

《读出埃及记》(定稿)

黄得恩

出埃及记是律法时代开始的记事，主要讲以色列人按神对列祖的应许，在寄居埃及 430 年满了之时，被神用大能救赎他们脱离埃及铁炉火热重轭难当的惨苦奴役向神应许之地——迦南地前进。一起始，神将祂的名指示给摩西，以色列人之蒙拯救就是为了建立神荣耀的名(赛 63:11-14)。

以色列经历了逾越节羔羊的血的功效，又在云中海里受浸归于摩西(来 11:28, 林前 10:1-2)。这都成了基督徒生命经历的预表，有属灵的实质意义。

以色列人在抵达西乃山之前，他们吃了灵粮，饮了灵水，与亚玛力人争战从而认识到“耶和華尼西”(祂作我的旌旗)。这些皆见载于林前 10:5-6。这些也都指向基督。

到了西乃山就有摩西立法度，设律法立约的大事。同时又有关于会幕祭司职任等样式的指示。这更是指向基督和新约。在整个经历中有耶和華使者(子格的神，道成肉身之前的显现)在摩西之上引领，晓谕以色列人。

全书分四部份

- | | | |
|----|-------------|----------------------------|
| 壹、 | 1-15 章 21 节 | <u>在埃及与出埃及 — (神大救恩的经历)</u> |
| | 1-2 章 | 神施行救恩的预备 |
| | 3 章 | 荆棘篇的启示；神的名的指示 (6 章再指示) |
| | 4-11 章 | 三个神迹；十次降灾 |
| | 12-13 章 | 逾越节；出埃及 |
| | 14-15 章 | 过红海；摩西的歌；女音的和 |
| 贰、 | 15:22-18 章 | <u>初历旷野 (走道路的试验)</u> |
| | 15:22-17:7 | 随营的基督十字架的隐现 |
| | 17:8-16 | 耶和華尼西 — 天上基督为元首的隐现 |
| | 18 章 | 摩西家团聚；以色列成军 — 国度的隐现 |
| 叁、 | 19:1-35:3 | <u>在西乃山下 (圣言与约；道路与恩慈)</u> |
| | 1. 19 章 | 传律法时的情景(来 12:18-21) |
| | 2. 20-23 章 | “立法度设律法” (诗 78:5) |
| | 3. 24 章 | 民用祭物与神立约 (诗 50:5) |
| | 4. 25-31 章 | “山上指示的样式” (来 8:4) |
| | 5. 29 章 | 承受圣职 (29 章) |
| | 6. 32-33 章 | 选民背弃道路；摩西寻求道路 |
| | 7. 34-35:3 | 神宣告祂的名 神说“我要立约” |
| 肆、 | 35:4-40 章 | <u>建立会幕之工</u> |
| | 35:4-29 节 | 全民为建造而奉献 |
| | 35:30-39:43 | 按“山上指示的样式”作成会幕的工 |
| | 40 章 | 会幕立定 荣光充满 云彩(柱)引领 |

壹、 1-15 章 在埃及，出埃及

I. 1-2 章 神的预备

摩西在神的全家尽忠，是为了证实将来要传的神儿子主耶稣基督和祂的福音，摩西的尽忠是神儿子尽忠的先行，但摩西的尊荣绝不能比主，摩西领受活泼的圣言(道的指小词)而主耶稣则就是神的道，是道成肉身。

摩西的出生，在皇宫中养大并学了埃及一切学问，他的逃去米甸。按新约的话语，摩西连他的父母，收生婆都敬畏神，都有信心，所以才有神藉摩西领以色列人出埃及的救恩彰显(来 11:23-27; 出 1:15-17)。

在神使人有信心的事上，摩西一生下来就长得俊美，这成了他父母舍不得他夭亡的动机，这种“外因”，是神安排赐与的，所以，人不要做愚昧人，有很好的外因却不会运用。犹如主出来传道时，特特先到拿撒勒，可是拿撒勒却不善用这个最好条件，竟藐视厌弃祂(路 4:16, 29, 30)成为第一处要除掉主的地方。

两位助产士，施弗拉的意思是“俊美”或“亮丽”，普阿的意思是“壮丽”或“光亮”，她们在法老面前的勇敢，也是“不畏王命”的勇敢，她们容美心柔的质量为信心的成全成了条件。神使她们都有了婚姻上的赐福。可以说，出埃及记一、二章就是讲信心的活动。这是为了出埃及作准备。

摩西为法老女儿 Thermuthis(后来为 Mared 之妻)所抚养，她之从水中将摩西拉上来是出于万有之主至高之神的权柄。神的安排是叫摩西凭信心脱离皇宫生涯，甘心同以色列人一齐受苦，是他看“为基督受的凌辱比埃及一切财物更宝贵”，他看在皇宫之享受乃是暂时的“罪中之乐”(来 11:24-26)。神安排约瑟、但以理和他三个朋友，以斯帖、末底改在外邦王朝中居高位，使选民得帮助，但在神施拯救和处处显明将要来的基督和祂所要成全的神的旨意的事上，却需要一个尽脱罪中之乐的人来作豫像。

摩西居米甸 40 年，是他信心的忍耐，使他如同看见了那位人所不能见的主(来 11:27)。

摩西这么大的信心，是人类中的首见。圣经就用他来陪衬着神的儿子主耶稣基督(来 3:1-6; 约 1:17) 在神救赎人的大恩上，形成从亚当到摩西，从摩西到神儿子主耶稣基督这样一个神定旨的安排(罗 5:14; 约 1:17; 加 3:24)。这样摩西所行的所传的一切，都不停在那些事的本身上面，而是指向主耶稣基督。照此原则来读出埃及记，就不致只是读以色列人的历史和他们的宗教了。

