要毁灭他的计画的逐渐成功。大卫曾在过去享受了神和亚比亚他——来自乌陵与土明的指导，但是现在他却在灰心丧气中转离了神圣的帮助并制定了自己负责的计画。然而，神还是仁慈地把大卫的错误变成了朝向最终胜利的踏脚石！

(四)不看扫罗只看神，祂是无所不能的。我们不可看风与浪，只看在海面上行走的主，不要看可能发生的事，只看现在的事。荣耀的主在你周围搭救你。祂救你的灵魂免去死亡，救你的眼免去眼泪，救你的脚免去跌倒，祂已往曾帮助过你，现在仍必帮助。祂已往成就过，现在必再成就，神越作越大，不会越作越小。

【撒上二十七 2】「于是大卫起身，和跟随他的六百人投奔迦特王玛俄的儿子亚吉去了。」

(吕振中译)「于是大卫起身，他和跟从他的六百人都投奔迦特王玛俄的儿子亚吉去了。」

(原文字义)「投奔」跨过，越过；「迦特」酒醉；「玛俄」压迫；「亚吉」发怒，迷离，可怕的，仅有一人。

(文意注解)「于是大卫起身，和跟随他的六百人投奔迦特王玛俄的儿子亚吉去了」：『投奔迦特王玛俄的儿子亚吉』大卫从前在亚吉王那里装疯被逐(参撒上二十一 13~14)，现在亚吉王仍愿收留他，大概是因听说大卫与扫罗决裂，乐意藉此削弱以色列的势力。

(话中之光)(一)「人心筹算自己的道路；惟耶和華指引他的脚步」(箴十六 9)，实际上，是神允许亚吉收留大卫。大卫如果不投奔迦特王，不久扫罗死了，大卫坐上王位，就会以为自己的生命已经成熟，所以神才把自己放在宝座上。但在神的眼中，大卫还差得很远。所以神没有拦阻他，而是允许他按着自己的主意「投奔迦特王」，让他的肉体有更多的机会显露，才能更深地认识自己、接受更深的破碎。

【撒上二十七 3】「大卫和他的两个妻，就是耶斯列人亚希暖和作过拿八妻的迦密人亚比该，并跟随他的人，连各人的眷属，都住在迦特的亚吉那里。」

〔吕振中译〕「大卫住在迦特亚吉那里；他和跟随他的人、各人和各人的家眷、大卫和他的两个妻子、就是耶斯列人亚希暖、和那作过拿八妻子的迦密人亚比该、都住在那里，」

〔原文字义〕「耶斯列」神的播种；「亚希暖」我兄弟令人愉快；「拿八」愚顽，笨蛋；「迦密」花园地；「亚比该」我父是喜乐；「眷属」家族。

〔文意注解〕「大卫和他的两个妻，就是耶斯列人亚希暖和作过拿八妻的迦密人亚比该，并跟随他的人，连各人的眷属，都住在迦特的亚吉那里」：『两个妻』请参阅撒上二十五 42~43；『各人的眷属』指他们的妻子儿女(参撒上三十 3)。

〔话中之光〕(一)大卫和他的追随者们流亡非利土地的原因是：(1)躲避扫罗的迫害(参 1 节)；(2)为了使自己的家属过安定的生活。这些事实表明无论谁，遇到逼迫都有离弃应走的道路，追求安逸生活的倾向。但基督徒的一生是每天背着自己的十字架的一生(参太十 38)，神的旨意的一生(参创十二 1)。追求眼前的小利的大卫的这种行为，使他在后来付出昂贵的代价(参撒上三十 1~6)。

(二)大卫决定「逃奔非利土地去」(参 1 节)，很可能是想让自己和部下的家眷们不再颠沛流离。当人光棍一条的时候，可以很刚强、很追求、很属灵，但有了妻子儿女的牵挂以后，软弱马上就显露出来了。因此，我们永远也没有资格在神面前自夸，那只不过是暂时的刚强，因为神为我们预备的那款试炼还没有到。

(三)圣徒走十字架的道路，艰难是免不了的；不过，为了避免艰难，而走出主所定的范围之外，会有更多的痛苦；外邦人的圈子，不是适合神儿女的地方。应当住在主的旨意中，在量给的地界里面，不论有多少的困难，有主的同在可以胜过；不要为了「安全第一」，走容易的道路，招致更多的烦恼。

【撒上二十七 4】「有人告诉扫罗说：“大卫逃到迦特。”扫罗就不再寻索他了。」

〔吕振中译〕「有人告诉扫罗说：大卫已经逃到迦特去；扫罗就不再寻索他了。」

〔原文字义〕「再(原文双同字)」加，增加。

〔文意注解〕「有人告诉扫罗说：大卫逃到迦特。扫罗就不再寻索他了」：『不再寻索他』因为他的兵力还不足以攻入非利士人的境内去捉一个人。除此以外，大卫既然不在境内，对他的王位也就没有直接的威胁了。

〔话中之光〕(一)「扫罗就不再寻索他了」，这句经文的措词无疑说明要是大卫留在犹大的话，扫罗会忘记他最近的诺言，并再一次追赶他。也许扫罗像从前那次一样(参撒上十八 17, 25)，盼望大卫这次会倒在非利士人的手下。杀一小撮的人容易，杀败一大族的人难；人们总是避难趋易。

【撒上二十七 5】「大卫对亚吉说：“我若在你眼前蒙恩，求你在京外的城邑中赐我一个地方居住。仆人何必与王同住京都呢？”」

〔吕振中译〕「大卫对亚吉说：『我若得到你顾爱，求将乡间一个市镇中给我一个地方、让我住在那里；仆人怎可和王同住王城呢？』」

〔原文字义〕「蒙」找到，到达；「恩」恩惠，恩宠；「京外」郊外，田地；「京都(原文双字)」王国，统治(首字)；城市(次字)。

〔文意注解〕「大卫对亚吉说：我若在你眼前蒙恩，求你在京外的城邑中赐我一个地方居住。仆人何必与王同住京都呢？」：离开京城，行动比较自由方便。

〔话中之光〕(一)大卫要求独立的居住地有下列实际理由：(1)如果居住偶像崇拜盛行的迦特，有堕落成混合主义信仰的危险性；(2)担心自己频繁出入亚吉的宫殿，成为亚吉的其他部下妒忌的对象(参撒上二十九 4~5)。大卫流亡外邦人之地，属灵方面遭到很大的挑战。如同居所多玛的罗得一样，信徒如果为肉身的安逸而自己选择与信仰相背的环境时，必然要遭受心灵的矛盾和痛苦(参彼后二 8)。

(二)大卫到了非利土地，环境是平安了，但里面却没有平安，外面是安全了，但里面却没有安全感。大卫不愿「与王同住京都」，实际上是因为里面没有平安。

【撒上二十七 6】「当日亚吉将洗革拉赐给他，因此洗革拉属犹大王，直到今日。」

〔吕振中译〕「那一天亚吉就将洗革拉赐给大卫；因此洗革拉到今日还属犹大王。」

〔原文字义〕「洗革拉」回绕；「犹大」赞美的。

〔文意注解〕「当日亚吉将洗革拉赐给他，因此洗革拉属犹大王，直到今日」：『洗革拉』位于别是巴西北方约 22 公里，加萨东南方约 24 公里，基拉耳的谷中，原属犹大支派(参书十五 31)，后改归西缅支派(参书十九 5)，再后来被非利士人侵占，由迦特王亚吉赏给大卫；『直到今日』众信撒上第二十五章之后及撒下全书是由先知拿单和先知迦得先后补充完成(参阅撒母耳记上「提要」)，故「今日」是指大卫登基之后，甚至「犹大王」一词暗示分裂为南北两国之时。

〔话中之光〕(一)亚吉款待大卫是出于他个人的政治盘算，他想利用与扫罗处于敌对关系的大卫和他的一行人作为自己的心腹(参 12 节)。大卫和亚吉这样的结盟是属神的人为了世上的利益，与不敬虔之人结缔不必要关系(参林后六 14~16)。开始会得到有些益处，但最后必然付出痛苦的代价。圣洁和罪恶绝不相融。

(二)大卫的居住地洗革拉，后来被亚玛力人掠夺(参撒上三十 1~6)。这里我们可以学到：(1)当作属灵的事工时，不能追求肉身的安逸；(2)为神圣的旨意所蒙召的信徒，不应放松面临属灵战争的紧张感，直到胜利的那一天(参彼前五 8)。

【撒上二十七 7】「大卫在非利土地住了一年零四个月。」

〔吕振中译〕「大卫在非利士人乡间居住的日子、共有一年零四个月。」

〔原文字义〕「一年」一整年，一段日子。

〔文意注解〕「大卫在非利土地住了一年零四个月」：『非利土地』当时洗革拉属于非利士人的领地；『一年』原文「一整年」(a full year)。

【撒上二十七 8】「大卫和跟随他的人上去，侵夺基述人、基色人、亚玛力人之地。这几族历来住在那地，从书珥直到埃及。」

〔吕振中译〕「大卫和跟随的人上去侵犯基述人、基色人、和亚玛力人；这几族人居住的地是从提拉因（传统：历来）往书珥、直到埃及地那方向的。」

〔原文字义〕「侵夺」侵袭，剥，夺；「基述」桥，傲慢的旁观者；「基色」陡峭的「亚玛力」山谷居民，舔净的民，好战之民；「书珥」墙；「埃及」双重难关，两个海峡。

〔文意注解〕「大卫和跟随他的人上去，侵夺基述人、基色人、亚玛力人之地」：『基述人』约但河外的居民，可能有一支族人在西乃半岛北部游牧；『基色人』可能来自基色(参书十六 3)的移民，居住在迦南地的西南方；『亚玛力人』以扫的子孙(参创卅六 12)，是以色列人的世仇，居住在南地(参民十三 29)。

「这几族历来住在那地，从书珥直到埃及」：『从书珥直到埃及』指犹大地的南方。

【撒上二十七 9】「大卫击杀那地的人，无论男女都没有留下一个；又夺获牛、羊、骆驼、驴并衣服，回来见亚吉。」

〔吕振中译〕「大卫击杀了那地的人，无论男女、全都不让活着；又拿了羊、牛、驴、骆驼、和衣服，然后回来、到亚吉那里。」

〔原文字义〕「击杀」打击，杀害；「夺获」拿走，抓走。

〔文意注解〕「大卫击杀那地的人，无论男女都没有留下一个；又夺获牛、羊、骆驼、驴并衣服，回来见亚吉」：『那地的人』指住犹大地南方的基述人、基色人、亚玛力人，他们可能都靠劫掠、游牧为生，是以色列人的敌人；『没有留下一个』使真相不被揭穿，因为亚吉王正和以色列人对敌，敌人的敌人就是自己的友人。

【撒上二十七 10】「亚吉说：“你们今日侵夺了什么地方呢？”大卫说：“侵夺了犹大的南方，耶拉篋的南方，基尼的南方。”」

〔吕振中译〕「亚吉说：『你们今天侵犯了甚么地方呢？』大卫说：『我们侵犯了犹大的南方、耶拉篋的南方、基尼的南方（即：干燥之地）。』」

〔原文字义〕「侵夺(首字)」侵袭，剥，夺；「侵夺(次字)」(原文无此字)；「耶拉篋」愿神怜悯；「基尼」铁匠。

〔文意注解〕「亚吉说：你们今日侵夺了什么地方呢？大卫说：侵夺了犹大的南方，耶拉篋的南方，基尼的南方」：『犹大的南方』意指犹大地的南部地方；『耶拉篋』是犹大的后裔(参代上二 9, 25)；『基尼』是摩西岳父的后裔。以上这些族人都是以色列人或以色列人的友族，大卫笼统含糊的回答导致亚吉王相信大卫与以色列作了死对头(参 12 节)。

〔话中之光〕(一)大卫隐瞒事实，用谎言回答。大卫向亚吉撒谎的事表明当时居住外邦的他的信仰处于软弱状态。他的回答是出于为保全自己性命，人软弱的本性，是在神面前的犯罪。

【撒上二十七 11】「无论男女，大卫没有留下一个带到迦特来。他说：“恐怕他们将我们的事告诉人，说大卫住在非利土地的时候，常常这样行。”」

〔吕振中译〕「无论男女、大卫都没让一个活着而带到迦特来；他心里说：『恐怕他们将我们的事去告

诉人说：“大卫是这样作的。”』尽他住在非利士人乡间的日子、他的习惯总是这样。」

〔原文字义〕「告诉」显明，报告。

〔文意注解〕「无论男女，大卫没有留下一个带到迦特来。他说：恐怕他们将我们的事告诉人，说大卫住在非利土地的时候，常常这样行」：『没有留下一个』使真相不被揭穿，因为亚吉王正和以色列人对敌，敌人的敌人就是自己的友人。

【撒上二十七 12】「亚吉信了大卫，心里说：“大卫使本族以色列人憎恶他，所以他必永远作我的仆人了。”」

〔吕振中译〕「亚吉信了大卫，心里说：『他已经使自己在以色列中、在自己的族人中、有了大臭名，他必永远做我的臣仆了。』」

〔原文字义〕「憎恶(原文双同字)」发臭，变得可憎。

〔文意注解〕「亚吉信了大卫，心里说：大卫使本族以色列人憎恶他，所以他必永远作我的仆人了」：『亚吉信了大卫』大卫在非利土地装作亚吉王的手下，讨他的欢心；『以色列人憎恶他』原文意思不是平常的憎嫌，而是憎恶到极点；『我的仆人』指供他差遣使用的人。

〔话中之光〕(一)大卫在非利土地装作亚吉王的「仆人」，来交换虚假的平安，但里面却从来没有平安过。神允许大卫「一年零四个月」(参 7 节)活在这种没有真平安的日子，使他清楚地认识自己的愚昧，不敢夸口自己生命的成熟。此时大卫还没有力量去胜过自己的愚昧，还没有力量脱离这困境：回以色列有扫罗，留在非利士天天要装假。但神在大卫身上所要的，就是让他认识自己的愚昧。只要他认识到了，神就不会永远让他陷在这种光景里；时候到了，神的拯救的手也就伸出来了。

(二)大卫在离开犹大地时犯了第一个错误。在没有神圣许可就遗弃他本国的人这一罪恶之上，他又加上了表里不一的第二项罪恶。在与罪恶的斗争中，胜利的代价是不断警醒和持续顺从神的旨意。

叁、灵训要义

【信心的软弱】

一、「大卫心里说：必有一日我死在扫罗手里，不如逃奔非利土地去」(1 节)：大卫不能完全依靠神的保守。

二、「大卫和他的两个妻，...并跟随他的人，连各人的眷属，都住在迦特的亚吉那里」(3 节)：似乎顾虑到妻子儿女的安危。

三、「有人告诉扫罗说：大卫逃到迦特。扫罗就不再寻索他了」(4 节)：外面似乎平安，但内心开始不安。

四、「大卫对亚吉说：...仆人何必与王同住京都呢？当日亚吉将洗革拉赐给他」(5~6 节)：与王同住京都，恐有诸多不便，且恐王心生变。

五、「大卫和跟随他的人上去，侵夺基述人、基色人、亚玛力人之地。大卫击杀那地的人，无论男女

都没有留下一个」(8~9节)：不敢留下活口，以免真相被揭穿。

六、「亚吉说：你们今日侵夺了什么地方呢？大卫说：侵夺了犹大的南方，耶拉篾的南方，基尼的南方」(10节)：不敢据实报告，因恐王心不悦。

七、「亚吉信了大卫，心里说：大卫使本族以色列人憎恶他，所以他必永远作我的仆人了」(12节)：骗取王的信任，却不讨神的喜悦。

撒母耳记上第二十八章注解

壹、内容纲要

【扫罗求助于交鬼的妇人】

- 一、非利士人来与以色列人打仗，扫罗惧而问神却不蒙回答(1~6节)
- 二、扫罗转而求助于他原先所取缔之交鬼的妇人(7~10节)
- 三、扫罗指定招撒母耳的阴魂上来，被告知必会战败(11~19节)
- 四、扫罗失魂落魄，反而受交鬼之妇人的劝食(20~25节)

贰、逐节详解

【撒上二十八1】「那时，非利士人聚集军旅，要与以色列人打仗。亚吉对大卫说：“你当知道，你和跟随你的人都要随我出战。”」

〔吕振中译〕「当那些日子、非利士人集合军兵要打仗，要跟以色列人交战。亚吉对大卫说：『你要清清楚楚地知道你和跟随你的人都要在营旅中随我出战。』」

〔原文字义〕「军旅(原文双字)」军营，营盘(首字)；军队，战争(次字)；「打仗」战斗，作战；「出战」军营，营盘；「当知道(原文双同字)」认识。

〔文意注解〕「那时，非利士人聚集军旅，要与以色列人打仗」：『那时』原文意思是「在那些日子里」，就是大卫逃往非利土地的那段日子里；『非利士人聚集军旅』由非利士五大首领(参撒上六 17~18)议决采取统一行动；『要与以色列人打仗』因为这一仗使得扫罗父子全家被杀(参撒上三十一 6)，相信是出于神的安排，要让大卫登上王位。