II. 第三章称为荆棘篇，是耶和华的使者(子格的神，道成肉身之先以天使的形像显现)下来长在以色列人中间显现的首现。

荆棘在撒下 23:6 戴维是用以指“匪类”(原文“彼列之子”。彼列义为“无益的，无价值的”，是撒但的别名，是特特与基督相背反的(林后 6:15)。这真是显出神的拯救乃是将与神为敌在撒但权势下的人拯救出来。神的儿子在十字架上与“罪人同列”(赛 53:12)，以罪身的形状成了咒诅(而祂自己却是至圣至洁，永受称颂在万有之上的主)是何等圣善的事，神的爱子是以居住在祂里面的神格一切丰盛(西 1:19)上十字架，流出神爱子的血(十字架的血弗 1:7; 西 1:20)，成就了和平而使天上、地上的一切，使人与神和好一向神完全转化过来。(在新约里则用主的称呼)

必需“脱鞋”：着鞋是因为地面污秽，但神这样显现之处乃是至圣的，所以不可着鞋视为有污玷之处。有人贬低主上十字架，用褻慢人的话来妄论主的肉身。将“担罪”说成“有罪”，其实主上十字架的肉身乃是神爱子为神一切神格丰盛所喜悦居住之身(西 1:19 的标点不是句号，乃是逗点)，是贯到十字架的，用过去时表明主是这样的神格一切丰盛经历十字架，祂真知神的忿怒，也真足量足质地为人担当过犯成了咒诅受了忿怒。神对爱子的喜悦就是西 1:19, 2:9 的事实。

A. 荆棘篇

摩西在神的山就是何烈山(字义:干,荒芜)遇见神在荆棘里的火焰中向他显现,对他说话。神在对他说了要差他去引百姓出埃及,进入神对列祖所应许的迦南美地之后,他求神将祂的名指示他。神就将祂的名及其意义给摩西知道。这是时代意义的大事,是神奥秘旨意向人指示明白的重大起点,也是以色列人出埃及进迦南这一桩满有属灵意义之大事的起点和因由。

荆棘篇和出 6:2-8 神的晓谕告诉我们:列祖知道三一神是全能者,至于耶和華的名,虽然他们也晓得,但并未“知道”,而现在却在神时代的安排中向摩西显明出来。这种启示上的区别,是在神旨意奥秘的启示上,神向人作出启示的步骤的范例,正如主耶稣在为门徒向父祷告说的,祂将父的名,第一步是“显明”给门徒,使他们有所看见而相信(出 6:3; 约 17:6);主在祂祷告的末了则说“指示…还要指示”,这是第二步。可以说,列祖在启示上是受了“显明”之恩,而摩西则受了“指示…还要指示”之恩。所以摩西被神晓谕,从神领受“活泼的圣言”,传出了神的法度、诫命、律法;照神在山上指示的天上本体的“样式”造会幕,连祭司的圣衣也全照神指明的样式;摩西按照神的晓谕制定献祭、节期、祭司职任的条例;在申 18:18 说出主必临世作像摩西那样的大先知的大预言;神的大能藉他显现,行出许多神迹奇事;且照着神使他知道的“道路”(诗 103:7 “法则” way 的原文)说话行事(walk “行事为人”),引领以色列人达 40 年之久,并且及时地对付一切向神的背叛。这一切都跟基督有关,都是神的奥秘、神旨意安排的表样和预示(约 5:46; 罗 10:4; 加 3:24; 来 8:5, 9:9, 10:1 第一句)。在世人中只有摩西跟主耶稣的名列在一起,因为摩西所传乃是为在基督耶稣里的恩典和真理作出表样,为“引到”基督的训蒙师傅(加 3:24; 约 1:17)。

摩西的“知道”和列祖的未“知道”神的名(自有永有者耶和華)的这件事,在七十士的译文中是用了跟来 9:8、彼前 1:11 的“指明”和罗 9:23 “彰显”、弗 1:9 “知道”神旨意的奥秘, 3:3 “知道”福音的奥秘, 5, 10 的“得知”,以及 19 节“知道”神爱之过于人“所能测度”(“所能测度”为“知道”的名词)相同的字。这样摩西乃是在“蒙着帕子”的状况下,在神的家中尽忠,将神旨意的奥秘,将基督耶稣展示出来,使我们在新约恩典下的人得以“知道”——这“知道”是不断地获得新知,而原来已知的又是确实不谬。摩西从神有“知道”,而他自己也不断地向神寻求认识和知道(参出 33:12-24),他真是我们的榜样。

荆棘篇和出 6:2-8 将认识神的事的这两个步骤写出来,使人“知道”(出 6:8 “你们要知道…”)神的名,知道神的奥秘就是基督,知道神旨意的奥秘和祂的安排。

B. 神的名

第一是“自有永有” (I am I who am) Newberry 的边注作“I continue to be what I continue to be and will be — 我一直是我一直所是的和将必是的”。这是人的言语文字难以尽情表达的。这个神名字的“我是”,也正是主耶稣在约 6:35; 10:7, 11; 11:25 (“我是复活和生命”), 14:6; 15:1 所宣告的(“我是”…),尤其在约 8:58 “没有亚伯拉罕之先‘就有了我’”(吕译“我永在”)更是将出 3:14 神宣告的“I AM”直接说出来,因为神的儿子主耶稣与父“原为一”,祂也是“我是”,这样,神的这个名号乃是指向基督耶稣的了。

第二“耶和華”是永恒主的意思,也就是启 1:9 “昔在、今在、以后永在”所诠释的。神既是永恒的,祂是独一全智、独一全能的神,祂必有祂旨意、奥秘的安排,有神的道路和作为的展开,有诸时代和诸约的立定。(在新约里则用主的称呼 太 22:44 对比诗 110:1)

神的这一切都跟神的永恒性相关连,而这又显出祂是与人有关的神(来 4:13)。人的蓝图本于神、在于神,神要使人尽照“道”的活泼运作的功效而完全合乎神的心意。这也是“与人有关”一语在原文跟上文首词:神的道(the word)完全一样的含义。

神是“耶和華 — 永恒主”,神创造的人也是为了永远而受造,神的儿子必定“道成肉身”,

使人从祂得永远生命，而“永生”又是有神安排的“来世”、“永世”的客观实在来应合的。

“耶和华”英译本照七十士希腊文译本用“Lord”（主），主耶稣是主（林前 8:4, 6）是独一的主，在旧约里称为“耶和华的使者”的那一位，就是道成肉身的主的预显。我们称主耶稣为主，这样耶和华的名也就是主这个名。关于耶和华也称为“主”，在七十士本里从创 2:8 和 15 节起始就全用“主”字，连出 3:15 的“耶和华…神”也是“主…神”。在启 11:17; 21:22 “…主神全能者”将荆棘篇、出 6 章神自己宣告的名也都宣告出来。神是“主、神”，耶稣是“主”，子与父永远是“原为一”而在位格上又有区别。总之，“耶和华”（主）的名称也是主耶稣的名，祂与“人”是切切相关，信的人是联于祂。

第三 神是“亚伯拉罕的神、艾萨克的神、雅各布的神” 在太 22:32，主将之诠释为“神不是死人的神，乃是活人的神”。这是从人被造以来空前的话，所以当时听见的经学士们无不为之惊奇，因为这乃是人所不知而却为神的儿子主耶稣所知道的事实。

主的这句话显明，神的永活、永恒，使得一切因信得生向神活、为神活且等候神国、天城，盼望复活享永生的人的信，都不落空，都不徒然。我们的信是信到复活里，信到新天新地的永世里的，这样我们从主得的生命的的确是“永生”。

在创 10:3 神责备亚比米勒为“死人”，而对已去世的亚伯拉罕等列祖，主耶稣称他们是“活人”，神则是这一切“活人”的神。可以说一切罪人都是“活死人”，而有信心却离世的人则是“睡了的活人”，等候复活。一切蒙拯救向神活的人，在神面前都永远是“活人”。

就广义言：人死后仍然存在，只是有的在乐园，有的在受苦的阴间，都等候不同的复活。以色列人出埃及进迦南，应当成为像亚伯拉罕一样的这种“活人”，成为走主道路之经历的一个缩影，既有榜样，也有警戒。

由于神在何烈山向摩西启示了祂的名，而有了神安排的“时代”的大变化，从此神在祂儿子所积蓄的智能、知识，神在祂儿子奥秘旨意的安排乃一一表示出来，所以在摩西的书上有了许多预言、预表，有那么多“将来美事的影像”，这样摩西之所传所作都是指向基督。摩西的所传、所作，像分光仪所显示的光谱那样，将主耶稣是“光”的光束，所具备的方方面面列示出来，使我们在神给的启示、智慧中，从摩西这一切的记载里而多多地认识神、认识基督耶稣。

神要摩西对以色列人说神是“耶和华、亚伯拉罕的神、艾萨克的神、雅各布的神”（15 节），神是永恒的又在列祖的一生中作他们的神，照样这位神也必作“你们的神”（6:7），必成全祂与亚伯拉罕立的约，向艾萨克所起的誓而领他们进到所应许与列祖的迦南地。

III. 三个神迹 十次降灾（4-11 章）

A. 4 章 摩西个人在神面前的情况

一、 三章末，神将以色列人离埃及的去向（迦南地）目的（事奉耶和华我们的神），以及只有神显大能了，他们才能离开，并从埃及妇女得到金银器和衣物，为子女穿戴。但摩西还要神赐以他受神差遣的凭据，使选民能信得过他，这就有了三个神迹：

甲、杖变蛇又复为杖：摩西的杖成了神的杖（20 节），指出人从撒旦权下迁入神爱子的国、形成，蒙恩的人属基督，基督属神（林前 3:23），显明救赎之恩。

乙、手大痲疯：显明生命之恩，从心里和外显的言行中的罪污得到洁净。

丙、水变血：指明违抗神终必受到死而又死的刑谴，显明脱咒蒙福之恩。

这三件神迹作为神差派的左证，但摩西反观自己感到难任。

二、 摩西对神讲他自己“拙口笨舌”。他推托。神向他“发怒”（14 节），神的忍耐又叫亚伦作摩西的口，亚伦则以摩西为神。神给予的安排是以祂自己来作供应，使摩西能以尽忠。神的恩慈总是使蒙召的人得以与蒙召的恩相称。

当摩西着手从米甸人之地向埃及出发时，神又告诉他，寻索你命的人都死了（19 节），使他看

到环境上有利的条件，同时神也指示他，法老必硬心，至终法老和埃及人民的长子都必被杀。

4章从1-23节，神在显示三个神迹的同时一直用“话语”——三个神迹也是用话语吩咐——解决摩西的问题（怕以色列人不信他遇见了神受神差遣；讲自己的口才不行不堪胜任），神的话最后以选民为神的儿子长子，是必得应许的份业的，坚定神必领以色列人进迦南地这件事。

24-26节，“神想要杀他”，神这样忍耐呼召摩西在神的家中尽忠，他也走在回埃及的路上了，可是神却要除掉他。他现在是80岁，按诗90:10摩西自己的话是人天然生命的上限。他知道他自己到了尽头的地步了，他天然生命的一切，无论是自认为好的或是坏的，都到了尽头。“割礼”是代表十字架使人的天然生命归到十字架的钉死里。是人在神面前暴露出来的败坏、悖逆、理由、自持、自义、自视…，进入十字架割礼的死和断绝里（西2:11-12）。