「亚吉对大卫说：你当知道，你和跟随你的人都要随我出战」：『你当知道』意指你当确实的知道；『随我出战』意指要大卫与以色列人对敌，但神必不让发生。

〔话中之光〕(一)大卫是未来的以色列王，怎么能「与以色列人打仗」呢？去也不是，不去也不是，

大卫心里左右为难。但神的意念总是高过人的意念(参赛五十五 9)，这样尴尬的局面，正是神拯救大卫脱离困境的出路。

【撒上二十八 2】「大卫对亚吉说：“仆人所能作的事，王必知道。”亚吉对大卫说：“这样，我立你永远作我的护卫长。”」

〔吕振中译〕「大卫对亚吉说：『好阿，仆人所能作的事、王总会知道的。』亚吉对大卫说：『好，我就立你永远做我的侍卫长。』」

〔原文字义〕「必」正确的，确实的；「护卫」守护，防卫；「长」头，首领。

〔文意注解〕「大卫对亚吉说：仆人所能作的事，王必知道」：意指愿随王的主意，担任王认为我能胜任的差事。

「亚吉对大卫说：这样，我立你永远作我的护卫长」：『护卫长』原文意思是「护卫我的头的人」，意指王的近身侍卫队长。

〔话中之光〕(一)人说了一次谎，就得用更多的谎言来弥补。所以大卫又用上了自己的小聪明，用「仆人所能做的事，王必知道」这样模棱两可的话来表态，让亚吉听得很受用，所以他要让大卫「永远作我的护卫长」。这在别人也许会很高兴，但大卫是神所膏立的以色列王，非利士人却要他「永远作我的护卫长」，大卫的内心很可能是崩溃的。

(二)「王必知道」，再一次，他似乎被迫采取搞两面派的手段。他模棱两可的回答很像外邦神谕。不管事件转为哪种情形，神谕都会是正确的。然而他的回答却被亚吉理解为援助的保证，并且作为回报，他向大卫许诺了丰厚诱人的奖赏。亚吉是真正的信任大卫，甚至把自己的性命交给大卫，立大卫为永远的护卫长。

(三)大卫用了说谎的手段，并且残忍的不留活口。他攻击与非利士人还算友好的民族，却回报攻击与以色列人友好的民族，以取得亚吉王的信赖。他成功了，但是圣经忠实地记录下来，让我们看见大卫人生黑暗的一面。

【撒上二十八 3】「那时撒母耳已经死了，以色列众人对他哀哭，葬他在拉玛，就是在他本城里。扫罗曾在国内不容有交鬼的和行巫术的人。」

〔吕振中译〕「那时撒母耳已经死了；以色列众人对他举哀，将他埋葬在拉玛、他本城里。先是扫罗曾将交鬼的和行巫术的人驱出国土。」

〔原文字义〕「拉玛」小山丘；「不容有」弃绝，废除；「交鬼的」鬼魂；「行巫术」熟悉的灵。

〔文意注解〕「那时撒母耳已经死了，以色列众人对他哀哭，葬他在拉玛，就是在他本城里」：请参阅撒上二十五 1 注解。

「扫罗曾在国内不容有交鬼的和行巫术的人」：『在国内不容有』意指从国内驱逐出去；『交鬼的』指用邪术招唤死人的灵魂，但死人的灵魂被拘禁在阴间里(参路十六 24)，是不能随意进出的，故这类很像死者的身材、声音、经历、知识等显像，都是邪灵装扮出来的，因为撒但是这世界的王(参约十二 31)，它手下的邪灵能知道人世间的的事；『行巫术的』指用占卜等邪术，得悉灵界的事物。

《话中之光》 (一)扫罗一边施行驱逐罪恶的政策，一边自己却隐秘地犯罪(参太二十三 25~28)。表里不一致，乃是堕落之人的本相。表里一致的领导者才能得到神和百姓真正的拥护和跟从。

(二)一个属肉体的人热心起来，也可以非常热心、做得非常好，但他里面的生命若不是「顺着圣灵而行」(加五 16)，必然会随着环境和利益而改变，禁止交鬼的扫罗也会变成交鬼的扫罗。

【撒上二十八 4】「非利士人聚集，来到书念安营；扫罗聚集以色列众人，在基利波安营。」

《吕振中译》「非利士人集合以来，在书念扎营；扫罗集合以色列众人，在基利波扎营。」

《原文字义》「书念」倍觉安息之地；「基利波」隆起之堆。

《文意注解》「非利士人聚集，来到书念安营」：『书念』位于耶斯列的北方约 4 公里，米吉多的东方约 14 公里，在摩利山西南方的山脚下。

「扫罗聚集以色列众人，在基利波安营」：『基利波』是基利波山脉中的一座山峰，高约海拔 500 公尺，俯视耶斯列河谷，位于河谷的南岸。

《话中之光》 (一)非利士人五大城是在以色列的西南部，现在却迂回一百多公里到以色列北部的耶斯列平原，可能是想充分发挥他们战车的优势，控制迦南地的所有平原地区。非利士人能穿过耶斯列个平原到书念的事实表明，扫罗一直如此抱定决心要寻索大卫，却在国防上极其怠慢，怠忽职守。扫罗要在地上除掉大卫的疯狂热情，已经不知不觉地向非利士人的入侵敞开了全部国土。

【撒上二十八 5】「扫罗看见非利士的军旅就惧怕，心中发颤。」

《吕振中译》「扫罗看见非利士人的军兵，就惧怕，心中颤抖得很。」

《原文字义》「惧怕」害怕，畏惧；「发颤」战兢，惊吓。

《文意注解》「扫罗看见非利士的军旅就惧怕，心中发颤」：『心中发颤』指恐惧战兢，其原因包括：(1)非利士的阵容强大；(2)撒母耳已经死了；(3)大卫投奔非利土地，甚至可能加入敌营。

《话中之光》 (一)战斗开始时，大卫和扫罗都陷入了困境。大卫莫名奇妙地站在把刀指向同族以色列人的立场(参 1, 2 节)，相反扫罗因恐惧非利士庞大的兵力而堕落成求问交鬼妇人的人(参 3~7 节)。两个人的这种困境都是由于他们所犯下的罪恶导致的(参撒上十五 10~35；十九 10；二十二 18~19；二十七 1)。虽然这两个人在神面前是同样的罪人，但结果一个人得救——大卫(参撒上二十九 11；三十 18)，另一个人却遭到弃绝——扫罗(参 19 节；三十一 4~6)。当我们思想神在救赎事工中显明的拣选的原则时(参撒上二十四 40~41；罗九 10~13)。如果我们想到这种救赎的原则的话，得救的信徒就一点都不能骄傲，也没有资格藐视被弃绝的人，只能扬声赞美神救赎我们的恩典(参弗一 6, 12, 14；二 8~10)。

【撒上二十八 6】「扫罗求问耶和华，耶和华却不藉梦，或乌陵，或先知回答他。」

《吕振中译》「扫罗求问永恒主，永恒主却没有藉着梦，没有藉着乌陵，也没有藉着神言人而回答他。」

《原文字义》「求问」要求，询问；「乌陵」亮光，一块石头。

《文意注解》「扫罗求问耶和华，耶和华却不藉梦，或乌陵，或先知回答他」：『梦』指睡梦中看见异象；『乌陵』指以弗得胸牌里的乌陵和土明两块玉石(参出二十八 30)，藉以明白神的旨意；『先知』指神

的发言人，表达神的心意。

《话中之光》 (一)不管是用甚么方法，神都没有回答扫罗。为甚么？因为神已经完全的弃绝了扫罗，因为扫罗一次又一次，一次又一次的，不是不知道得罪神，但就是不肯悔改。神给他许多的机会，他都拒绝，所以神现在就把他带到尽头。

(二)恶人自作自受。扫罗杀害祭司(参撒上二十二 11~22)，大祭司亚比亚他带着以弗得逃奔大卫(参撒上二十三 6)。因此他得不到从神而来的指引。他早已因自己的不顺从而被神离弃(参撒上十五 1~23)。这样的事实告诉我们应当趁「可寻找的时候」寻求神(赛五十五 6；林后六 12)。

(三)「扫罗求问耶和華」，这句话与代上十 14 说扫罗没有求问耶和華并不矛盾。因为「求问」的完整意思是：(1)求问信息；(2)接受回答；(3)全心地照回答遵行。而扫罗在这里的求问，仅是为了探听消息，却无意遵从神的旨意，所以他在此虽有求问的举动，却没有求问的完整过程。鉴于这种局面，神选择不给予这位王所寻求的信息。

(四)扫罗在吉甲曾故意地拒绝等候耶和華的旨意(参撒上十三 8~14)，也拒绝接受任何与他这位君王的想法相反的信息。他曾有权使用挪伯的帐幕，但是他已杀害了祭司们。因为扫罗已经自愿选择随从他自己的意见，所以神就允许他这样自食其果。要是他悔改并顺从的话，神就会把他的错误变为成功的踏脚石。扫罗的经验例证了这个真理：「人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)。

【撒上二十八 7】「扫罗吩咐臣仆说：“当为我找一个交鬼的妇人，我好去问她。”臣仆说：“在隐多珥有一个交鬼的妇人。”」

《吕振中译》「扫罗就对臣仆说：『要为我寻找一个有特质能交鬼的女人，我好去见她，去寻问她。』臣仆说：『看哪，在隐多珥有一个有特质能交鬼的女人呢。』」

《原文字义》「交鬼(原文双字)」女巫(首字)；鬼魂(次字)；「隐多珥」居住之泉。

《文意注解》「扫罗吩咐臣仆说：当为我找一个交鬼的妇人，我好去问她」：扫罗走投无路，竟然转而去求助于他原先所禁止的女巫(参 3 节)，目的是要招唤撒母耳的灵魂上来(参 11 节)，但他这个作法反而加速他的灭亡。

「臣仆说：在隐多珥有一个交鬼的妇人」：『隐多珥』位于摩利山的北麓，而非利士人安营的书念就在摩利山的西南方(参阅 4 节注解)。

《话中之光》 (一)本来是扫罗禁止在以色列中有交鬼的(求问死人)和行巫术的事(参 3 节)，但是他在窘迫之中，自己竟然前去求问。他虽然将交鬼的罪从国境内除去，却没有从他心里除掉。我们可能大声指摘别人犯罪，但是，如果我们的内心没有改变，罪就会卷土重来。知道甚么对且谴责不对的，并不能取代你去做应当做的善事。

(二)扫罗见到非利士人的势力甚大就去求问女巫。在生活中遇到艰难阻碍时，我们应当按照神的引导并倚靠祂。从扫罗身上我们看到，不寻求神而另想别的方法求救，只会带来祸患。

【撒上二十八 8】「于是扫罗改了装，穿上别的衣服，带着两个人，夜里去见那妇人。扫罗说：“求你用交鬼的魔术，将我所告诉你的死人，为我招上来。”」

〔吕振中译〕「于是扫罗化了装，穿上别的衣服就走，有两个人跟随他，夜里去见那女人，说：『请为我用交鬼法术、将我所向你告诉你的死者、给我招上来。』」

〔原文字义〕「改了装」乔装；「法术」施行占卜。

〔文意注解〕「于是扫罗改了装，穿上别的衣服，带着两个人，夜里去见那妇人」：『改了装』指乔装成普通人的模样。

「扫罗说：求你用交鬼的法术，将我所告诉你的死人，为我招上来」：『用交鬼的法术』即指请她施法招魂。

〔话中之光〕 (一) 当人不信靠神、又没有人可以倚靠的时候，也常常会病急乱投医，求神拜佛，寻找撒但的帮助。寻找交鬼的和行巫术的人是神严禁的属灵的奸淫行为(参利十九 31；申十八 9~14)。信徒当面临急迫的状况时，应根据圣经话语更加信靠神。

【撒上二十八 9】「妇人对他说：“你知道扫罗从国中剪除交鬼的和行巫术的。你为何陷害我的性命，使我死呢？”」

〔吕振中译〕「那女人对他说：『哎，你自己也知道扫罗所作的：他怎样从国中剪灭了交鬼的和行巫术的；你为甚么设了陷阱要害我的性命于死地呢？』」

〔原文字义〕「剪除」砍掉，除去；「陷害」敲打，打倒。

〔文意注解〕「妇人对他说：你知道扫罗从国中剪除交鬼的和行巫术的」：请参阅 3 节注解。

「你为何陷害我的性命，使我死呢？」：『陷害我』意指因违令而被处罚。

【撒上二十八 10】「扫罗向妇人指着耶和华起誓说：“我指着永生的耶和华起誓，你必不因这事受刑。”」

〔吕振中译〕「扫罗指着永恒主向那女人起誓说：『我指着永活的永恒主来起誓，你一定不会因这事而受罪罚的。』」

〔原文字义〕「受」遇见，临到；「刑」刑罚。

〔文意注解〕「扫罗向妇人指着耶和华起誓说：我指着永生的耶和华起誓，你必不因这事受刑」：『指着耶和华起誓』意指奉神的名起誓，表示向神负责；『必不因这事受刑』这话表示：(1) 决不走露风声或作见证；(2) 暗示他有权力免除罪刑。

【撒上二十八 11】「妇人说：“我为你招谁上来呢？”回答说：“为我招撒母耳上来。”」

〔吕振中译〕「那女人说：『我须为你招上谁来呢？』扫罗说：『你为我招上撒母耳来。』」

〔文意注解〕「妇人说：我为你招谁上来呢？回答说：为我招撒母耳上来」：『招撒母耳上来』扫罗认为撒母耳是最亲近神的先知，所以知道神的旨意。

〔话中之光〕 (一) 扫罗相信撒母耳是先知，知道神的旨意，所以找交鬼的妇人来「招撒母耳上来」。但他在撒母耳生前却不肯顺服撒母耳所传达的神的命令。活在肉体里的人就是这样矛盾，「因为，立志为善由得我，只是行出来由不得我」(罗七 18)。

【撒上二十八 12】「妇人看见撒母耳，就大声呼叫，对扫罗说：“你是扫罗，为什么欺哄我呢？”」

〔吕振中译〕「那女人看着扫罗（传统：撒母耳），就大声喊叫，对扫罗说：『你为甚么哄骗我？你就是扫罗呀！』」

〔原文字义〕「欺哄」欺骗，诡计。

〔文意注解〕「妇人看见撒母耳，就大声呼叫，对扫罗说：你是扫罗，为什么欺哄我呢？」：『看见撒母耳』妇人大概没有见过撒母耳，仅根据扫罗的要求，认为所招上来的就是撒母耳的魂；『你是扫罗』这是因为看见撒母耳的气势非凡，而联想到对方就是扫罗王。

〔问题改正〕交鬼的妇人所招上来的真的是撒母耳么？或者说真的撒母耳死后能被交鬼的妇人招请上来么？圣经学者有两种彼此相反的答案。

赞成是**真撒母耳**的，理由如下：(1)交鬼的妇人「大声呼叫」(本节)，表示她所看见的景象非同凡响，出乎意外，不是平常的骗局；(2)本章所记载那撒母耳预言的结局(参 16~19 节)完全正确，与后来所发生的事实相符合；(3)摩西在死后也曾在变化山上显现(参太十七 1~8)。

认为是**假撒母耳**的，理由如下：(1)圣徒死后的灵魂，安息在阴间的乐园里(参路十六 23；诗十六 10)，不可能被邪术随意打扰的；(2)撒但既是这世界的王，它手下的邪灵也有超自然的能力，能够预知人世间所要发生的事情，说出符合事实的预言(参路四 41)；(3)圣经本身定罪扫罗利用交鬼的妇人招请撒母耳的举动(参代上十 13~14)，表示这不是神所许可的事情。

笔者本人支持是**假撒母耳**的看法，因为这种看法是根据「原则」，而不是根据「现象」。

〔话中之光〕(一)除了摩西和以利亚曾在变像山上出现之外，圣经再没有记述有别的死人重临人间的事例。这两人的离世都有独特之处：以利亚根本没有死(参王下二 11~12)；而摩西死后被神亲自埋葬(参申三十四 5~6)，人最终找不到他的尸体(参犹 9)，或许他的身体经过特别的处置，具备类似复活一般的永恒体质。更何况他们二人的出现是身负特别使命，分别代表着律法和先知的身分与主耶稣谈论祂去世的事(参路九 30~31)，是关乎人类救赎的大计。

(二)从扫罗求问交鬼之妇人的事件，对今日信徒有几点应用：(1)一位神的仆人在开始事奉时蒙神拣选与赐福，不一定能保证日后会成功。持守对神的纯真与忠贞，是唯一能完成属灵长跑的秘诀；(2)人不能舍本逐末，在没有解决基本的属灵问题之先，试图追求一些外表的、超然的现象(有些根本是违反神心意的现象)。若没有调整人与神之间的关系，一切的代替品只属治标而不治本；(3)信徒在与鬼灵界接触的事上(如看相、算命、用星座或在庙中抽签等)必须特别谨慎。神在旧约颁布这些禁令，表明灵界争战十分猛烈，直到新约时代亦没有两样(参林后六 14~18；弗六 10~18)，我们不能掉以轻心。

【撒上二十八 13】「王对妇人说：“不要惧怕，你看见了什么呢？”妇人对扫罗说：“我看见有神从地里上来。”」

〔吕振中译〕「王对那女人说：『不要惧怕；你看见了甚么？』那女人对扫罗说：『我看见有神魂从地里上来。』」

〔原文字义〕「神」像神的。

〔文意注解〕「王对妇人说：不要惧怕，你看见了什么呢？妇人对扫罗说：我看见有神从地里上来」：

『神』这个字在圣经里有时用于真神，也有时用于假神，此处泛指超自然的灵。

《话中之光》 (一)根据圣经话语，招魂术是恶灵的工作，撒但的骗局：(1)招魂本身根本不能成立。圣经说人死后魂即刻就迁到与地上的世界不同的地方(阴间)，不能与地上的世界交通(参路十六 19~31；二十三 43；林后五 1)。因此如果真能招魂的话，那绝对不能看成是已故人的魂，只不过是装扮成已故人之魂的撒但；(2)招魂者只是撒但的工作的工具。进一步，招魂者阻碍、迷惑人与神之间正确的交通，我们神的百姓决不能容忍这一行为(参申十八 10~11)。

(二)马丁路得和加尔文说，那招上来的，乃是披着撒母耳的形体出现的撒但。

【撒上二十八 14】「扫罗说：“他是怎样的形状？”妇人说：“有一个老人上来，身穿长衣。”扫罗知道是撒母耳，就屈身，脸伏于地下拜。」

《吕振中译》「扫罗问那女人说：『他的形状怎样？』那女人说：『有一个老人上来，身披长袍。』扫罗知道是撒母耳，就俯身，面伏于地而下拜。」

《原文字义》「形状」形状，样式；「屈身」低头。

《文意注解》「扫罗说：他是怎样的形状？妇人说：有一个老人上来，身穿长衣」：『老人...身穿长衣』好像撒母耳生前穿祭司袍的样子。

「扫罗知道是撒母耳，就屈身，脸伏于地下拜」：扫罗自己并没有看见撒母耳，而是根据妇人的话推测是撒母耳，因此屈身俯伏在地向他下拜。

《话中之光》 (一)扫罗并没有亲眼看到「撒母耳」(参 12 节)，而是听交鬼的妇人说「身穿长衣」，就以为是「撒母耳」。人死后的灵魂都在阴间(参诗十六 10)，不会在世界上活动。既然神已经不回答扫罗的求问了(参 6 节)，怎么会允许先知撒母耳的灵魂来回答扫罗呢？交鬼的妇人怎么能指挥得动神的先知呢？因此，这个「撒母耳」很可能是邪灵的假冒。

(二)如果设想神圣的能力会被赐给一个把撒母耳从他安息之所召上来的巫师，就会与每一个正义原则相反。认为已经禁止任何巫术的神(参申十八 10~12)会屈服于一个灵媒的请求，并搅扰祂已睡的圣徒撒母耳，必是完全不可思议的。但是因为撒但有能力在旷野以一位光明天使的形像出现在耶稣面前，所以他或他的代理如蒙允许也能既在形像上又在声音上扮演撒母耳。魔鬼抓住了这个机会用命运的讽刺来嘲弄扫罗。一度曾逼迫这种妖术的拥护者的人，现在竟在那种能力前屈膝求助了。

【撒上二十八 15】「撒母耳对扫罗说：“你为什么搅扰我，招我上来呢？”扫罗回答说：“我甚窘急，因为非利士人攻击我，神也离开我，不再藉先知或梦回答我。因此请你上来，好指示我应当怎样行。”」

《吕振中译》「撒母耳对扫罗说：『你为甚么搅扰我，把我招上来？』扫罗说：『我非常困难；非利士人对我作战，神又离开我，不再由神言人经手、也不再藉着梦来回答我；因此我请你来指示我该怎样行。』」

《原文字义》「搅扰」激动，使烦恼；「窘急」捆绑，系住；「指示」认识。

《文意注解》「撒母耳对扫罗说：你为什么搅扰我，招我上来呢？」：『为什么搅扰我』质问扫罗为何打扰他的安息，这话也显示这个撒母耳乃是假的。

「扫罗回答说：我甚窘急，因为非利士人攻击我」：『我甚窘急』原文意思是「我正处于巨大的灾难」。

「神也离开我，不再藉先知或梦回答我。因此请你上来，好指示我应当怎样行」：扫罗的话显示神已经弃绝了他，使他走投无路。

《话中之光》 (一)「招我上来」这话也破解了一般基督徒的迷思，认为人死后灵魂会立刻上天堂，而不是下阴间。撒母耳一生为神所重用，比其他圣徒更该上天堂，而不是下阴间。但所有的人死后都是先到阴间，必须等到基督再来才会复活被提，在空中与主相遇(参帖前四 16~17)。这个道理，撒但也知道，所以如此装扮。

【撒上二十八 16】「撒母耳说：“耶和华已经离开你，且与你为敌，你何必问我呢？”」

《吕振中译》「撒母耳说：『永恒主既已离开了你，跟你为敌，为甚么还问我呢？』」

《原文字义》「为敌」对手。

《文意注解》「撒母耳说：耶和华已经离开你，且与你为敌，你何必问我呢？」：『与你为敌』神与人为敌，表示这人不能期望从神得到任何帮助(参雅四 4)。

【撒上二十八 17】「耶和华照祂藉我说的话，已经从你手里夺去国权，赐与别人，就是大卫。」

《吕振中译》「永恒主已照由我经手所说的话来办你（传统：他）；永恒主已从你手中撕去了国权，给你邻近的人大卫。」

《原文字义》「夺去」撕碎；「国权」王国，主权。

《文意注解》「耶和华照祂藉我说的话，已经从你手里夺去国权，赐与别人，就是大卫」：『夺去国权』意指夺去王位。

【撒上二十八 18】「因你没有听从耶和华的命令，祂恼怒亚玛力人，你没有灭绝他们，所以今日耶和华向你这样行，」

《吕振中译》「因为你没有听永恒主的声音，没有向亚玛力人执行永恒主的烈怒，永恒主今天纔向你行这样的事。」

《原文字义》「恼怒(原文双字)」忿怒(首字)；怒气，鼻孔(次字)；「亚玛力人」山谷的居住者。

《文意注解》「因你没有听从耶和华的命令，祂恼怒亚玛力人，你没有灭绝他们，所以今日耶和华向你这样行」：『恼怒亚玛力人』亚玛力人所行的不单是阻挡神所要作的，并且还在乘人之危来伤害人，那是双重的可厌(参申二十五 18)，故此神恼怒他们；『你没有灭绝他们』扫罗没有遵从神的命令，生擒了亚玛力王亚甲，却在所当灭的物中，取了最好的牛羊(参撒上十五 8, 21)。

《话中之光》 (一)神实际上并没有成为扫罗的仇敌。祂只是允许收获与播种有同样的品质。扫罗现在的境况是他自己选择的结果。神已通过再三地发出警告与忠告尽可能拯救他免于灾难，但是扫罗坚持用他有限的判断反对神圣的指示。

【撒上二十八 19】「并且耶和华必将你和以色列人交在非利士人的手里。明日你和你众子必与我在一处了；耶和华必将以色列的军兵交在非利士人手里。」

〔吕振中译〕「并且呢、永恒主也必将以色列连你都交在非利士人手里；明天你和你儿子们就同我在一处了；永恒主必将以色列军兵交在非利士人手里。」

〔原文字义〕「交在」给，置，放。

〔文意注解〕「并且耶和华必将你和以色列人交在非利士人的手里」：神的第一个宣判，以色列人必会战败(参撒上三十一 1)。

「明日你和你众子必与我在一处了；耶和华必将以色列的军兵交在非利士人手里」：神的第二个宣判，扫罗和他的三个儿子必会被杀(参撒上三十一 6)。邪灵也可以预言未来(路四 41)。

备注：16~19 节撒母耳所说的话，后来虽然都应验了，但不能据此现象断定他是真撒母耳的灵，乃是邪灵冒充撒母耳说的，其论据请参阅 12 节**【问题改正】**。

〔话中之光〕(一)有些人认为这位「撒母耳」是真的，因为他重复了撒母耳以前说过的话(参撒上十三 14；十五 22~23)，但撒母耳也可以「装作光明的天使」(林后十一 14)，说出这番众所周知的话来。也有人认为这位「撒母耳」预言了「明日你和你众子必与我在一处了；耶和华必将以色列的军兵交在非利士人手里」，但邪灵也可以预言未来(参路四 41)。

(二)扫罗是一个易于冲动、刚愎自用的人。他在未获得权势之时，为人十分谦卑(参撒上九 21；十 22)，但一旦权势在握，就判若两人。他为要巩固自己的国位，不惜借刀杀人。他为人虚伪，两副面孔；反复无常，出尔反尔。当人走到穷途末路之际，往往会回转归向神。但扫罗却依然故我，不知悔改，让自己走到万劫不复的地步。

【撒上二十八 20】「扫罗猛然扑倒，挺身在地，因撒母耳的话甚是惧怕。那一昼一夜没有吃什么，就毫无气力。」

〔吕振中译〕「于是扫罗猛然仆倒，全身僵直在地上。他因撒母耳的话、非常惧怕，一点力气也没有了；因为他一昼一夜都没有吃饭。」

〔原文字义〕「猛然」加速，急切；「挺身(原文双字)」满，全长(首字)；身高(次字)；「气力」力量，能力。

〔文意注解〕「扫罗猛然扑倒，挺身在地，因撒母耳的话甚是惧怕」：『猛然扑倒，挺身』扫罗把出现在自己面前的邪灵误以为真撒母耳的灵，作为尊敬的表示屈身伏于地(参 14 节)；现在听到有关他的预言犹如听见死刑的宣布，自知结局到了，身心交瘁，以致他的身体支撑不住了。

「那一昼一夜没有吃什么，就毫无气力」：形容扫罗听到自己的噩耗便完全崩溃，失魂落魄，无心茶饭。

〔话中之光〕(一)扫罗把出现在自己面前的恶灵误以为真撒母耳的灵，作为尊敬的表示屈身伏于地(参 14 节)。结果得不到自己所期待的解决方法，反而从恶灵听到灭亡的预言(参 16~19 节)。他大大失望，挺身在地。这是远离神，随心所欲行事的堕落者扫罗悲惨结局(参撒上三十一 1~6)。现在扫罗落到了靠恶势力的帮助才可以延长生命的悲惨的处境，他成了一个毫无希望的存在(参弗二 1~3)。

【撒上二十八 21】「妇人到扫罗面前，见他极其惊恐，对他说：“婢女听从你的话，不顾惜自己的性命，遵从你所吩咐的。」

〔吕振中译〕「那女人到扫罗面前，见他非常惊惶，就对他说：『你看，婢女听你的话，冒险拚命，听你对我所说的话。』」

〔原文字义〕「惊恐」惊慌，害怕；「顾惜(原文双字)」放置，设立(首字)；手，把手(次字)。

〔文意注解〕「妇人到扫罗面前，见他极其惊恐，对他说：『极其惊恐』一旦知道末日已经临近，不免万分畏惧。」

「婢女听从你的话，不顾惜自己的性命，遵从你所吩咐的」：意指那妇人遵从扫罗的命令，不顾后果可能对自己不利，而招请撒母耳上来。

【撒上二十八 22】「现在求你听婢女的话，容我在你面前摆上一点食物，你吃了可以有气力行路。」

〔吕振中译〕「现在求你也听婢女的话，容我在你面前摆上一点食物给你吃，你走路纔有力气。』」

〔原文字义〕「一点」少许。

〔文意注解〕「现在求你听婢女的话，容我在你面前摆上一点食物，你吃了可以有气力行路」：现在为了恢复元气，必须进食，才能回去指挥全军面对非利士人。

【撒上二十八 23】「扫罗不肯，说：“我不吃。”但他的仆人和妇人再三劝他，他才听了他们的话，从地上起来，坐在床上。」

〔吕振中译〕「扫罗不肯，说：『我不吃。』但仆人逼着他，那女人也逼着他，他纔听了他们的话，从地上爬起来，坐在床上。」

〔原文字义〕「再三」冲破，突破。

〔文意注解〕「扫罗不肯，说：我不吃。但他的仆人和妇人再三劝他，他才听了他们的话，从地上起来，坐在床上」：『我不吃』这是一种自暴自弃的心态，属神的人无论遭遇到任何困境，千万不可效法他。

〔话中之光〕(一)实际上扫罗是那种自以为强大，遇到患难才明白自己不足的愚蠢的人(参箴二十四 10)。我们应该，时常认识到自己的软弱，越遇到困难越牢固地信靠神，从而克服任何困难(参箴二十四 16；林后十二 10)。

【撒上二十八 24】「妇人急忙将家里的一只肥牛犊宰了，又拿面抻成无酵饼烤了，」

〔吕振中译〕「那女人家里有一只厩中养肥的牛犊；她急忙给宰了；又拿面粉和和，烤成无酵饼，」

〔原文字义〕「抻成」揉搓。

〔文意注解〕「妇人急忙将家里的一只肥牛犊宰了，又拿面抻成无酵饼烤了」：『急忙』意指争取时间尽快把对方送走，以免被他问罪。

【撒上二十八 25】「摆在扫罗和他仆人面前。他们吃完，当夜就起身走了。」

（吕振中译）「端在扫罗和他仆人面前；他们就吃，当夜便起身走了。」

（原文字义）「摆在」拉近，靠近。

（文意注解）「摆在扫罗和他仆人面前。他们吃完，当夜就起身走了」：『起身走了』从此扫罗走进

叁、灵训要义

【假撒母耳预告扫罗的结局】

一、扫罗见情势危急便想求问神(1~6 节)：

1. 「非利士人聚集，来到书念安营；…扫罗看见非利士的军旅就惧怕，心中发颤」(4~5 节)：扫罗看见非利士的阵容强大而恐惧战兢。

2. 「扫罗求问耶和华，耶和华却不藉梦，或乌陵，或先知回答他」(6 节)：由于扫罗多次悖逆神，神拒绝他的求问。

二、扫罗转向交鬼的妇人(3, 7~10 节)：

1. 「扫罗曾在国内不容有交鬼的和行巫术的人」(3 节)：扫罗先前曾经严禁行巫。

2. 「扫罗吩咐臣仆说：当为我找一个交鬼的妇人，我好去问她。臣仆说：在隐多珥有一个交鬼的妇人」(7 节)：如今走投无路，竟转求巫术。

3. 「于是扫罗改了装，穿上别的衣服，带着两个人，夜里去见那妇人。妇人对他说：… 你为何陷害我的性命，使我死呢？」(8~9 节)：妇人拒绝行巫术。

4. 「扫罗向妇人指着耶和华起誓说：…你必不因这事受刑」(10 节)：不敬畏神的扫罗利用神的名消除那妇人的戒心。

三、假撒母耳预告扫罗战败被杀(11~19 节)：

1. 「妇人说：我为你招谁上来呢？回答说：为我招撒母耳上来」(11 节)：圣徒死后的灵，不可能被邪术随意打扰的。

2. 「妇人看见撒母耳，就大声呼叫，对扫罗说：你是扫罗，为什么欺哄我呢？」(12 节)：通灵术完全是一场邪灵的骗局，却反诬对方欺哄。

3. 「王对妇人说：不要惧怕，你看见了什么呢？妇人对扫罗说：我看见有神从地里上来」(13 节)：扫罗并没有看见，单凭妇人转诉。

4. 「扫罗说：他是怎样的形状？妇人说：有一个老人上来，身穿长衣。扫罗知道是撒母耳，就屈身，脸伏于地下拜」(14 节)：扫罗显出典型的迷信模样。

5. 「撒母耳对扫罗说：你为什么搅扰我，招我上来呢？」(15 节)：真撒母耳不可能被邪术搅扰。

6. 「撒母耳说：耶和华已经离开你，且与你为敌，你何必问我呢？耶和华照祂藉我说的话，已经从你手里夺去国权，赐与别人，就是大卫。因你没有听从耶和华的命令，祂恼怒亚玛力人，你没有灭绝他们，所以今日耶和华向你这样行」(16~18 节)：假撒母耳转述真撒母耳生前所说的话，邪灵有此

能力。

7.「并且耶和华必将你和以色列人交在非利士人的手里。明日你和你众子必与我在一处了；耶和华必将以色列的军兵交在非利士人手里」(19 节)：假撒母耳预告以色列人必会战败，扫罗父子全部被杀，邪灵也有此能力。