割礼始见于创17章，是亚伯拉罕13年之久没有记录的生活之后，神立约在他肉体上，并命令他要作完全人。割礼要流血要忍痛。割礼的血使摩西成为他妻子的“血郎”（“郎”即“夫”）——死过了而又再生的人。摩西儿子之割礼是以实玛利式的（13岁时，创17:25），是他第二个儿子以利以谢所受的。这种以实玛利式的割礼，正是人天然生命结束的表征，是人不驯服的驴性受对付的表达（创16:12；箴26:3；诗32:9）。在摩西对天然生命的对付有认识之时，他也决定将妻子和两个儿子打发回去（出19:2）到他岳家居住，如此，他既在“己”的舍去上蒙了恩，也在舍下亲人专心忠于神给的职任上蒙了恩，这就使他能切实走神要他走的道路，在神的全家忠心。这样，摩西既有神的启示，又有“己”的被对付，这就塑成了摩西这位神人，在神家忠心。

B. 5-11章 神名的再指示和十次降灾

一、5章，三个神迹显出后，法老无动于衷，且加重苦待选民，摩西回报耶和华且诉苦情。

二、6章，神再启示神的名，加上“我是耶和华你们的神”的称呼（6:7）确定以色列人作神百姓的关系。神的这个名号在利19章关于以色列人要圣洁的这件事上，显得十分重要，在那里“我耶和华你们的神”用了八次（2, 3, 4, 10, 25, 31, 34, 36节），另外“我是耶和华”（12, 14, 16, 18, 28, 30, 32, 37节）八次，“你的神”（12, 14, 32节）三次，从孝敬父母，守安息日到爱人如己，到不可纹身，到度量衡的公平，这诸多成为圣洁的事上，都以神是你们的神，所以就那样遵行神的一切律例典章。一切本于神，靠着神也圣别归神。6章7节的是神这一个名的首见，显明选民是以耶和华为他们的的神，他们是属于神的，这就有遵行神所吩咐的一切法度、诫命、律例、典章的必然性。

三、7-11章 从水变血起到宣告杀埃及的长子共计10灾。两件事：

甲、败坏了埃及的神，挫败了行法术的人。埃及人以蛇为王室权标，崇奉蛇神，以尼罗河为神等等，行法术的在第三灾临到时，他们无术可施，这些术士被提名的有雅尼，佯庇二人（提后3:8）。

乙、法老的刚硬，从7:13起到9:7都是他自己心里刚硬，到了疮灾连行法术的也站立不住时，经上才有“耶和华使法老的心刚硬”（9:12）的话出现。这就是给他减轻灾苦的时机，他仍照旧心中刚硬，这就像主对犹大所行的，主指出“同我蘸手在盘子里的”，后来他又吃主给他的饼，最后主对他说，你所作的快作罢。犹大根本有意卖主，且已跟大祭司等人们谈妥了价钱和用亲嘴卖人子的方法。主讲的话，是揭去他的伪装使他知道他作的乃是卖主的事，他心中的恶念不仅不因主的揭露而收敛，反到更形坚决，这就成了“使他刚硬”。

法老总是在一个灾情缓解下来再硬起心来，法老一见那灾过去了，他的心于是更不容以色列人走，这样，每一次宽待埃及人的情形都成了法老进一步硬心的因由了，“使他刚硬”就是这个客观因素，而主观决定还是他自己的心中刚硬与时俱增。最后红海成干地，以色列人全都走进去了，法老想这是良机，我的军兵也可接着走过红海（14:17），这是末一次的“我要使埃及人的心刚硬，他们就跟着下去”，这个“使”就是客观上红海可以走，以色列人正在走，那我们完全可以跟着下去，还是客观条件的出现，他们硬心的主观决心，就有这最后一次的出现。

神的“任凭”乃是“使他刚硬”的同义词，这就是罗马书1:26, 28所说的，由于连君王的

心也像陇沟的水在神手中，神有主权控制他们的行动(箴 21:1)，神的放松任凭在主权上就是神使他那样狂妄，作出丧失理性的事来。箴言 16:18 说“骄傲在败坏以先，狂心在跌倒之前”，正是这种心里刚硬之辈的心意实情 — 骄傲、疯狂、任意而行。

IV. 12、13 章 逾越节，出埃及

逾越节的羔羊是指主耶稣(林前 5:7)，在律法下守这节是吃羔羊肉。在新约恩典里则是这逾越节的羔羊“已经被杀献祭了”，主耶稣在神面前献上自己，使我们的罪孽得蒙赎尽，罪的刑罚不落在我们身上，那极大的死亡已从我们身上挪开，羔羊的血永远洒在天上，永远为神所看见，我们信神儿子洒在至高天上的宝血，我们的良心就有了真正平安。

当年在埃及地是“我一见这血就越过你们去”(出 12:13)，这救你的血不是要你看而是给神自己看见，神看见赎价，得了赎价，立定了永远的施恩座，就使我们得到神忿怒刑罚的逾越，当死之人(每个长子)的逾越。感谢神，在神面前永远有这尽一次赎尽了一切罪孽，解决一切过犯的神儿子的血 — 神逾越节羔羊的血。“血”不是给你我看而是神看见，我们乃是一直的“信血受恩”的人。

任何人不可推辞不守这节(民 9:13)，如因故不得已不能守这节，则神有第二次的恩典在二月份再有一次逾越节来补充(民 9:11)，犹如神二次向以色列人伸手那样使他们至终仰望他们所扎的主(就是立新约的主)而全家得救那样(赛 11:11; 亚 12:10; 约 19:34; 来 9:19)。

当神降第十个灾时要杀长子，以色列的长子都因逾越节羔羊的被杀且血被洒在门框门楣上，神一见这血就越过了去，这长子是被羔羊的血赎下来的，所以神定规，当死必死而不死的长子，要当作新造的长子献与神。从福音真理的道而言，我们在亚当里都在罪、死之下，是必死的长子(在亚当里的人)，我们得蒙救赎，就是新造，就是在第二个人 — 基督 — 里的人而献归神。献归神的实际，就用接着七天的除酵节来比拟。

发酵的过程是以面团中取出一块来制成发酵之基本(通称“老面”)，再把这一块已是发透了的小块(老面)和在全团里面使全团发起来。这脱离全团的一步是起点，任何邪恶、错谬的酵都是先有与全体割断(与整体的真理切断)的情事发生，而后染及全团，所以防酵先得防任何细微的脱离真理，脱离元首。另一面，保罗说：献上的新面若圣洁则全团都圣洁(罗 11:16)，这是指初熟的麦子磨成面献上，以代表全部的收成(民 15:21)，对以色列人说，圣洁的、初熟的新面乃是列祖，只要他们回到神对列祖的恩慈中，就以色列全家蒙到救恩。我们外邦人蒙恩也是在这个献上的新面的关联里成为圣洁。从神儿子的荣耀看，主耶稣是活在从死人里复活的永活里，我们活在基督里就成为活在新造的实际里了，也全团圣洁。所以逾越节接上是除酵，再接上则是初熟节献初熟的麦子磨成的面作为举祭献与神。除酵要注意那为发酵之基的割出去一块，全团圣洁当认识作初熟之物所预表的首先复活的主耶稣基督。

当出 34 章 神说“我要立约”时，神一再提到逾越节，叫人勿忘这救人、赎人，使人脱刑出死之恩而成为奉献归神的人。不忘救赎的事实和经历是在约中蒙怜悯的首要。

在逾越节的细节上：

A. 羔羊的骨头，一根也不可折断，这成了主耶稣在十字架上一骨不折的预表。

这件事证明主的受死不是在撒但死的权势下的死，而是为神悦纳的献祭，成就和平的死，并且还是胜过仇敌，掳掠仇敌的死。

主耶稣以圣者之身凭永远的灵，在神格的一切丰盛里，在十字架上献祭赎罪引进永义也成全了宇宙万有与神之间的和平，使地上天上有灵有悟性的受造者能以与神和好。主这样在十字架上的死是败坏掌死权的魔鬼，掳掠仇敌的向仇敌夸胜的死。死亡对主圣者之身既不能使他朽坏，更不能拘禁，因祂乃是生命的主，所以主照父的荣耀从死里复活，在祂身上只留下手足钉痕，肋枪伤，而丝毫无损，不折一骨。这是一个大证据，为主耶稣在十字架受苦受死的真理作见证。

B. 用牛漆草将逾越羔羊的血和水打在门楣门框上。是以最低贱之物来彰显血的功效(王下 4:33)

，主以比芥子还小来比喻人的信，这里则用牛漆草来比拟之。

C. 以“家”为单位，正如徒 16:31 的话，这也是以色列全家在末后的日子，靠主立新约的血得救的先兆。神要“越门保守”以色列全家的人。(赛 31:5)

D. 耶和华的军队 (12: 17, 51) 为神正式领出，它是羔羊血救赎功效的显彰，使为奴之民成为神的军队。(复数) 不但有 12 支派的战斗队伍，且有祭师利未人的事奉队伍 (民 4: 3, 8: 25, 任职， 退任即服役、退役)。

V. 过红海，摩西的歌(14, 15 章)

A. 14 章过红海，是神施行救恩的第三步，用大能领他们从海里云里受浸归于摩西。那时全民表现了“信心”。

14:37 全民往疏割(Booth, 棚舍)去，一如雅各布脱离以扫的手之后的去处(创 33:17)，是确定以迦南地为目标的，当他们离开疏割后，他们所到之地都表明处在埃及的权势之下。

以倘(13:20)义为“海的界限”(是区别领域的)。

比哈希录(14:2)义为“大洞穴的口”和密夺义为“守望”(有埃及的戍兵戍守)；对着巴力洗分(14:2)义为“北方之主”显示威势远布。而红海则义为“赶光灭绝的海”或“芦苇海”是严密堵绝无路之区。这些地名，都显出他们现下还在埃及权势之处境危殆。

神特特吩咐摩西领百姓转到这里来，而不走他路，是要人明白神是行极大的救恩，当摩西用神的杖指向红海时，海裂开了，海底干了，民走下去了，这情景既是可怕——海水两旁立起如垒(小信会说：这是偶然现象，水垒会顷刻倒下来淹死我们么？信心则说：这是神的作为，水垒成了保护我们的墙垣，并且何等壮观)，尤其是一直在前头的耶和华的使者和云柱向后挪，大云层从选民头上漂过，在选民听见埃及马兵战车群隆隆之声越来越近，他们在海中赶着牛群、羊群带着妻儿财物，按族、按宗、按家，大步从海中经过时，先头的越走越近彼岸，而殿后的还在海中偏右部分时，当法老及其军兵也乘机下到海的右方时，云柱立在选民与埃及人的中间，那时已是傍晚，而神又使云柱对埃及人的一边是大黑暗，而对选民那边却是灿如白昼，以致终夜两下不得接近。而选民则终夜赶路。

选民前进几多，云柱也挪近几多，埃及法老以为是良机，可以逐步逼近以色列人遂其心意。讷知当以色列人全部登达红海彼岸时，这是晨更时分，神命摩西再伸杖，海水如山崩般倾倒下来，将法老及其全军推翻在海中，神用大能拯救选民完全脱离了埃及一切权势。神在以色列人过红海时，先用大东风使水分开，在以色列人全部走出了红海时，神自己向埃及人观看，埃及全军就溃散，这样过红海从起头到结束都是神亲自显现。

这一件被神用作神施救恩与人的一幅图景。蒙恩的人是靠主十字架上的一切成就而有了个人的得救，以色列人从海里、云里受浸归于摩西，我们从水(红海所代表的主的十字架、主受死、埋葬并复活的形状)和圣灵(云所代表)受浸归入基督。