四、扫罗闻讯后浑身乏力，僵直如死(20~25 节)：

1.「扫罗猛然扑倒，挺身在地，因撒母耳的话甚是惧怕。那一昼一夜没有吃什么，就毫无气力」(20 节)：扫罗听到自己的噩耗便完全崩溃。

2.「现在求你听婢女的话，容我在你面前摆上一点食物，你吃了可以有气力行路」(22 节)：扫罗吃了交鬼妇人的食物后，回战场赴死。

撒母耳记上第二十九章注解

壹、内容纲要

【大卫得免与以色列人对敌】

- 一、大卫随亚吉加入非利士阵营(1~2 节)
- 二、大卫不被非利士众首领接纳(3~5 节)
- 三、亚吉被迫命大卫等人回非利土地(6~11 节)

贰、逐节详解

【撒上二十九 1】「非利士人将他们的军旅聚到亚弗；以色列人在耶斯列的泉旁安营。」

（吕振中译）「非利士人将他们的众军兵集合到亚弗；以色列人则在一个水泉旁扎营：那水泉是在耶斯列。」

（原文字义）「军旅」军旅，军营，营盘；「亚弗」围住；「耶斯列」神栽种。

（文意注解）「非利士人将他们的军旅聚到亚弗」：『亚弗』位于约帕的东北东方约 18 公里，示罗的西方约 35 公里，靠近雅孔河的主要源头。非利士人的军队先到亚弗集合，然后转进到书念安营(参撒上二十八 4)。

「以色列人在耶斯列的泉旁安营」：『耶斯列』位于他纳的东北方约 12 公里，米吉多的东北东方约 14 公里。以色列人的军队则在基利波山(参撒上二十八 4)北麓的哈律泉旁，又名耶斯列的泉旁安营。

（话中之光）(一)这次是非利士人为了洗刷以前多次失败的耻辱(参撒上十四 12~22；十七 41~54；十

九 8)，并实现对迦南地的支配，而发动战争，深入以色列人的腹地。另一面，以色列人在扫罗的暴政下，军队的士气极其低落，因此战争虽未开始，却败局已定。凡没有与神建立正确的关系的人，只有绝望、死亡和失败(参申二十八 25，66~67)。

【撒上二十九 2】「非利士人的首领各率军队，或百或千，挨次前进。大卫和跟随他的人同着亚吉跟在后边。」

〔吕振中译〕「非利士人的霸主、各带军兵，有的一百，有的一千，挨次前进；大卫和跟随的人、同着亚吉、在后头跟着。」

〔原文字义〕「首领」统治者，轮轴；「挨次前进」往前，经过。

〔文意注解〕「非利士人的首领各率军队，或百或千，挨次前进」：『非利士人的首领』共有五大首领(参撒上六 17~18)，亚吉是其中之一；『挨次前进』意指有规则地按着次序行进。

「大卫和跟随他的人同着亚吉跟在后边」：『同着亚吉』大卫被任命为亚吉的护卫长(参撒上二十八 2)，当然要随身行进。

〔话中之光〕(一)大卫没有寻求神的带领，就「逃奔非利土地」(参撒上二十七 1)，靠着自己的小聪明(参撒上二十七 11)，把迦特王亚吉耍得团团转(参撒上二十八 2)，在「一年零四个月」(撒上二十七 7)里得着了表面上的平安。结果神却等他耍够了以后，兴起环境，让大卫「聪明反被聪明误」，陷入了窘境。我们也常常自作主张，结果也是聪明反被聪明误，这时唯一的出路只能是仰望神；如果是用另一个自作主张来弥补前一个自作主张，结果只会错上加错。

(二)大卫寻求神旨意之外的平安，却自陷于进退维谷。非利士人与以色列人将有战事，大卫的立场，立即发生问题：他是站在哪一边？基督徒失去应有的立场，也会有同样的困难。虽然弟兄之间的分争，是不理想的事，但逾越了真理的界域，遇到伦理的抉择，更会陷于惶惑的境地。

(三)大卫既然已经置身非利士的阵营中，来时容易，现在就难以抽身而退；但顺势前进，将是永远的后悔。基督徒也是如此。神把你我摆在一个环境，受对付，受磨练，是要造就我们，成就祂合用的器皿，预备遵行祂的旨意。这过程常是不理想的，甚至是不合理，不公义的。但所遭遇的是出于主，我们没有权利向主抗议，神不容你审判扫罗。「所以你们要自卑，服在神大能的手下，到了时候，祂必叫你们升高」(彼前五 6)。不过很多时候，基督徒想要逃避十字架，必然带来更多的烦恼。如不及时回头，还要有更大的损害。

【撒上二十九 3】「非利士人的首领说：“这些希伯来人在这里作什么呢？”亚吉对他们说：“这不是以色列王扫罗的臣子大卫吗？他在我这里有些年日了。自从他投降我，直到今日，我未曾见他有过错。”」

〔吕振中译〕「非利士人的统领说：『这些希伯来人是甚么东西？』亚吉对非利士人的统领说：『这不是以色列王扫罗的臣仆么？他在我这里有些年日了；自从他流落来投、直到今日、我未曾见他有甚么过错阿。』」

〔原文字义〕「希伯来人」过河的人，来自远处的人；「投降」倒下，俯伏在地；「过错」任何事物。

〔文意注解〕「非利士人的首领说：这些希伯来人在这里作什么呢？」：『希伯来人』是指亚伯拉罕(参

创十四 13)的直系后裔，以色列人的别称；『在这里作什么』意指他们跟你有甚么关系。

「亚吉对他们说：这不是以色列王扫罗的臣子大卫吗？他在我这里有些年日了」：『有些年日了』至少将近一年零四个月(参撒上二十七 7)。

「自从他投降我，直到今日，我未曾见他有过错」：『他投降我』意指大卫投靠亚吉(参 6 节)；『未曾见他有过错』意指从他所作所为找不出任何叫我不满意的事物(参 6 节)。

《话中之光》 (一)大卫在避难地过着警醒的生活，不愧为信神的人。这个事实向我们基督徒启示如下圣经生活的原则：(1)信徒不论处在什么地方，要以自己正直而真实的生活成为世上的光和盐(参太五 13~16)，对那些不信神并乖僻的上司，信徒也应如同侍奉神一样真实地侍奉他们(参彼前二 18)。像这样，用实践生活侍奉神的人，才是拥有真正信心的人(参雅二 26)，才是蒙神和人称许的人(参撒上十四 18)。

(二)「非利士人的首领」们不早也不晚，偏偏在此时发现了大卫。「王的心在耶和华中，好像陇沟的水随意流转」(箴二十一 1)，神掌管非利士首领们的心，从窘境中救出了祂的受膏者，体贴地打开了逃脱之门。神也愿意怜悯每一个承认自己「聪明反被聪明误」的人，只要我们诚心悔改、谦卑接受神的光照，「神所赐、出人意外的平安必在基督耶稣里保守你们的心怀意念」(腓四 7)。

(三)世俗的人对基督徒品德及一切，比基督徒自己还要敏感。这些希伯来人在这里作什么呢？「希伯来」原意为「逾越」，他们是不与人同伙的，将自己分别出来，借着主的恩典就是我们主耶稣的死而使众信徒分别为圣，我们已经出死入生了。我们从黑暗的权势被拯救出来，得以迁入神爱子的国度。祂的十字架使我们从世人中出来，分别为圣，但是这呼召多时不被注意。我们怕人，与主的仇敌混在一起。

(四)如果信徒任意在娱乐场所之中，教会的长老执事也参与不虔者的欢乐群里，会引起人们询问：这些希伯来人在这里作什么？「以利亚，你在这里作什么？」神也要质问，世界的声音，有时也成为属神之人反省的时机。

【撒上二十九 4】「非利士人的首领向亚吉发怒，对他说：“你要叫这人回你所安置他的地方，不可叫他同我们出战，恐怕他在阵上反为我们的敌人。他用什么与他主人复和呢？岂不是用我们这些人的首级吗？」

《吕振中译》「非利士人的统领恼怒亚吉，说：『你要叫这人回你所分派他的地方去，不可叫他同我们下战场，免得他在战场上变为敌挡我们的。这家伙要用甚么去讨他主上的喜悦呢？岂不是用我们这些人的脑袋么？』」

《原文字义》「发怒」怒气冲冲；「安置」照料，指派；「复」满意，悦纳。

《文意注解》「非利士人的首领向亚吉发怒，对他说：你要叫这人回你所安置他的地方，不可叫他同我们出战，恐怕他在阵上反为我们的敌人」：『你所安置他的地方』即指洗革拉(参撒上二十七 6)；『在阵上反为我们的敌人』意指临阵倒戈相向(参撒上十四 21)。

「他用什么与他主人复和呢？岂不是用我们这些人的首级吗？」：『与他主人复和』意指讨他主人的欢心；『我们这些人』意指非利士人的五大首领(参阅 2 节注解)；『首级』指割下敌酋的头献功。

《话中之光》 (一)非利士人的首领们记取从前在密抹战役中，被希伯来人倒戈相向(参撒上十四 21)，

导致非利士军溃散的失败教训，因此不容大卫参与战事。虽然大卫之所以不能参加基比亚战役的终极原因，还是因为引导他的神大能的作为(参申二十九 29；太十 29~31)，但这也给我们属神的人反面的教训，不要神的世人尚且能够从失败中学习功课，我们要神、爱神的基督徒，岂可重蹈覆辙呢？！

【撒上二十九 5】「从前以色列的妇女跳舞唱和说：‘扫罗杀死千千，大卫杀死万万’，所说的不是这个大卫吗？」

〔吕振中译〕「从前以色列妇女们舞蹈唱和着说：“扫罗击杀其千千，大卫击杀其万万，”不是指着大卫这人而说的么？」

〔原文字义〕「唱和」回答，回应。

〔文意注解〕「从前以色列的妇女跳舞唱和说：扫罗杀死千千，大卫杀死万万，所说的不是这个大卫吗？」：请参阅撒上十八 7 注解。

〔话中之光〕(一)「扫罗杀死千千，大卫杀死万万」这一句称赞的话，当日引致扫罗妒忌的心，今日又引起非利士人首领的猜疑心。的确，「人的称赞也试炼人」(箴二十七 21)。当众赞美的话，往往会引起反效果，慎之慎之！

【撒上二十九 6】「亚吉叫大卫来，对他说：“我指着永生的耶和华起誓，你是正直人。你随我在军中出入，我看你甚好。自从你投奔我到如今，我未曾见你有什么过失，只是众首领不喜悦你。」

〔吕振中译〕「亚吉把大卫叫来，对他说：『我指着永活的永恒主来起誓：『你是正直人；你跟着我在军营中出入、我看得很满意；自从你来我这里、直到如今、我未曾见过你有什么坏处；只是众霸主却不喜欢你。』」

〔原文字义〕「正直人」笔直的，正确的；「过失」坏的，恶的。

〔文意注解〕「亚吉叫大卫来，对他说：我指着永生的耶和华起誓，你是正直人」：『指着永生的耶和华起誓』亚吉以大卫的神起誓并不表示他笃信耶和华，而是表示对大卫的尊重；『正直人』表示赞赏大卫的行事为人没有诡诈和欺骗。

「你随我在军中出入，我看你甚好。自从你投奔我到如今，我未曾见你有什么过失，只是众首领不喜悦你」：『自从你投奔我到如今，我未曾见你有什么过失』请参阅 3 节注解。

〔话中之光〕(一)「我指着永生的耶和华起誓，」连不信的外邦人，也会说出貌似敬畏神的体面话。我们信徒在教会中，千万不可单凭一个信徒或甚至一个传道人口中所说的属灵话，而断定对方是否敬畏神，而应当好好观察他的行事为人，因为「口是心非」的是人何其多！「言行不符」的信徒和传道人也并不在少数！

【撒上二十九 7】「现在你可以平平安安地回去，免得非利士人的首领不欢喜你。」

〔吕振中译〕「那么你现在尽管回去，安心地去，免得你所作的、非利士人的霸王不喜欢。」

〔原文字义〕「平平安安地」平安，和平，健全；「不欢喜(原文三字)」做，制作(首字)坏的，恶的(次字)；眼目(末字)。

〔文意注解〕「现在你可以平平安安地回去，免得非利士人的首领不欢喜你」：『平平安安地回去』意指默默地遵从众首领的决定，不要节外生枝。

〔话中之光〕(一)大卫在困窘当中，神给他开了一条出路：亚吉见证他「如同神的使者一般」(参9节)，只是不合于反对神百姓的行列之中，叫他「现在你可以平平安安的回去」，到所给他安置的地方。神的恩典，为属祂的人开一条出路。这时，如果只说大卫「如释重负」，还是过分的轻描淡写，他的心情必像逃脱监狱的死囚。遵守神的真理，虽临死地，却免得陷于伦理的困境。

【撒上二十九 8】「大卫对亚吉说：“我作了什么呢？自从仆人到你面前，直到今日，你查出我有什么过错，使我不去攻击主我王的仇敌呢？”」

〔吕振中译〕「大卫对亚吉说：『我作了甚么呢？自从仆人在你面前以来、直到今日、你查出我有甚么事情使我不去攻打我主我王的仇敌呢？』」

〔原文字义〕「查出」找到，到达；「过错」(原文无此字)。

〔文意注解〕「大卫对亚吉说：我作了什么呢？自从仆人到你面前，直到今日，你查出我有什么过错，使我不去攻击主我王的仇敌呢？」：意指我有甚么事让你不放心，以致不能参与战事。

【撒上二十九 9】「亚吉说：“我知道你在我眼前是好人，如同神的使者一般；只是非利士人的首领说：‘这人不可同我们出战。’」

〔吕振中译〕「亚吉回答大卫说：『我知道你在我面前很好，如同神的使者一般；只是非利士人的统领却说：“这人不可同我们上战场”；』」

〔原文字义〕「好人」好的，令人愉悦的；「出」上升，攀登。

〔文意注解〕「亚吉说：我知道你在我眼前是好人，如同神的使者一般」：『如同神的使者』是客套话，形容大卫是无可指责的好人。

「只是非利士人的首领说：这人不可同我们出战」：意指问题不是我，而是其他的众首领。

【撒上二十九 10】「故此你和跟随你的人，就是你本主的仆人，要明日早晨起来，等到天亮回去吧！」

〔吕振中译〕「故此你和你主上的仆人、就是同你一道来的、明日早晨要早早起来；去到我所分派你们去的地方，不要怀着恶意，因为在我面前总是好的；不过你们早晨要早早起来，天亮了就走。」

〔原文字义〕「天亮」变辆，照耀。

〔文意注解〕「故此你和跟随你的人，就是你本主的仆人，要明日早晨起来，等到天亮回去吧」：『你本主的仆人』意指他们原来是扫罗的仆人(参撒上二十二 2)。

【撒上二十九 11】「于是大卫和跟随他的人早晨起来，回往非利士地去。非利士人也上耶斯列去了。」

〔吕振中译〕「于是大卫和跟随的人清早起来，要在一早就走、回非利士人之地；非利士人也上耶斯列去了。」

〔原文字义〕「回」行走，去，来；「往」返回，转回。

(文意注解)「于是大卫和跟随他的人早晨起来，回往非利士地去」：『回往非利士地』指回到原居地。

「非利士人也上耶斯列去了」：『上耶斯列』指前往战场(参 1 节)。

(话中之光) (一)神允许大卫自作主张「逃奔非利士地」(撒上二十七 1)，又允许他「在非利士地住了一年零四个月」(撒上二十七 7)，让他在这一年多里非常清楚看到，自己仍然是一个满了残缺、诡诈的人(参撒上二十七 11)；也让他在进退两难之中，深刻地体会到自己的路是走不通的。但神量给大卫的功课都是有分寸的，神允许大卫陷入试探，却不允许他在试探里失落。所以在最关键的时刻，神就伸手解开了大卫的难处，让他可以离开战场，与扫罗的死一点也不相干。当我们承认自己无路可走、不再倚靠小聪明的时候，神也会显出祂的管理，借着环境给我们开一条出路。

叁、灵训要义

【神适时的解救】

一、「非利士人将他们的军旅聚到亚弗；以色列人在耶斯列的泉旁安营」(1 节)：非利士人聚集大军来攻击以色列。

二、「非利士人的首领各率军队，或百或千，挨次前进。大卫和跟随他的人同着亚吉跟在后边」(2 节)：大卫被迫参加非利士的阵营。

三、「非利士人的首领说：这些希伯来人在这里作什么呢？…你要叫这人回你所安置他的地方，不可叫他同我们出战」(3~4 节)：出于神手的安排，众首领不容大位上战场。

四、「亚吉叫大卫来，对他说：…现在你可以平平安安地回去，免得非利士人的首领不欢喜你」(6~7 节)：亚吉只好让大卫回去。

五、「于是大卫和跟随他的人早晨起来，回往非利士地去」(11 节)：大卫不得不回非利士地，这是出于神的美意，因为：(1)神不容许受膏的大卫与以色列人对敌；(2)及时回到洗革拉拯救家眷(参撒上三十 1~2, 18~19)；(3)大卫即将登基作犹大王(参撒下二 4)。

撒母耳记上第三十章注解

壹、内容纲要

【大卫追赶敌人并夺回人财】

一、发现洗革拉被亚玛力人洗劫焚毁(1~6节)

二、求问神能否追回，神说能(7~8节)

- 三、追赶途中遇见落单埃及少年仆人领到敌人所在(9~16节)
- 四、击杀敌人夺回人财(17~20节)
- 五、订立掳物平分律例并送礼给诸城长老(21~31节)

贰、逐节详解

【撒上三十 1】「第三日，大卫和跟随他的人到了洗革拉。亚玛力人已经侵夺南地，攻破洗革拉，用火焚烧，」

（吕振中译）「第三天大卫和跟随的人到了洗革拉，亚玛力人早已侵犯了南地和洗革拉了。他们击破了洗革拉，又放火烧城；」

（原文字义）「洗革拉」回绕；「亚玛力人」山间凹地的居民；「侵夺」侵袭，剥去，猛冲；「攻破」击打，打击。

（文意注解）「第三日，大卫和跟随他的人到了洗革拉」：『第三日』可能指第二天黄昏，以色列人以日落为次日的开始。洗革拉位于亚弗南方约 90 公里，大卫「早晨起来，回往非利土地去」（参撒上二十九 11），每天行军 45 公里，第二天晚上可以到达。

「亚玛力人已经侵夺南地，攻破洗革拉，用火焚烧」：『亚玛力人』属以扫后裔(参创三十六 15~16)的游牧民族，居住以东地南部，四处抢劫掳掠(参撒上三十 1~20)，是以色列人的世仇；『南地』指迦南地犹大境内的南部地区，别是巴以南一片贫瘠干地；『洗革拉』位于别是巴西北方约 22 公里，加萨东南方约 24 公里，基拉耳的谷中，原属犹大支派(参书十五 31)，后改归西缅支派(参书十九 5)，再后来被非利士人侵占，由迦特王亚吉赏给大卫(参撒上二十七 6)。

（话中之光） (一)大卫在洗革拉已经定居了「一年零四个月」（参撒上二十七 7），远离扫罗的威胁，环境安稳，还很得亚吉的器重。因此，洗革拉已经成了一个舒适的安乐窝，渐渐抹去了大卫的异象和使命。所以神允许亚玛力人「攻破洗革拉，用火焚烧」，把大卫从乐不思蜀的安乐窝里赶出去，准备上希伯仑去作王(参撒下二 1)。

(二)若是神允许非利士人的首领早一点让大卫回来，大卫就不能被赶出安乐窝；若是晚一点让大卫回来，他们也救不了这些家眷(参 19 节)。神所量给我们的难处，目的都是为了让我们学到功课，所以「你们所遇见的试探，无非是人所能受的。神是信实的，必不叫你们受试探过于所能受的；在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能忍受得住」（林前十 13）。

【撒上三十 2】「掳了城内的妇女和其中的大小人口，却没有杀一个，都带着走了。」

（吕振中译）「掳了其中的妇女和所有的人、无论大小，都没有杀死一人，只是带着上路走了。」

（原文字义）「掳了」掳掠；「人口」（原文无此字）。

（文意注解）「掳了城内的妇女和其中的大小人口，却没有杀一个，都带着走了」：『妇女和其中的大小人口』概指妇女、儿童；『却没有杀一个』目的可能是为了把她们卖作奴隶，实际上乃是神的眷顾。

(话中之光) (一)「却没有杀一个」, 最重要不能忽略的, 乃是神强有力的眷顾与保护。如果没有神的干预, 亚玛力人也许为报复曾被大卫所遭受的灾难(参撒下二十七 8~9)而造成流血事件。这里我们也能看到神保护自己所拣选的人, 周密地推进救赎事工的进程(参代上二十八 9; 诗四十四 21)。

【撒下三十 3】「大卫和跟随他的人到了那城, 不料, 城已烧毁, 他们的妻子儿女都被掳去了。」

(吕振中译)「大卫和跟随的人到了那城, 只见城已被火烧毁, 他们的妻子儿女都被掳了去。」

(原文字义)「烧毁」燃烧。

(文意注解)「大卫和跟随他的人到了那城, 不料, 城已烧毁, 他们的妻子儿女都被掳去了」: 意指发现城毁人空。

【撒下三十 4】「大卫和跟随他的人就放声大哭, 直哭得没有气力。」

(吕振中译)「大卫和跟随的人就放声大哭, 直哭到没力气哭。」

(原文字义)「放」举起;「大哭」哀号;「气力」力气, 力量。

(文意注解)「大卫和跟随他的人就放声大哭, 直哭得没有气力」: 『放声大哭』大卫一行人经过两天急行军, 已经精疲力尽, 只见城毁人空, 又不知道亲人的生死、敌人是谁、如何追击, 所以只能哀号; 『直哭得没有气力』即指「直到没有力气哭」。

【撒下三十 5】「大卫的两个妻, 耶斯列人亚希暖和作过拿八妻的迦密人亚比该, 也被掳去了。」

(吕振中译)「大卫的两个妻子、耶斯列人亚希暖、和那个作过迦密人拿八妻子的亚比该、也被掳了去。」

(原文字义)「耶斯列」神的播种;「亚希暖」我兄弟令人愉快;「拿八」愚顽;「迦密」花园地;「亚比该」我父是喜乐。

(文意注解)「大卫的两个妻, 耶斯列人亚希暖和作过拿八妻的迦密人亚比该, 也被掳去了」: 『亚希暖』是大卫的元配(参撒下二十七 3; 三十 5), 生子暗嫩(参撒下三 2); 『亚比该』是聪明俊美的妇人(参撒下二十五 3), 因着她的见识和口才, 阻止了大卫在盛怒下杀全家男丁泄恨(参撒下二十五 18~34), 元夫拿八死后改嫁大卫。

(话中之光) (一)人的尽头总是神的开始, 人到了不能伸展自己的时候, 神就开始工作了。也可以说, 人不让神作工神就不作, 神不勉强人一定要给祂工作的机会。甚么时候人停止了自己伸出来的手, 神就作工了。

【撒下三十 6】「大卫甚是焦急, 因众人自己的儿女苦恼, 说: “要用石头打死他。” 大卫却倚靠耶和華他的神, 心里坚固。」

(吕振中译)「大卫非常困苦; 因为众民各为自己的儿女而心里苦恼, 都说要拿石头打死大卫; 大卫却靠着永恒主他的神而刚强。」

(原文字义)「焦急」落入困境, 愁烦;「苦恼」苦, 愁苦;「坚固」坚定, 强壮。

〔文意注解〕「大卫甚是焦急，因众人为自己的儿女苦恼，说：要用石头打死他」：『甚是焦急』意指陷入几乎无策可解的困境；『要用石头打死他』面对这恶劣的情况，众人以大卫为发泄的对象，完全归咎于他。

「大卫却倚靠耶和華他的神，心里坚固」：意指大卫坚定地相信神必会使他否极泰来，解决他们当前的困境。

〔话中之光〕 (一)大卫在这样的困境中，并没有尝试自己去说服跟从他的人，反而将一切交托给神，而战胜了危机。依靠耶和華的人遇到困难时不依赖环境和人，而信靠所有现象背后的神。神向那些单单依靠自己的人提供超越人想象的力量和安慰(参诗五十 15；赛四十 31)。

(二)众人本来是为了安全才「逃奔非利士地」(撒上二十七 1)，结果反而变成一无所有、家破人亡，所以情绪再也不受控制了，怒气发作在大卫身上。此时大卫众叛亲离，自从逃亡以来，从未如此孤单、失败过。但也只有在这样的极度孤单和失败里，他才能单单向神倾诉：「求你转向我，怜恤我，因为我是孤独困苦。我心里的愁苦甚多，求你救我脱离我的祸患」(诗二十五 16~17)。

(三)神把大卫带到这样的穷途末路和内外交迫里，正是要预备他走向更高的得胜；因为人的道路只有走到尽头，才肯甘心跟随神的道路。因此，当整个环境都在压迫他的时候，大卫里面「却倚靠耶和華——他的神，心里坚固」。在过去的「一年零四个月」(撒上二十七 7)，大卫的里面都没有这个感觉，但现在神把他带到尽头了，人的聪明能力起不了作用了，他的里面反而苏醒了。

(四)跟随大卫的军兵，因为失去眷属而苦恼，于是开始反对他，甚至于想杀死他。他们不设法去援救，反而找人来出气；独有大卫倚靠神，心里坚定，着手寻求解救方法，而不谄过于别人。面对问题时请记住，找人来出气或抨击是毫无用处的，相反的，你要思考怎样解决问题。

(五)依靠耶和華心里坚固，这一句话实在是大卫最大的转机；依靠耶和華心里坚固，也是大卫蒙拯救的原因。亲爱的弟兄姊妹们，你现在也遇见危险焦急的大事么？在这样的时候，愿我们都效法大卫，「依靠耶和華心里坚固。」有首诗歌中的四句话对你我都有很大的帮助：「主啊！即或四围黑暗，尽是坎坷为难，但我仍要镇定安然，寻求你的心意」，当时大卫的灵确是如此。

【撒上三十 7】「大卫对亚希米勒的儿子祭司亚比亚他说：“请你将以弗得拿过来。”亚比亚他就将以弗得拿到大卫面前。」

〔吕振中译〕「大卫对亚希米勒的儿子祭司亚比亚他说：『请将神谕像给我拿过来。』亚比亚他就将神谕像拿过去到大卫面前。」

〔原文字义〕「亚希米勒」我兄弟是王，王的兄弟；「亚比亚他」我父真伟大；「以弗得」祭司服，外袍。

〔文意注解〕「大卫对亚希米勒的儿子祭司亚比亚他说：请你将以弗得拿过来。亚比亚他就将以弗得拿到大卫面前」：『祭司亚比亚他』他是大祭司家唯一的活口，投奔大卫(参撒上二十二 20~21)；『以弗得』是大祭司服，其上有乌陵和土明(参利八 7~8)，用来寻求神的旨意。

〔话中之光〕 (一)当大卫心里明亮起来的时候，立刻就领悟到一件事：人都是靠不住的，而神一直在那里等候我们去投靠。所以他的反应不是埋怨、不是叹息，而是对祭司说：「请你将以弗得拿过来」，

立刻「求问耶和华」。一旦属圣灵的大卫求问神，神就清清楚楚地回答，让大卫知道怎样行。属肉体的扫罗却求告无门(撒上二十八 6)，只能去问交鬼的妇人，这正是「获罪于天，无所祷也」。

(二)总有一个时候，我们也会来到人的尽头；但是专心仰望神的人，神一定能让我们看见一条出路。世人所看见的路都在地上，但我们看见的路却是通往天上，让我们能「四面受敌，却不被困住；心里作难，却不至失望」(林后四 8)。

【撒上三十 8】「大卫求问耶和华说：“我追赶敌军，追得上追不上呢？”耶和华说：“你可以追，必追得上，都救得回来。”」

〔吕振中译〕「大卫就求问永恒主说：『我可以追赶这群匪帮么？我追得上追不上呢？』永恒主对他说：『你可以追赶；一定追得上，并且一定抢救得来。』」

〔原文字义〕「追赶(原文双字)」追逐，追赶(首字)；在…之后(次字)；「必追得上(原文双同字)」追上。

〔文意注解〕「大卫求问耶和华说：我追赶敌军，追得上追不上呢？耶和华说：你可以追，必追得上，都救得回来」：神的回答非常清楚：(1)『可以追』意指不会无功而返；(2)『必追得上』意指还来得及去追；(3)『都救得回来』意指能击败敌人，救回全体被掳的人和财物。

〔话中之光〕(一)这节经文的重点在于表明大卫的信心。大卫的信仰出发点在于与神的对话和交通。他通过大祭司的以弗得与神作属灵的交通，结果这个行为成了胜利的关键。像这样信徒能时常持守有福的义路的关键是凡事与神交通，按照神的旨意生活(参罗十二 1~2；弗五 17)。

(二)除了神无形的特殊照顾之外，当大卫要求问神时，神就精确的回答，让大卫知道怎样行。比起扫罗走投无路(参撒上二十八 6)，只能去问交鬼的妇人，真是天壤之别。其实大卫这种遭遇是「恩典」，扫罗是的遭遇「正常」。神何必回答人的问题？不过我们都希望自己在神的恩典中。

【撒上三十 9】「于是大卫和跟随他的六百人来到比梭溪；有不能前去的就留在那里。」

〔吕振中译〕「于是大卫和跟随他的六百人就走，来到比梭溪谷；有余留的便停在那里。」

〔原文字义〕「比梭」欢欣的；「溪」水流，河谷。

〔文意注解〕「于是大卫和跟随他的六百人来到比梭溪；有不能前去的就留在那里」：『比梭溪』位于洗革拉南方约 20 公里，是犹大南地北部的一条旱溪，全长约 82 公里，从东南流向西北，在加萨南方约 8 公里处流入地中海。

〔话中之光〕(一)大卫作为领导者，他动用自己的全部 600 名兵力参加追击战，表明大卫智慧地控制住了部下们反叛(参 6 节)。当他们喊「用石头打死他」，引起骚乱时，如果大卫查出主谋，严惩的话，肯定会因内部分裂影响追击亚玛力人的行动。但大卫并没有在意别人的责难，而抑制自己的感情，惟独「依靠耶和华他的神，心里坚固」，力求依靠神的能力和智慧，解决自己所面临的危机。带领团体时，按照神的旨意治理比靠人自己的力量和手段更有效(参王上十二 12~15)。

【撒上三十 10】「大卫却带着四百人往前追赶；有二百人疲乏，不能过比梭溪，所以留在那里。」

〔吕振中译〕「大卫和四百人往前追赶；有二百人因为精疲力竭、不能过比梭溪谷，便停住了。」

〔原文字义〕「疲乏」困倦，衰弱。

〔文意注解〕「大卫却带着四百人往前追赶；有二百人疲乏，不能过比梭溪，所以留在那里」：『不能过比梭溪』比梭溪的河道是陡峭的峡谷，宽约 100 公尺，需要灵巧的身手爬下峭壁、再爬上去。

〔话中之光〕（一）大卫允许疲乏的 200 名休息。他虽然明知追击的紧急性，但并没有强求疲乏的人勉强参加行军。大卫相信只要神与剩下的 400 名同在，肯定能发挥 600 名以上的力量（参代下十四 11~12）。大卫的信心证实了神的拯救不在于人的数目（参撒下十四 6），最后大卫取得了大大的胜利（参 16~20 节）。

【撒上三十 11】「这四百人在田野遇见一个埃及人，就带他到大卫面前，给他饼吃，给他水喝，」

〔吕振中译〕「这四百人在野外遇见一个埃及人，就带他到大卫面前，给他饭吃，给他水喝；」

〔原文字义〕「田野」田地，陆地。

〔文意注解〕「这四百人在田野遇见一个埃及人，就带他到大卫面前，给他饼吃，给他水喝」：『田野』指在比梭溪南方的野外荒地；『埃及人』表示那些掠夺者曾经侵夺过埃及的部分地区；『给他饼吃，给他水喝』表示那人的身体情况非常虚弱，没有力气说话、行动。

〔话中之光〕（一）大卫此时还不知道敌人是谁、在哪里，身心疲惫，但居然这么巧就「在田野遇见一个埃及人」，给他带来了关键的情报。在仰望等候神的人身上，神的管理从来没有停止过。

（二）亚玛力人残忍地留下这个奴仆，听任他死亡，神却使用他引领大卫和他的军队来到他们的兵营。大卫和他的军队善待这青年人，他也投桃报李领他们到仇敌那里（参 16 节）。你所遇到的人，无论如何微不足道，总要维护他们的尊严并善待他们。你绝不知道，神会怎样使用他们来帮助你，这全在乎你怎样对待他们。

【撒上三十 12】「又给他一块无花果饼，两个葡萄饼。他吃了，就精神复原，因为他三日三夜没有吃饼，没有喝水。」

〔吕振中译〕「又给他一块无花果干、两团葡萄干；他吃了精神就复原，因为他已经三天三夜没有吃饭，也没有喝水。」

〔原文字义〕「复原」返回，转回。

〔文意注解〕「又给他一块无花果饼，两个葡萄饼。他吃了，就精神复原，因为他三日三夜没有吃饼，没有喝水」：『一块无花果饼，两个葡萄饼』是当时珍贵的滋补食品（参撒上二十五 18）；『精神复原』意指恢复到稍有元气的地步；『三日三夜』表示至少在三天前到过洗革拉。