B. 以色列人过了红海，15 章的摩西的歌唱出了：

一、神的名：“神至圣至荣可颂可畏”(在圣洁中被尊荣，在颂赞中显为可敬畏)，(11 节，前者是神自己，后者是人对神的情况)。

二、17 节，神的“住处”的建立：这是神施行救恩的目的，是以马内利的恩典，也是天上城邑新耶路撒冷的荣耀，在选民中有会幕、有圣殿，在主升天后有教会，在国度来临时有圣徒的营和蒙爱的城，在新天新地中，有新耶路撒冷。每个圣徒都应当看到神的救恩，是以神在人间有住处为目的——圣徒成为神的殿，神使我们得以在基督里，而因信、基督也在我们里。

C. 米利暗领的女音的“和”，则显明神的得胜就是我们的救恩。

以色列人过了红海，于是他们敬畏神，他们信服神和摩西。“敬畏”和“信”联在一起，在 15 章的歌中是敬畏与颂赞联在一起，而敬畏神也与认识、知识联在一起，所以，真正的蒙救恩就必定是使人敬畏神 而不是相反。这也是提多书 2:11-13 的信息。

贰、初历旷野 15:12-18 章 (走道路的试验)

I. 15:22-17:7 随营的基督的隐现

罪人得救全是恩典，但走主道路必有试验，要晓得人心里如何，肯走主的道路不肯。这四处的经历 照林前 10:3-4 以吃灵食喝灵水为主，并指明灵盘石一直随着他们的全程解他们的渴。约 6 章，主讲了吗哪乃指基督耶稣是真粮，是生命的粮。

A. 玛拉(苦)：树(十字架)一投入，苦水成甘冽。这是使无法入口之物甘美入口，当人立自己的“义”无法成立时，而领受了从神而来因信而得神的义(腓 3:9)，那就使渴想得到满足。而且就 在这里尽脱埃及疾病，因为耶和华有一名称：耶和华 — Repheka(医治你的)。这是凭主十字架脱离世上的小学(一些基本观念的体系)的恩典(西 2:20-21)，那些“小学”是只会叫人苦不堪言不能脱身的灾病而已。

B. 以琳(强者或棕树丛)：这里是安息之所，安营之处，达秘以 12 水泉指主设立 12 使徒，70 棕树为主差遣 70 门徒的象征。

C. 汛(一株丛枝灌木 a Bush)：以色列人发怨言了，他们以为出埃及是使他们成饿殍，岂知神是要他们吃天使的食物，并作为主成为人生命粮的预表(诗 78:24-25；约 6 章)。在神降吗哪的事上，主要是指向主耶稣成为赐人生命的粮，接受祂的献己为祭之救恩，进入祂立新约之血的恩典下，我们就能从祂领受永远的非受造的神儿子的生命而成为神的儿女。

从拾取吗哪上有一个原则：多收的没有余，少有的没有缺(林前 8:25)，圣徒当主动地将多出的供应给不够的达成均平，并显出爱心和信心。

出 16:21-35 指出，神赐人安息日，人、地、耕畜、奴工都要休息，这是神赐与人的日子，跟残酷榨取人的劳力、地力、畜力的世常完全相反，更是表明在主耶稣基督的恩典下得到安息的美福(来 4:3, 9-10)。

第六天神赐双倍，过夜不坏，神是看顾人的神，不叫人为难，有六天新鲜之恩(哀 3:23)，也有积存之恩(诗 37:19)。在法柜前存在金罐子里一满俄梅珥的吗哪，称为“隐藏的吗哪”(启 2:17)，作为旷野路程中神赐人生命恩惠的记念，是蒙恩人对主的领受。“白石新名”是主对蒙恩者的认识，都是永远的领受。

吗哪一赐 40 年，使人知道人活着不是单靠食物，乃是靠神口中出来的一切话(申 8:3；太 4:4)。人不要因食物毁坏神的工作，当禁戒的还得禁戒，如同但以理及其三友，也不可贪食、醉酒，失去节制。不怕“饥饿”，不为食物忧愁，在天天的饮食上仰望神。

在以色列出埃及之初，逾越节和吗哪特别着重，都有很多的记述，且世世代代记念不忘，这也是一面看到主的救赎一面看到主赐生命。

至于“鹁鹑”，这次是神赐与，但在基博罗哈他瓦(民 11:31-34)则为贪欲之心的事，因为他们厌烦吗哪，想要吃肉(其实他们献平安祭就有肉可吃)，实际上是留恋埃及罪中之乐，是奴役下的奴隶心态，是忘了神恩，也忘了旧日之罪得到赦免之事，所以，就出现了一片坟墓的刑罚。这样“汛”的旷野的经历意义深厚，西乃是“神的丛枝灌木”，这是“汛”之确定与神有关的情形，可以说是来到西乃山下的准备，降吗哪试验以色列人肯守神的诫命、律法与否，而西乃山则为神“立法度、设律法”。

II. 耶和华尼西 (17:8-16)

17 章两件事：击打盘石涌出水来；战败亚玛力，耶和华尼西。

A. 利非订(斜躺之处)：他们闹事不祇像在玛拉时发怨言，而是几乎用石头打死摩西，神叫摩西持杖和几个长老在以色列人全民面前无畏无惧地走过去，击打盘石涌出水来，这被击之盘是基督裂开之预表。这是第一次出现“试探”这个词的地方，也就是以色列人十次试探神的第一次，他们之说“耶何华是在我们中间不是”，也就是不信神的存在。

神的真实真有，是以神儿子在十字架上被击打，使人得生命这件事是以神儿子降卑自己到至极的地步来证实的。在人看这是既弱又愚的做法，但它却是神的大能，神的智慧，是神儿子以居住在祂里面的神格，神定旨先见的一切丰盛来在十字架成就宇宙中无往不透的和平的荣耀。十字架的血就是神一切丰盛所居在的神爱子的血，成了永远赎罪引进永义，使宇宙中一切万有与神和好无间的大事。

基督的十字架使人看见自己的不堪，使人看到罪的究竟，使人看到撒但的全情(他失败了)，更使人看到神。

B. 亚玛力(舔尽曝光之民)，来与以色列人争战(如同罗7章“罪”之‘进攻刚重生的人’)。亚玛力是以扫的孙子(创36:12)，正是主说的“人的仇敌是自己家里的人”(太10:36)，以扫贪一碗红豆汤竟卖了长子名份，亚玛力则是企图囊括一切所有，叫被掠取的人一无悻余，这是掠夺一切的掳掠势力。这一场争战得胜之途在于摩西的不断举手，这就是西2:9主现今在天上，神格一切的丰盛喜悦居住在祂里面(西2:9)，我们从祂得到完满，主自己则藉十字架向一切仇敌夸胜。天上的主不仅为我们代求，做中保，做大祭司，且是以祂里面的神格一切丰盛因我们信祂复活的动能而生发功效在我们身上，使我们脱肉身的身体——治死旧人和旧人的行为，与基督一同坐在天上(就是不断从上头得供应，得智慧，祂是我们的头)。

胜过教内异端也是凭天上基督为元首(头)的供应，“不特定元首”则会被异端(错谬加撒但诡计，弗4:14)所摇撼刮去，特定元首就能察透它而抵制它。

异端的狂信出轨的运动，是属于“不法的隐意(奥秘)的运动”的(帖后2:7-12)，要争战，抵挡直到主来。这种仇敌，神要涂抹其名号，神要世世代代与之交战。这场争战中，有犹太支派的户珥(尊贵的)，他和摩西亚伦同在上山，户珥代表王家(戴维家)，这是先知(摩西)，祭司(亚伦)，君王(户珥)的集于主一身的表记。乔舒亚就是希腊文耶稣这词(来4:8-11)，从乔舒亚到主耶稣就有了戴维书上神应许的安息日的安息。耶稣的名字是耶和華作救主，这不是人起的名，而是天上派天使宣告的名，这样战争的全景乃是神儿子的得胜，在十字架上的以及在教会身上显明的，都从这场争战中使人看见它所指的实体。“耶和華尼西”旌旗招展鲜明，教会，各个基督徒，特定元首，联于元首(西2:18; 弗4:15)。

III. 18章摩西家团聚，以色列成军

A. 18章：叶忒罗护送摩西妻儿从米甸来到利非订，这一件事可以作为以色列民将来全家归向神，在迦南地蒙福的一点预影，在千年国度里，选民和外邦人一同交通，以及外邦人联于以色列人的事奉神(赛2:2-3)，也可以此为预影。

B. 叶忒罗的建议，使会众组织明确从十夫长到千夫长平时处理民事，打仗时则成为军队。到了19章，神就用“国度”、“国民”称呼以色列人，摩西也用“百姓”一称(19:6, 8; Kingdom, nation, people)。这样这60万壮丁的会众，就具有军队、国度的规模而来到西乃山下。

关于这件事，先是神召摩西去见法老时就用了“百姓”(3:7, 10)，“军队”(6:26; 7:4)来称呼以色列人。至此时才在组织上明确起来，既是军队，又是国度之民。

叁、19:1 ~ 35:3 在西乃山下(圣言与约；道路与恩慈)

在他们离开埃及满了三个月的那一天，从汛的旷野来到了西乃旷野，从利非订来到了西乃山，这是划时代的一个基要的地点一座山，是能摸的山，可是却叫摩西都感到“我甚是恐惧战兢”(来12:21)，因为惹动神怒的律法在这里颁布(罗4:15)。

但是“怜悯向审判夸胜”的景色就在律法时也向人露撷，所以，有神宣告恩慈的“我要立约”(出34:6, 10)，有帐幕，祭职的样式从天上在上山指示给摩西(不是在山下)，有赦免而使人得以存活的慈爱，这样，惹神发怒，使过犯显多的律法，还是作为训蒙的师傅，引人到基督那里使我们因信称义(加3:24)。而34章神宣告的“我要立约”的宣告也是神要立新约——永约的先声。

I. 得律法的情景(19 章)

会众来到西乃山：“西乃”与“汛”只是一点点的差别，西乃是“神的从枝灌木”，灌木是只能作为“火中的一根柴”用的。会众自洁三天后(神的要求三天路程，可作比对)聚集山下，神先要摩西以神召他们的目的宣告于民，即成为祭司治理的国度，圣洁的国民，作属神的子民，所以要听神的话，守神向民立的约。19: 6在语法上同于民 32: 53“西宏的国”是西宏治理，以色列国由祭师治理，在立王后祭司利未人仍主理民事(代上 26:29、30、32)。

到第三天满山是火，遍山大震动，是大地承当不起的烈火的律法要颁布的情形，这种情景——“营中的百姓尽都发颤”无人站立得住，因为神的忌邪至圣，恨恶罪恶的显现，必然叫大地叫所有的人都恐惧战兢，站立不住，这是因为亚当在神面前严重地有了“过犯”，而他的后人，又个个增多过犯，这就必然惹怒——受刑。

使徒在来 12 章将西乃山在出 19 章的情景跟新约下锡安、耶路撒冷的情形作出对比，给我们看见天上情景，最后讲到新约中保，耶稣的血——赦罪——洗净良心——永约——永生。感谢神，因主十字架的血——神爱子的血，彰显神格一切丰盛而成全了这么大的救恩，使我们联于元首基督，永远属于神。

来 12:26“因为我们的神乃是烈火”，是引自申 4:24是指背约去佞事偶像，抗拒神在地上发的警戒，违背神的盐约的事(申 4:23)，设若听见了主从天上来的恩召而竟弃神，则神是烈火也必向他显出。

在西乃山下情形一面使我们看到神在祂儿子主耶稣基督里施恩显能的浩大宝贵，一面也叫我们不可轻弃神从天上向人发出的恩召，因为神对背约抗拒警教的人乃是烈火。

II. “立法度、设律法” 20-23 章 摩西与神的话语

摩西在神家忠心，司提凡讲他领受神活泼的圣言(徒 7:38)，主自己说到荆棘篇，神对摩西的启示。摩西凭信领以色列人出埃及经旷野为要成全神旨意的奥秘，并预言神将必兴起一位先知像他，即主耶稣，这数端是摩西身上的大事。