〔话中之光〕（一）神的赐福临到接待客旅的人身上（参来十三 2；彼前四 9~11）。实际上，他们正在追击敌人的途中，没有时间照顾一个患病垂死的外邦奴隶（尤其在敌军手下服务的人）。但大卫一行不顾自己的损失，向这个陷入困境的人施怜悯，结果出乎意料地大卫一行因着这次施的怜悯反而更快、更正确地袭击了亚玛力人（参 16 节），取得了胜利。像这样，如果我们在繁忙的日常生活当中努力向困苦人行善（参何十 12；罗十二 17；提前二 10），因神的帮助能够拥有比只顾沉迷于自己的时候更成功的人生（参诗一百十二 9；箴十一 17；十四 31；林后五 10）。

【撒上三十 13】「大卫问他说：“你是属谁的？你是哪里的人？”他回答说：“我是埃及的少年人，是亚玛力人的奴仆。因我三日前患病，我主人就把我撇弃了。」

（吕振中译）「大卫问他说：『你是属谁的？是出于哪里的？』他说：『我是埃及的青年人，是亚玛力人的奴仆；因为我前三天病了，我主人竟把我撇弃了。』

（原文字义）「撇弃」弃绝，放开。

（文意注解）「大卫问他说：你是属谁的？你是哪里的人？」：『属谁的』指属于甚么种族；『哪里的人』指从甚么地方来的。

「他回答说：我是埃及的少年人，是亚玛力人的奴仆。因我三日前患病，我主人就把我撇弃了」：『埃及的少年人』答复了头一个问题「属谁的」；『亚玛力人的奴仆』亚玛力人是游牧民族，大体上居无定所，答复了第二个问题「哪里的人」；『三日前患病…把我撇弃了』表示三天以前跟着亚玛力主人一起行动，直到因病被抛弃。

（话中之光）（一）藐视没有利用价值的人生命的领袖的日子并不长久。亚玛力的头目们尽情剥削之后，以患病为借口，丢弃埃及的奴隶而离去了。像这样亚玛力人不珍惜生命的行为，导致自取灭亡(17节)。

【撒上三十 14】「我们侵夺了基利提的南方和属犹大的地，并迦勒地的南方，又用火烧了洗革拉。」

（吕振中译）「我们侵犯了基利提的南方（即：干燥之地）和属犹大的地、以及迦勒的南方；又放火烧了洗革拉。」

（原文字义）「基利提」行刑人；「迦勒」狗。

（文意注解）「我们侵夺了基利提的南方和属犹大的地，并迦勒地的南方，又用火烧了洗革拉」：『基利提』位于非利士地的南部；『属犹大的地』指属于犹大支派的辖地，大约在基利提的东面；『迦勒地』指犹大支派中分配给迦勒家族的辖地，大约在希伯伦的南面，洗革拉的东面。

（话中之光）（一）大卫曾向亚吉王撒过的谎：「我们…火烧了」（参撒上二十七 10），现在变为现实。信徒的一句非出于信仰的话语，将带来如此可怕的结果。

【撒上三十 15】「大卫问他说：“你肯领我们到敌军那里不肯？”他回答说：“你要向我指着神起誓，不杀我，也不将我交在我主人手里，我就领你下到敌军那里。”」

（吕振中译）「大卫问他说：『你肯领我们下到这群匪帮那里不肯？』他说：『你要指着神向我起誓不杀死我，也不将我送交我主人手里，我就领你下到这群匪帮那里。』」

（原文字义）「敌军」军队，群伙。

（文意注解）「大卫问他说：你肯领我们到敌军那里不肯？他回答说：你要向我指着神起誓，不杀我，也不将我交在我主人手里，我就领你下到敌军那里」：『指着神』意指一般人所谓的神明，而不是耶和華神；『不杀我，也不将我交在我主人手里』他只求能活命。

【撒上三十 16】「那人领大卫下去，见他们散在地上，吃喝跳舞，因为从非利土地和犹大地所掳来的财物甚多。」

〔吕振中译〕「那人领大卫下去；只见他们都横七竖八卧在地面上，大家正吃喝欢跃地庆祝他们从非利士人之地和犹大地所拿来的那一大批掠物。」

〔原文字义〕「犹大」赞美的；「财物」掠夺品，战利品；「甚多」巨大的。

〔文意注解〕「那人领大卫下去，见他们散在地上，吃喝跳舞，因为从非利士地和犹大地所掳来的财物甚多」：『散在地上』意指无秩序地散布在整个地面上；『吃喝跳舞』意指饮酒吃肉、跳舞作乐的庆功宴。

〔话中之光〕（一）以色列人进迦南的旅程中，最先遇见的仇敌是亚玛力人（参出十七 8），扫罗王失去王位，就是因为不听神的话完全灭绝亚玛力人（参撒上十五 1~23 节），埃及是代表撒旦压制神的选民，亚玛力乃代表魔鬼抵挡神的子民，过去神的子民所受的压制是已经得到释放了，如今最大的难处，就是仇敌不断的拦阻神的国度建立，所以神才决意要消灭亚玛力人，正如撒旦没有被除灭而丢在火湖里，神的国就不能实现一样。

【撒上三十 17】「大卫从黎明直到次日晚上，击杀他们，除了四百骑骆驼的少年人之外，没有一个逃脱的。」

〔吕振中译〕「大卫击杀了他们，从黄昏直到晚上；除了四百个骑骆驼的青年人逃走之外，他们的人都没有一个逃脱的。」

〔原文字义〕「逃脱」溜出，逃出。

〔文意注解〕「大卫从黎明直到次日晚上，击杀他们，除了四百骑骆驼的少年人之外，没有一个逃脱的」：『从黎明直到次日晚上』指从黎明到当天傍晚，因为以色列人以日落为次日的开始；『四百骑骆驼的少年人』可能是他们的奴仆（参 13 节），为了喂养骆驼而分散在宴席周围，因此得以逃脱。而这些人的逃脱，使得亚玛力主人没有一个逃脱的。

〔话中之光〕（一）神拣选软弱的，使强壮的羞愧（参林前一 27）。患病、被遗弃的软弱的仆役们得以逃脱，与看起来无比强大的亚玛力人相比较，后者反而被打得落花流水。靠着神的能力和眷顾，能发出改变世界的极大的威力（参提前一 12~16）。

（二）根据本节经文推定，亚玛力人军队可能多达一千名左右。大卫以少数的 400 名击败多数的亚玛力军队，圣徒借着信心也能够成就看起来不可能的事情（参腓四 13）。

【撒上三十 18】「亚玛力人所掳去的财物，大卫全都夺回，并救回他的两个妻来。」

〔吕振中译〕「亚玛力人所拿走的财物、大卫全都夺回；他的两个妻子大卫也抢救回来。」

〔原文字义〕「夺回」掠夺，剥夺。

〔文意注解〕「亚玛力人所掳去的财物，大卫全都夺回，并救回他的两个妻来」：意指夺回了被掳的全部人口和财物。

〔话中之光〕（一）虽然天时、地利、人和都在亚玛力人那里，但神却让大卫的疲惫之师以少胜多。这次得胜让大卫体会到，如果过去「一年零四个月」（撒上二十七 7）一直留在犹大地，照样不必惧怕扫罗，因为「这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神」（罗九 16）。

(二)大卫不仅夺回了被掳的人口和财物，而且得着了亚玛力人从别处掳掠来的战利品。当人学到了神要我们学习的功课以后，神就会赐下更丰盛的恩典，超出人的所求所想。

【撒上三十 19】「凡亚玛力人所掳去的，无论大小、儿女、财物，大卫都夺回来，没有失落一个。」

〔吕振中译〕「无论是小是大、是儿是女、无论是被掳掠的、是敌人拿走的、大卫全都夺回，没有失落一个。」

〔原文字义〕「夺回」返回，转回；「失落」缺少，失败。

〔文意注解〕「凡亚玛力人所掳去的，无论大小、儿女、财物，大卫都夺回来，没有失落一个」：『没有失落一个』意指从大至小，全都安然无恙地夺回。

【撒上三十 20】「大卫所夺来的牛群羊群，跟随他的人赶在原有的群畜前边，说：“这是大卫的掠物。”」

〔吕振中译〕「大卫也拿到所有的羊和牛，人把这些赶在原有的牲畜前边，说：『这是大卫的掠物。』」

〔原文字义〕「掠物」掠夺品，战利品。

〔文意注解〕「大卫所夺来的牛群羊群，跟随他的人赶在原有的群畜前边，说：这是大卫的掠物」：『原有的群畜』指原属他们在洗革拉的牲畜，被亚玛力人劫掠，如今又夺回来的；『大卫的掠物』指亚玛力人从别处(参 14 节)掳掠来的战利品，如今被他们掳获。

〔话中之光〕(一)「这是大卫的掠物」，在不久前还要用石头打死他的人们(参 6 节)，现在高声赞扬他。可见人善变的本质。因此不依靠人，转而依靠永远不变的信实的神的人，才能把人生引向成功(参诗一百四十六 3~5；赛二 22)。

【撒上三十 21】「大卫到了那疲乏不能跟随、留在比梭溪的二百人那里。他们出来迎接大卫并跟随的人。大卫前来问他们安。」

〔吕振中译〕「大卫到了那些精疲力竭、不能跟着大卫走、而留在比梭溪谷的二百人那里；他们出来迎接大卫、并迎接跟随大卫的人；大卫也凑上前去、向他们问安。」

〔原文字义〕「疲乏」困倦，衰弱；「迎接」遭遇，降临。

〔文意注解〕「大卫到了那疲乏不能跟随、留在比梭溪的二百人那里。他们出来迎接大卫并跟随的人。大卫前来问他们安」：『留在比梭溪的二百人』请参阅 10 节。

【撒上三十 22】「跟随大卫人中的恶人和匪类说：“这些人既然没有和我们同去，我们所夺的财物就不分给他们，只将他们各人的妻子儿女给他们，使他们带去就是了。”」

〔吕振中译〕「跟大卫同行的人中间所有的坏人和无赖应时地说：『这些人既然没有跟我们(传统：我)同行，我们所夺回的掠物就不分给他们；只将他们各人的妻子儿女给他们，让他们带走就是了。』」

〔原文字义〕「恶」坏的，恶的；「匪类」卑鄙的小人，无足轻重。

〔文意注解〕「跟随大卫人中的恶人和匪类说：这些人既然没有和我们同去」：『恶人』指自私自利，不为别人着想的坏人；『匪类』指卑鄙、贪婪的小人；『恶人和匪类』两者大致同属一类，只是从两个

不同的角度描述而已。

「我们所夺的财物就不分给他们，只将他们各人的妻子儿女给他们，使他们带去就是了」：『所夺的财物就不分给他们』即指不分掳物给留守的人，而全部归给第一线追敌的人，这种立场没有考虑到：(1)应归功于神的赐福(参 23 节)，而不该全然归功于自己；(2)摩西所订的律例原则，留守的人也有权利分得掳物(参民三十一 27)。

《话中之光》(一)跟随大卫的都是「受窘迫的、欠债的、心里苦恼的」(撒上二十二 2)，与跟随主耶稣的罪人一样(参可二 17)，都是肉体满了残缺的亚当后裔，而「恶人和匪类」只是其中瑕疵更明显一些的人。他们不愿意与留守的人分享战利品，因为属肉体的人总是把得胜看作自己努力的结果，却看不见神的带领。

【撒上三十 23】「大卫说：“弟兄们，耶和华所赐给我们的，不可不分给他们，因为祂保佑我们，将那攻击我们的敌军交在我们手里。”」

《吕振中译》「大卫说：『弟兄们，永恒主所赐给我们的、你们不可这样处理；他怎样保守我们，将那攻击我们的匪帮交在我们手里。』」

《原文字义》「保佑」保守，看守；「攻击」攻击，来到，遭遇。

《文意注解》「大卫说：弟兄们，耶和华所赐给我们的，不可不分给他们」：意指这些掳物乃是神所赏赐的，若不是神格外的恩典，连我们自己的妻儿和财物也无法夺回。

「因为祂保佑我们，将那攻击我们的敌军交在我们手里」：『祂保佑我们』包括：(1)不必前往耶斯列参战，而直接提前从亚弗及时回到洗革拉发现被洗劫(参撒上二十九 6~7)；(2)在追敌途中遇到奄奄一息的埃及少年人，得以适时赶到亚玛力人的休息地(参 15~16 节)；(3)正值亚玛力人狂饮庆功，失去正常的战斗力(参 16 节)；(4)经过从亚弗回洗革拉，又接着追赶敌人的长途跋涉后，本已精疲力竭，若不是神的加添心力，绝不能获得如此战果。

《话中之光》(一)大卫从战场归来后，把战利品分给没有上阵的士兵的场面。大卫这样的行为是根据：(1)战斗的胜利是神赐给的；(2)战利品也是神所允许得到的；(3)没有参加战斗的勇士也是神的百姓。在神的名下聚集的团体应是「分享」和「爱」的集体(参徒二 44~47)教训。

【撒上三十 24】「这事谁肯依从你们呢？上阵的得多少，看守器具的也得多少，应当大家平分。」

《吕振中译》「这事谁肯依从你们呢？上战场的分多分少，留守物件的也分多少：大家要一样分。』」

《原文字义》「依从」听从；「看守」留下，居住；「大家」共同地，一起地；「平分」分开，分享。

《文意注解》「这事谁肯依从你们呢？上阵的得多少，看守器具的也得多少，应当大家平分」：大卫下达判词：(1)驳回「所夺的财物不分给留守者」(参 22 节)的动议；(2)出征的人得多少战利品，留守的人也多少；(3)「大家平分」意即每一个人都可得同额掳物。

【撒上三十 25】「大卫定此为以色列的律例、典章，从那日直到今日。」

《吕振中译》「从那天起、大卫就为以色列立了这样做律例典章、直行到今日。」

〔原文字义〕「律例」律例，法规；「典章」判决，案例。

〔文意注解〕「大卫定此为以色列的律例、典章，从那日直到今日」：24 节的判定，从此成为以色列的律例、典章。『律例』指律法，是对全体以色列人的要求；『典章』指审判，据以判定是否遵行律法。

〔话中之光〕(一)「上阵的得多少，看守器具的也得多少」(24 节)，这个规矩在律法里就已经规定(参民三十一 27)，但可能并没有得到坚持。从大卫的时候起，它才成了「以色列的律例典章」。争战不分前方和后方，没有后方的安定，就不可能有前方的得胜。人间的战争是这样，属灵的战争更是这样，外面的得胜是小事，里面对争战的认知才是大事。

(二)今天，我们要记得大卫的典章：传福音，为真理争战的人固然重要，在后方忠心祷告守望，用财物供应的人，也是不可少的，是「一同为真理作工」(约参 7)，同得主的奖赏。

(三)大卫定下一条律例，就是在分掳物的事上，上阵的和看守器具的人要均等。今日，在教会与其他机构之中，我们对后勤供应人员与前线奋战者，也应当一视同仁，无分轩輊。如果没有会计、秘书与行政人员，神职人员或专业人士就不能完成工作。你如果在前线作战，请不要忘记支持你的人。如果你做支援的工作，尽管不够炫耀刺激，要明白这对于整体的工作一样重要。

【撒上三十 26】「大卫到了洗革拉，从掠物中取些送给他朋友犹大的长老，说：“这是从耶和华仇敌那里夺来的，送你们为礼物。”」

〔吕振中译〕「大卫到了洗革拉，就从掠物中取些送给他的朋友、犹大的长老，说：『看哪，这是从永恒主的仇敌那里掠得的，送点给你们为祝福礼。』」

〔原文字义〕「礼物」礼物，赠品，祝福。

〔文意注解〕「大卫到了洗革拉，从掠物中取些送给他朋友犹大的长老」：『到了洗革拉』指回到洗革拉之后；『从掠物中取些』即指从「大卫的掠物」(参 20 节)中取些；『他朋友犹大的长老』指那些住在犹大辖境各地、暗中支持大卫的长老们。

「说：这是从耶和华仇敌那里夺来的，送你们为礼物」：『耶和华仇敌』：指亚玛力人；『礼物』指用以表达谢忱的伴手礼。

〔话中之光〕(一)大卫不但叫上阵的和看守器具的平分掠物(参 24 节)，还主动把掠物与「犹大的长老」分享，因为「这是从耶和华仇敌那里夺来的」。当我们一面能对付仇敌、一面能输送恩典，分享基督里的丰富的时候，生命就成熟到了作王的地步。

【撒上三十 27】「他送礼物给住伯特利的，南地拉末的，雅提珥的；

〔吕振中译〕「礼物是送给那在伯特利的、那在南地（即：干燥之地）拉末的、那在雅提珥的、」

〔原文字义〕「伯特利」神的家；「拉末」高度；「雅提珥」充裕的。

〔文意注解〕「他送礼物给住伯特利的，南地拉末的，雅提珥的」：『伯特利』位于耶路撒冷北方约 16 公里，示罗西南方约 15 公里；『南地拉末』确实地点不详，可能位于别是巴东方约 32 公里，希伯仑南方约 31 公里；『雅提珥』位于希伯仑南南西方约 21 公里，别是巴东北方约 21 公里。

【撒上三十 28】「住亚罗珥的，息末的，以实提莫的；」

（吕振中译）「那在亚罗珥的、那在息末的、那在以实提莫的、」

（原文字义）「亚罗珥」毁灭；「息末」肥沃多产的；「以实提莫」我会出人头地。

（文意注解）「住亚罗珥的，息末的，以实提莫的」：『亚罗珥』位于别是巴东南方约 16 公里，希伯仑东南方约 43 公里，距死海约 37 公里；『息末』确实地点不详，应是犹大南地某处；『以实提莫』位于希伯仑南方 16 公里，别是巴东北方约 29 公里。

【撒上三十 29】「住拉哈勒的，耶拉箴各城的，基尼各城的；」

（吕振中译）「那在迦密的、那在耶拉箴各城的、那在基尼各城的、」

（原文字义）「拉哈勒」交易；「耶拉箴」愿神怜悯；「基尼」铁匠。

（文意注解）「住拉哈勒的，耶拉箴各城的，基尼各城的」：『拉哈勒』可能就是迦密，位于希伯仑南南方约 13 公里，别是巴东北方约 34 公里；『耶拉箴』确实地点不详，应是犹大南地某处；『基尼』可能是指基尼人所住之地，应是犹大南地某处，而基尼人是摩西岳父的后裔。

【撒上三十 30】「住何珥玛的，歌拉珊的，亚挾的；」

（吕振中译）「那在何珥玛的、那在歌拉珊的、那在亚挾的、」

（原文字义）「何珥玛」庇护所；「歌拉珊」烈焰火卢；「亚挾」集会所。

（文意注解）「住何珥玛的，歌拉珊的，亚挾的」：『何珥玛』位于希伯仑西南方约 38 公里，别是巴东方约 11 公里；『歌拉珊』可能就是亚因，位于别是巴西北方约 6 公里，迦萨东南方约 40 公里；『亚挾』位于希伯仑西北方约 25 公里，拉吉北方约 7 公里。

【撒上三十 31】「住希伯仑的，并大卫和跟随他的人素来所到之处的人。」

（吕振中译）「和那在希伯仑的，也送给大卫和跟随的人出入往来之地的人。」

（原文字义）「希伯仑」联合。

（文意注解）「住希伯仑的，并大卫和跟随他的人素来所到之处的人」：『希伯仑』位于耶路撒冷西南方约三十公里，别是巴东北方约 41 公里；『素来所到之处』意指卫和跟随他的人在逃避扫罗寻索时所到过的犹大辖境各地。

（话中之光）（一）正当非利士人要与以色列人决战的时候（参撒上二十九 1），大卫却与过去的遮遮掩掩完全不同（参撒上二十七 11~12），公开表明了自己对以色列的忠诚。当我们能在仇敌面前「指着主夸口」（林后十 17）的时候，信心也就成熟到了作王的地步。

（二）神工作的法则，常常是先倒空再充满、先拆毁再建造。洗革拉被烧，大卫的家眷财物被掳，结果却成了他脱离自己、更加蒙福的机会。神也常常允许苦难、剥夺临到我们身上，「当时不觉得快乐，反觉得愁苦；后来却为那经练过的人结出平安的果子，就是义」（来十二 11）。因为神要把我们从「洗革拉」救出来，让我们重新活在神荣耀的旨意当中，使我们的生命更加丰盛、生活更有价值。

（三）当大卫经过了洗革拉的失败和复兴，生命已经被预备好作王的时候，神也同时让扫罗在基利波

山彻底失败(参撒下一1)，把大卫推到以色列的宝座上(参撒下二4)，让他在那里完成神荣耀的托付，把以色列建成「祭司的国度」(出十九6)，把耶路撒冷建成神的「居所」(代下六6)。人的历史都在神的掌管之中，根据祂的时间、按着祂的方式、为了祂的计画。

叁、灵训要义

【人的尽头是神的起头】

一、大卫被带到一无所有(1~6节上)：

1.「大卫和跟随他的人到了那城，不料，城已烧毁，他们的妻子儿女都被掳去了」(1~3节)：大卫一行人赶回根据地，发现城毁人空。

2.「大卫和跟随他的人就放声大哭，直哭得没有气力。大卫的两个妻…也被掳去了」(4~5节)：哀伤至极，身心俱损。

3.「大卫甚是焦急，因众人为自己的儿女苦恼，说：要用石头打死他」(6节上)：甚至有人扬言要用石头打死大卫。

二、大卫靠神病求问神(6节下~8节)：

1.「大卫却倚靠耶和华他的神，心里坚固」(6节下)：「自信心」荡然无存，转而坚定信靠神。

2.「大卫求问耶和华说：我追赶敌军，追得上追不上呢？耶和华说：你可以追，必追得上，都救得回来」(7~8节)：大卫求问神，从神得到「满有盼望」的答复。

三、大卫巧遇被抛弃的埃及少年人领到敌人的休息处(9~16节)：

1.「大卫却带着四百人往前追赶；有二百人疲乏，不能过比梭溪，所以留在那里」(9~10节)：大卫仅带四百人往前追赶。

2.「这四百人在田野遇见一个埃及人，就带他到大卫面前，给他饼吃，给他水喝，又给他一块无花果饼，两个葡萄饼。他吃了，就精神复原」(11~12节)：巧遇被抛弃奄奄一息的埃及少年人，给他珍贵的食物和水。

3.「大卫问他说：你是属谁的？你是哪里的人？他回答说：我是埃及的少年人，是亚玛力人的奴仆。因我三日前患病，我主人就把我撇弃了。我们侵夺了基利提的南方和属犹大的地，并迦勒地的南方，又用火烧了洗革拉」(13~14节)：得悉敌人就是亚玛力人。

4.「大卫问他说：你肯领我们到敌军那里不肯？他回答说：你要向我指着神起誓，不杀我，也不将我交在我主人手里，我就领你下到敌军那里」(15节)：诚心相待，愿当向导。

5.「那人领大卫下去，见他们散在地上，吃喝跳舞，因为从非利土地和犹大地所掳来的财物甚多」(16节)：被少年人领到敌人的休息处。

四、大卫击杀敌人夺回人财(17~20节)：

1.「大卫从黎明直到次日晚上，击杀他们，除了四百骑骆驼的少年人之外，没有一个逃脱的」(17节)：大卫击杀所有的敌人，仅四百奴仆四百骑骆驼逃走。

2.「凡亚玛力人所掳去的，无论大小、儿女、财物，大卫都夺回来，没有失落一个。大卫所夺来的牛群羊群，跟随他的人赶在原有的群畜前边，说：这是大卫的掠物」(18~20 节)：夺回全部被掳妻儿和财物，另外又夺获亚玛力人从别处掳掠来的战利品。

五、大卫订立掳物平分律例并送礼给诸城长老(21~31 节)：

1.「耶和华所赐给我们的，…上阵的得多少，看守器具的也得多少，应当大家平分。大卫定此为以色列的律例、典章」(21~25 节)：大卫订立掳物平分的律例。

2.「大卫到了洗革拉，从掠物中取些送给他朋友犹大的长老，说：这是从耶和华仇敌那里夺来的，送你们为礼物」(26~31 节)：『大卫的掠物』分送给各地友好的犹大长老。

撒母耳记上第三十一章注解

壹、内容纲要

【扫罗父子悲惨的结局】

- 一、以色列人战败，三个儿子被杀，扫罗受重伤后自杀(1~6节)
- 二、扫罗被割下首级，拿去报信，尸身被挂在伯珊的城墙上(7~10节)
- 三、基列雅比的勇士在夜间取下扫罗父子的尸身后葬在雅比(11~13节)

贰、逐节详解

【撒上三十一 1】「非利士人与以色列人争战。以色列人在非利士人面前逃跑，在基利波有被杀扑倒的。」

(吕振中译)「非利士人攻打以色列人；以色列人从非利士人面前逃跑，在基利波有被刺死倒毙的。」

(原文字义)「争战」战斗，作战；「逃跑」逃跑，逃难；「基利波」隆起之堆。

(文意注解)「非利士人与以色列人争战」：指撒上二十八 1，4；二十九 1 的战事，中间的叙事插进了：(1)扫罗因惧怕而求助于交鬼的妇人(28 章)；(2)大卫被非利士众首领拒绝而率众回非利土地(29 章)；(3)大卫追杀亚玛力人夺回被掳的人财(30 章)。

「以色列人在非利士人面前逃跑，在基利波有被杀扑倒的」：『逃跑』意指战败后逃命；『基利波』是基利波山脉中的一座山峰，高约海拔 500 公尺，俯视耶斯列河谷，位于河谷的南岸，以色列军就在此山附近安营(参撒上二十八 4；二十九 1 注解)，由此可见他们在此战中一直采取守势。

(话中之光) (一)以色列与他们的首领扫罗一同不顺从、悖逆神(参撒上十二 25；民十七 10)是战败的根本原因。在这里我们可以学到信徒与神建立美好的关系，并生活在神的话语中教训(参哈二 4；罗一

17), 至为紧要。因为神自己才是力量的源泉(参诗十八 1; 腓四 13)。

【撒上三十一 2】「非利士人紧追扫罗和他儿子们，就杀了扫罗的儿子约拿单、亚比拿达、麦基舒亚。」

〔吕振中译〕「非利士人紧紧地追赶扫罗和他儿子们；非利士人击杀了扫罗的儿子约拿单、亚比拿达、麦基舒亚。」

〔原文字义〕「紧追」附着，粘住，紧靠；「约拿单」耶和华已给与；「亚比拿达」我父是尊贵的，我父愿意；「麦基舒亚」我的王很富有。

〔文意注解〕「非利士人紧追扫罗和他儿子们，就杀了扫罗的儿子约拿单、亚比拿达、麦基舒亚」：『紧追』指紧迫钉人，不稍偏离；『约拿单』从前他和随从仅两个人便令敌营溃散(参撒上十四 13, 16)，如今竟落得被杀；『亚比拿达、麦基舒亚』约拿单的两个弟弟，圣经中未见他们有何特殊事功。

〔话中之光〕(一)约拿单的优点如下：(1)虽然是扫罗的儿子，但与嫉妒和肃清的化身扫罗明显不同(参撒上十八 29)，是懂得真正的爱和友情的人(参撒上十八 1~4；二十 17)；(2)非常智慧而勇敢的军人(参撒上十四 6~14)；(3)具有良好的信仰品格的义人(参撒上十九 1；二十 30~42)。

(二)约拿单与悖逆的扫罗一同战死的事实告诉我们如下教训：(1)父亲的邪恶的罪连累子孙受苦难；(2)义人的盼望和生命并不局限于这个世界而在于将来的真正、永恒的国度(参箴十四 32)；(3)约拿单不离弃邪恶的父亲与他共患难的孝心可佳(参出二十 12；弗六 1；西三 20)。

(三)神圣历史的记录揭示了历世历代中许多义人都遭受了迫害与死亡。因为大斗争的牵连，撒但必须被准予一个折磨义人的机会。但是基督徒的安慰是：虽然那大仇敌可以能毁灭身体，但是他不能毁灭灵魂(参太十 28)。一旦这个人与神的关系不能变更地决定了，继续或中止今生的生命就不是主要的了。我们「借着生，或借着死」都能叫基督显大(参腓一 20~23)。

【撒上三十一 3】「势派甚大，扫罗被弓箭手追上，射伤甚重，」

〔吕振中译〕「战事很剧烈地击打了扫罗；射箭的人射中了他；他被弓箭手射伤得极厉害。」

〔原文字义〕「势派甚大」沉重，有份量；「弓箭(原文双字)」射，投掷(首字)；弓(次字)；「射伤」痛苦，遭折磨；「甚重」极度地，非常地。

〔文意注解〕「势派甚大，扫罗被弓箭手追上，射伤甚重」：『势派甚大』形容情势危急，无法摆脱；『射伤甚重』指伤势严重。

〔话中之光〕(一)扫罗已经从交鬼的妇人那里，得知自己会失败的结局(参撒上二十八 19)，但却没有逃跑，而是回到军中与非利士人争战，表现出属肉体的人最大的勇气。在肉体中作王的扫罗以彻底的失败完成了使命，让神的百姓学到了一个教训：立王本身并不能拯救以色列，最重要的是以神为王；神百姓的王最重要的不是才干和勇气，而是顺服神。

(二)扫罗身材高大、相貌英俊，是财主又大有权力，但是他所拥有的这一切，皆不足成为我们的模范。在人看来他高大威武，可是在神眼中却是渺小不堪。他样子虽英俊，但罪使他灵魂丑陋；他身体虽强壮，但缺少对神的信心使他内心软弱。他尽管富有，在灵命上却一贫如洗；他能对许多人发号施令，却不能赢得他们的尊敬与效忠。他只是外貌上中看，内心却已经败坏了。与神亲密，有坚强的性

格，远胜过金玉其外的仪表。

【撒上三十一 4】「就吩咐拿他兵器的人说：“你拔出刀来将我刺死，免得那些未受割礼的人来刺我、凌辱我。”但拿兵器的人甚惧怕，不肯刺他，扫罗就自己伏在刀上死了。」

（吕振中译）「就对拿军器的护兵说：『拔出刀来，将我刺透，免得这些没受割礼的人来刺透我、作弄我。』但拿军器的护兵因为非常惧怕，不情愿刺他；扫罗就拿刀，自己伏上。」

（原文字义）「未受割礼的」有包皮的；「凌辱」戏弄，无情对待；「伏在」倒下，躺下。

（文意注解）「就吩咐拿他兵器的人说：你拔出刀来将我刺死，免得那些未受割礼的人来刺我、凌辱我」：『拿他兵器的人』指王的随是；『受割礼的人』指外邦人。

「但拿兵器的人甚惧怕，不肯刺他，扫罗就自己伏在刀上死了」：『伏在刀上』指将身体倒在刀上自刎而亡。

（话中之光）（一）扫罗的一生都是活在肉体当中。如果从外面看，扫罗和大卫没有太大差别：大卫寻求神，扫罗也曾寻求神；扫罗有许多罪过，大卫也没有少犯罪。但他们的里面却不同：大卫不仅外面要神，里面也要神；扫罗外面要神，里面却没有神的地位。因此，属肉体的扫罗总是不肯在神的光照面前悔改，属圣灵的大卫却每一次都俯伏在神的光中，仰望神的怜悯来脱离肉体败坏。

（二）扫罗临死仍要面子，所谓「死要面子」。为甚么呢？肉体的本质就是这样，就是要自己，自己最大的是面子，一个人的自尊心也好，自怜也好，自爱也好，自卑也好，都能发觉里面有个共通点，就是面子问题。所以扫罗这个人从开始到末了，就是活在肉体里面。

（三）替扫罗拿兵器的人在道德上遇到左右为难的问题——他应否遵命而行。照理说他应当顺服君王，但他也知道不可杀人，所以决定不杀扫罗。顺从你不认同的命令与顺从你明知是错的命令，是两回事。顺从错误命令，永远是错误的，也不合道德；不管是谁发布这命令，违背他会产生甚么后果，都要小心谨慎。当你处在道德上进退两难之时，依据甚么来作抉择呢？你要鼓起勇气，遵照神的律法而行。

（四）扫罗以面对自己人生的方式面对死亡。他对一切的事都由自己作主，全没想到神，也不求祂引导。如果我们不喜欢自己目前的生活方式，就别空想日后更容易改变。我们与神的关系是在人生的过程中逐步建立的。在接近死亡之际，我们对神的回应最能显出我们究竟是怎样的人。你想怎样面对死亡？现在就积极面对人生吧。

【撒上三十一 5】「拿兵器的人见扫罗已死，也伏在刀上死了。」

（吕振中译）「拿军器的护兵见扫罗已死，他也伏在自己的刀上，和他同死。」

（原文字义）「拿」承担，带，拿。

（文意注解）「拿兵器的人见扫罗已死，也伏在刀上死了」：王的随侍也不待敌人前来杀他，自杀成仁。

【撒上三十一 6】「这样，扫罗和他三个儿子，与拿他兵器的人，以及跟随他的人，都一同死亡。」

（吕振中译）「这样，扫罗和他的三个儿子、跟拿军器的护兵、以及所有跟随的人、就在那一天都一

同死了。」

〔原文字义〕「一同」联合，共同地。

〔文意注解〕「这样，扫罗和他三个儿子，与拿他兵器的人，以及跟随他的人，都一同死亡」：『跟随他的人』大概是指王的近卫队。扫罗的众子中只有伊施波设没有被杀，后来被押尼珥拥立作王(参撒下二 8~9)。

【撒上三十一 7】「住平原那边并约但河西的以色列人，见以色列军兵逃跑，扫罗和他儿子都死了，也就弃城逃跑。非利士人便来住在其中。」

〔吕振中译〕「在山谷那边、在约但河那边的以色列人见以色列的人马都逃跑了，扫罗和他儿子都死了，他们也就弃城逃跑；非利士人便来、住在那些城里。」

〔原文字义〕「约但河」下降；「弃」离去，放开。

〔文意注解〕「住平原那边并约但河西的以色列人，见以色列军兵逃跑，扫罗和他儿子都死了，也就弃城逃跑」：『平原』指战场耶斯列平原；『平原那边』指耶斯列平原北面的加利利山区；『弃城』指放弃人口聚集的城镇；『逃跑』指逃到山林里或约但河东。

「非利士人便来住在其中」：指非利士人占住城镇。

【撒上三十一 8】「次日，非利士人来剥那被杀之人的衣服，看见扫罗和他三个儿子扑倒在基利波山，」

〔吕振中译〕「第二天非利士人来剥被刺死者的衣物，看见扫罗和他的三个儿子都倒毙在基利波山上，」

〔原文字义〕「被杀」刺穿，杀路。

〔文意注解〕「次日，非利士人来剥那被杀之人的衣服，看见扫罗和他三个儿子扑倒在基利波山」：『剥那被杀之人的衣服』指收拾衣服、装饰物等战利品；『扫罗和他三个儿子』他们的衣物比一般人贵重，故可能凭衣饰认人。

【撒上三十一 9】「就割下他的首级，剥了他的军装，打发人到非利士地的四境（“到”或作“送到”），报信与他们庙里的偶像和众民；」

〔吕振中译〕「就割下他的头，剥了他的军装，打发人在非利土地四围、传消息给他们的偶像〔传统：偶像庙〕和众民；」

〔原文字义〕「割下」砍下；「剥了」脱去；「四境」四围，周围；「报信」报消息。

〔文意注解〕「就割下他的首级，剥了他的军装，打发人到非利士地的四境，报信与他们庙里的偶像和众民」：『他的首级…他的军装』原文单数，故仅指扫罗一个人的；『庙里的偶像』指向他们的偶像假神报告战果，含有谢恩之意；『众民』向全民报告好消息。

【撒上三十一 10】「又将扫罗的军装放在亚斯他录庙里，将他的尸身钉在伯珊的城墙上。」

〔吕振中译〕「他们将扫罗的军装放在亚斯他录庙里，将他的尸身钉在伯珊的城墙上。」

〔原文字义〕「亚斯他录」星辰；「伯珊」安静之地。

〔文意注解〕「又将扫罗的军装放在亚斯他录庙里，将他的尸身钉在伯珊的城墙上」：『扫罗的军装』指王的服装核武器，具有纪念价值；『亚斯他录』非利士人迷信是巴力的妻子，掌管战争与生育的女神；『放在亚斯他录庙里』意指将战争得胜的荣耀归给他们的战神；『伯珊』位于基利波山与约但河之间；『钉在…城墙上』指挂在城墙上示众。

〔话中之光〕(一)扫罗活的时候要面子(参撒上十五 30)，死了还是要面子(参 4 节)，但却偏偏彻底丢了面子，尸体和军装都被非利士人凌辱、示众(参 9~10)。我们肉体的本相也是这样，无论自尊、自怜、自爱还是自卑，都是为了自己，结果「凡要救自己生命的，必丧掉生命」(太十六 25)。

【撒上三十一 11】「基列雅比的居民听见非利士人向扫罗所行的事，」

〔吕振中译〕「基列雅比的居民听见扫罗的事、知道非利士人向扫罗所行的，」

〔原文字义〕「基列」多岩之地；「雅比」干地。

〔文意注解〕「基列雅比的居民听见非利士人向扫罗所行的事」：『基列雅比』位于约但河东，扫罗登基以前曾对那地的人有恩，解救他们不受亚扪王拿辖的迫害(参撒上十一 9)。

【撒上三十一 12】「他们中间所有的勇士就起身，走了一夜，将扫罗和他儿子的尸身从伯珊城墙上取下来，送到雅比那里用火烧了；」

〔吕振中译〕「他们中间所有的壮丁就起身，走了一夜，将扫罗的尸身和他儿子的尸身从伯珊城墙上取下来，送到雅比，在那里焚烧。」

〔原文字义〕「勇士(原文三字)」力量，能力(首字)；人，人类(次字)；英勇的人(末字)。

〔文意注解〕「他们中间所有的勇士就起身，走了一夜，将扫罗和他儿子的尸身从伯珊城墙上取下来，送到雅比那里用火烧了」：『走了一夜』表示他们是在夜间行事；『用火烧了』可能他们的尸身已经一部分被毁坏，故将肉身火化，只剩骸骨(参 13 节)。

〔话中之光〕(一)以色列的王死了，但还有基列·雅比人这样的勇士。神百姓的失败，并不是因为没有立王，也不是缺乏勇士，更不是缺乏忠心的人(参 5 节)，而是因为从百姓到王都不肯顺服神，所以挡住了神的旨意(参撒上二十八 6)。但神的名却并没有因此蒙羞，因为祂借着基利波之战，让百姓看到了以人为王的结局，然后才肯回转顺服神，专心跟随合神心意的受膏者大卫(参撒下二 4；五 3)。

(二)正如大卫需要经过「洗革拉」的彻底失败，才能离开安乐窝，跟随神走向更高的得胜；神的百姓需要经过「基利波」的彻底失败，才能离开以人为王的幻想，跟随神的受膏者走向荣耀的恢复；我们也需要经过生命中的「洗革拉」和「基利波」，才肯「舍己，天天背起他的十字架来跟从」基督(路九 23)。

【撒上三十一 13】「将他们骸骨葬在雅比的垂丝柳树下，就禁食七日。」

〔吕振中译〕「又将他们的骸骨埋葬在雅比的垂丝柳树下；并且禁食七天。」

〔原文字义〕「雅比」干地。

〔文意注解〕「将他们骸骨葬在雅比的垂丝柳树下，就禁食七日」：『雅比』就是基列雅比(参 11 节)。

《话中之光》 (一)扫罗活着的时候「坐在垂丝柳树下」(撒上二十二 6)任意行使生杀大权，屠杀挪伯的祭司(参撒上二十二 18~19)，死后也被「葬在雅比的垂丝柳树下」；「垂丝柳树」这个记号，正是神对活在肉体中的人的讽刺。

(二)扫罗最可惜的事，就是他犯了很多错，所有这些的错误最多只是让他承认有错，但是他却没有真正的悔改。知道车子开错方向，跟你真正作了一百八十度的回转归向正路，是不同的。扫罗的一生里，他一再犯错，而且越错越大，越离越远，他没有回来。大卫也犯错，大卫也有很多的缺陷，可是大卫每一次犯错的时候，就帮助他更转向神，更倚靠神，帮助他更谦卑的在神面前。

(三)11~13 节基列雅比人所行的事，我们也可以问问自己：在我们人生里除了主以外，是否曾经很清楚而且很具体的回报过对我们有恩的人？不管是我们的父母，我们的配偶，我们的牧者、朋友，曾经有恩于我们的，我们是不是真正的很诚心的感恩，而且我们谢谢恩过？这是我们要学的。「大卫就差人去见基列雅比人，对他们说：你们厚待你们的主扫罗，将他葬埋。愿耶和華赐福与你们。你们既行了这事，愿耶和華以慈爱诚实待你们，我也要为此厚待你们」(撒下二 5~6)。

叁、灵训要义

【扫罗之死】

一、扫罗与三个儿子一同战死(1~6 节)：

1.「非利士人与以色列人争战。以色列人在非利士人面前逃跑，在基利波有被杀扑倒的」(1 节)：以色列人战败。

2.「非利士人紧追扫罗和他儿子们，就杀了扫罗的儿子约拿单、亚比拿达、麦基舒亚」(2 节)：约拿单等三兄弟被杀。

3.「势派甚大，扫罗被弓箭手追上，射伤甚重，…扫罗就自己伏在刀上死了」(3~4 节)：扫罗伤重自刎而死。

二、尸身被挂城墙上示众(7~10 节)：

1.「住平原那边并约但河西的以色列人，见以色列军兵逃跑，扫罗和他儿子都死了，也就弃城逃跑。非利士人便来住在其中」(7 节)：平原与河西城镇被占领。

2.「次日，非利士人来剥那被杀之人的衣服，看见扫罗和他三个儿子扑倒在基利波山，就割下他的首级，剥了他的军装，打发人到非利士地的四境，报信与他们庙里的偶像和众民」(8~9 节)：被割下首级，剥除军装，拿去报信。

3.「又将扫罗的军装放在亚斯他录庙里，将他的尸身钉在伯珊的城墙上」(10 节)：军装被放在庙中，尸身则被钉在伯珊的城墙上。

三、基列雅比勇士们的义行(11~13 节)：

1.「基列雅比的居民听见非利士人向扫罗所行的事，…将扫罗和他儿子的尸身从伯珊城墙上取下来，送到雅比那里用火烧了」(11~12 节)：冒险取下尸身送到雅比火烧。

2.「将他们骸骨葬在雅比的垂丝柳树下，就禁食七日」(13节)：埋葬他们的骸骨，并禁食七日。

撒母耳记上全书综合灵训要义

【全书纲领】

一、撒母耳——最后的士师(撒上一至七章)

1.撒母耳的早年(一至三章)

(1)身世(一至二章)

(2)蒙召(三章)

2.撒母耳的中年(四至七章)

(1)以迦博——约柜被掳(四至五章)

(2)以便以谢——约柜归回(六至七章)

二、扫罗——出于人意的君王(八至十五章)

1.扫罗的被膏(八至十二章)

(1)厌弃真神为王(八章)

(2)选立扫罗为王(九至十二章)

2.扫罗的堕落(十三至十五章)

(1)僭越祭司职责(十三章)

(2)固执刚愎自负(十四章)

(3)故意违抗神命(十五章)

三、大卫——合神心意的君王(十六至三十一章)

1.少年为牧童——杀死歌利亚(十六至十七章)

(1)蒙神选召(十六章)

(2)杀死巨人(十七章)

2.青年为宫侍——受扫罗重用(十八至二十章)

(1)与约拿单结盟(十八章)

(2)遭扫罗嫉妒(十九至二十章)

3.壮年为亡命之徒(二十一至三十一章)

(1)在迦特装疯(二十一章)

(2)在亚杜兰洞收容各方逃亡者(二十二章)

(3)在基伊拉解困却不得好报(二十三章)

(4)在隐基底第一次宽饶扫罗(二十四章)

(5)在巴兰的旷野遇亚比该(二十五章)

(6)在西弗的旷野第二次宽饶扫罗(二十六章)

(7)在洗革拉经历神奇妙的安排(二十七至三十一章)

【本书中的人物对比】

一、哈拿：将儿子的终身奉献归给神(撒上一 28)

以利：尊重儿子过于尊重神(撒上二 29)

二、以利：当那些日子，言语稀少，不常有默示(撒上三 1)

撒母耳：神将自己的话默示撒母耳，由他将话传遍以色列地(撒上三 21)

三、非利士人：神的手攻击约柜所到之处(撒上五 9, 11)

以色列人：约柜在基列耶琳许久，以色列全家都倾向耶和華(撒上七 2)

四、扫罗：没有遵守神的命令(撒上十三 13~14；十五 11)

大卫：遵着神的吩咐去行(撒下五 25)

五、约拿单：勇敢冲锋陷阵，不爱权位，信守承诺(撒上十四 13~15；二十三 17)

扫罗：有时胆怯，害怕王位被夺，不守承诺(撒上二十八 5；十九 6, 11, 31)

【撒母耳身兼三职】

一、神前事奉的祭司

1.自幼即在殿中事奉神(撒上二 18)

2.及长时时为会众献祭(撒上七 9~10)

3.特以祷告有功效闻名：

(1)因母亲的祷告得以出生(撒上一 10~28)

(2)由祈求而得名(撒上一 20)

(3)为以色列人呼求而争战得胜(撒上七 10~13)

(4)在家中筑有祈祷祭坛(撒上七 17)

(5)藉祈祷向主倾心吐意(撒上八 6)

(6)以不常代祷为有罪(撒上十二 19~23)

(7)甚至有时为人终夜哀求神(撒上十五 11)

二、为神说话的先知

1.自幼即蒙神向他说话(撒上三 1~8)

2.为神说的话没有一句落空(撒上三 19~21)

3.开办先知学校(撒上十 8~9)

三、最后一代的士师

1.巡回各地审判以色列民(撒上七 15)

2.判案公正，毫不徇私(撒上十二 5)

【本书中大卫的优缺点】

一、优点：

- 1.为父亲牧羊，任劳任怨(撒上十六 11)
- 2.擅长弹琴，出名的乐师(撒上十六 18)
- 3.受兄长欺压，仍不以为意(撒上十七 28~30)
- 4.不畏惧巨人强敌，敢于接受挑战(撒上十七 32)
- 5.熟练甩石战技，运用远距杀敌战术(撒上十七 40， 50)
- 6.全心信靠神，高举神的名(撒上十七 45~47)
- 7.两次宽饶不杀扫罗(撒上二十四 1~7； 二十六 6~12)
- 8.善待濒死的埃及少年人(撒上三十 11~12)
- 9.将所掳财物平分给因疲乏留守的二百人(撒上三十 23~25)
- 10.将「大卫的掠物」分送犹大各地的长老们(撒上三十 20， 26~31)

二、缺点：

- 1.多次说谎话(撒上二十 28~29； 二十一 1~6； 二十七 9~10…)
- 2.佯装疯癫(撒上二十一 10~15)
- 3.多娶妻妾(撒上二十五 42~43…)
- 4.随己意而行(撒上二十七 1~4)
- 5.发现洗革拉被洗劫时先哭后祷(撒上三十 1~11)

【大卫与扫罗相异之处】

一、大卫：是神选立的君王(撒下七 8~16)

扫罗：是人起意所立的君王(撒上十 23~24)

二、大卫：是合神心意的(徒十三 22)

扫罗：在意人的称赞(撒上十八 6~8)

三、大卫：王位(借着主耶稣)存到永久(撒下七 29)

扫罗：神弃绝他作王(撒上十五 23)

四、大卫：宽厚仁慈(撒下九； 代下十九 2)

扫罗：残暴狠毒(撒上二十 30~34； 二十二 11~19)

五、大卫：饶恕人(撒上二十六)

扫罗：不饶恕人(撒上十四 44； 十八 9)

六、大卫：认罪悔改(撒下十二 13； 二十四 10)

扫罗：被指责时撒谎(撒上十五 10~31)

七、大卫：有勇气(撒上十七； 代上 18)

扫罗：惧怕胆怯(撒上十七 11； 十八 12)

八、大卫：与神和好(诗四 8； 七 11)

扫罗：与神隔绝(撒上十六 14)

—— 黄迦勒《基督徒文摘解经系列——撒母耳记上注解》

《撒母耳记上注解》参考书目

于宏洁《撒母耳记上预查》

王国显《合祂心意的人——撒母耳记上讲经纪录》

伊凡斯《圣经信息系列——撒母耳记上》

林启健《如日初升——撒母耳记上的故事》

约翰弗兰克《古代基督信仰圣经注释——撒母耳记上》

威尔斯比《靠主成功——撒母耳记上》

康来昌《尊重我的一撒母耳记上信息》

陈则信《默想撒母耳记上》

冯耀荣《撒母耳记上》

刘锐光《从撒母耳记上看时机》

赵典仁《心路烙印——撒母耳记上》

钟鹏章《撒母耳记上课程》

《丁道尔圣经注释》

《廿一世纪圣经新释》

《马唐纳活石圣经注释》

《新旧约辅读》

《雷氏圣经研读本》

《圣经姊妹版注释》

《灵修版圣经注释》

于力工《圣经助读本》圣书书房

于中旻《圣经各卷笔记》圣经研究

王正中等《圣经原文串珠注解》浸宣出版社

王正中等《圣经原文字汇中文汇编》浸宣出版社

吴罗瑜等《圣经——串珠·注释本》福音证主协会

吕振中译《圣经》香港圣经公会

李常受《生命读经》台湾福音书房

周联华等《中文圣经注释》基督教文艺出版社

倪柝声《圣经提要》台湾福音书房

唐佑之等《中文圣经启导本》海天书楼

陈瑞庭《圣经人地名意义汇编》少年归主社

梁家声《圣经各卷简介》

华侯活等《天道研经导读》天道书楼

华尔顿等《旧约圣经背景注释》

麦康威等《每日研经丛书》

贾玉铭《圣经要义》弘道出版社

杨震宇《每日读经》

蔡哲民等《圣经研经资料》

鲍会园等《新国际版研读本圣经》更新传道会

G.C.D. Howley, etc.《现代中文圣经注释》种籽出版社

G.A. Lint, etc.《The Complete Biblical Library》World Library Press

A.M. Stibbs, etc.《圣经新释》福音证主协会