当主在地上行走时，那些敌挡主的犹太人都说神对摩西说话(约 9:29)，摩西与神的话语的关系从教会的第一位殉道者司提凡口里见证为，他从神“领受了活泼的圣言传给我们”(徒 7:38)。

“圣言”是“道”(logos)指小词，即“道”的雏形(罗 3:2；彼前 4:11)。摩西领受的圣言是“活泼的”，跟来 4:12一样，因为摩西所传的总结乃是基督——赐人生命的主(罗 10:4)。在约 1:17上将摩西“传(原文乃“赐”)律法”跟“恩典和真理都是由耶稣基督来的”作为连比，因为律法所传最后所指的乃信的道的雏形(罗 10:8-10；申 30:14)，并且这“传”是传到“我们”身上，所以我们当在新约中来领会摩西所传神活泼的圣言(“赐律法和诫命”；看出 24:12)，因为这“圣言”还是隐秘的，不全面的。

我们读五经一直看见神向摩西说话，从出三章起，先是荆棘篇向他显明并指示永恒主的名，使他知道神的超绝，祂乃是从亘古道永远、昔在今在永在的神，同时也指示了他以死人复活的道。这是摩西一生中在传神的圣言之初最大的事。接下神的说话乃是吩咐他去作事、行神迹，到逾越节才起始有了“律例”的命定(出 12:14, 17, 24；“这例”英译 this thing, 实乃“话”，等于 logos, 就是表示出实质、实体的“道”)，13:9始用“律法”一词。他们过了红海，在玛拉领受了苦水复甜的恩典，神又加上“典章”、“诫命”的词(15:25, 26)。16 章神赐生命的粮的预表——吗哪，就提到“法柜”(“法”乃“法度”、乃“见证”)(16:34)，法柜、吗哪都是讲生命的。这样，从摩西的领受过程看，无论是律例、律法，无论是典章、诫命、法度，都是在神施恩赐生命的福音预景中赐下的。

到20:1神的“话”首次作集合的吩咐(19:6, 7；在西乃山下起使用 logos 意义的“话”)，那就是“十言”(中译“十诫”)。接来自出 21:1-23:33宣告“典章”，就是把活泼的圣言从具体的事体中说出来，而这之前，则另提了“律例”等性质的名称，跟逾越节、拾吗哪等几件事

有关。而自 20 章起就有了普泛的、具体的、详明的内容了。出 25-30 章是有关会幕、祭司职任的晓谕。对有的关于祭司职任的事立下了“永远的定例”(即“律例”)(出 27:21; 28:45)。对会幕的建立和制作祭司的圣衣用了在山上“指示的样式”(样式即典章, 出 24:30)。这一切都是从神话语作出的延伸, 使人认识基督, 需要基督, 从祂得到“义”而得永生。

神与会众之间有约的关系, 使神作他们的神, 他们则作神的子民, 作神的产业。至于立约的话的宣告, 却有三次, 一为摩西在出 24:3-8 为立约献祭行洒血之礼。这在来 9:16-20 也有了引述, 遥指新约中保的死与约的关系。这时, 神自己没有说话, 及至会众拜金牛犊, 摩西作了中保式的宁愿自己被除灭的恳求, 神乃有了第二次立约的宣告说“我要立约”(出 34:10), 神宣告祂的名和祂的属性(34:5-7)。出 34:11-27 节是立约的话, 其中 11-17 节是出 23:23-33 的重述, 以后的话是以逾越节为主要内容。这又是指向基督和祂的十字架, 祂是逾越节的羔羊。第三次立约的话则是在申命记里, 那时, 出埃及时的代壮丁, 除了乔舒亚(代表摩西), 迦勒(代表会众)二人外, 都已去世, 听的人全是后生的一代, 摩西从申 5:1-26:19, 以律例、典章为主, 但也有新的晓谕和教训, 传给百姓, 而这一切的话, 还加上 27 章的吩咐, 至于 28 章则为何烈(西乃)山之约之外的关于以色列国家民族受福与受咒诅的“约中的祝福的话和咒诅的话”, 第 27 章律法的咒诅只有靠主的救赎(加 3:10, 13), 至于在摩押境立约的 28 章福与诅, 则因人的情形会转变, 被掳了还可以归回。这第 28 章的话乃以 29:1 为结束语——“立约的话”(达秘译本将 29:1 列在 28 章末了)。从申 5:1-3 看, 申命记 1-27 章这廿七章圣经并非另立约而仍是西乃山的约, 只是立约的话不同。是在历述史实后作以律法教训人的训词。这是鸟瞰式的历述摩西对神圣言的领受和传达(民数记还有一些个别晓谕和律法中的律例如 19:2。这些也成为律法中的一部分)。

当我们读五经时, 除了专以一词见用的 2 处外(如出 20:1 “话”; 21:1 “典章”), 多是两个或几个名称并列。是以, 先要弄清这些词的词义, 从词义去领会神圣言的宗旨。其次当从创 26:5 和申 6:4-6; 10:12-13; 26:17; 30:8-10 等处经文中看到话语、道路、爱神的重要和居首位的情形。由于摩西领悟神话语中的要旨。出 34:27; “按这些话的 tenor 立约”, tenor 是指要领、本旨, 就是如衣之领、如刀之刃那样意义的“口”字, 就是“领口”、“刃口”。它也是指完全的“按照”, 不折不扣、不作更动, 这就是民 12:8 “面对面说话”的本义, 即“口对口”, 明要旨, 全按照地领受神的话, 传神的话。所以摩西在神全家尽忠的真情实况, 就由此显明(另外在: 出 33:11; 申 34:10 的“面对面”的交通, 是直接不藉异像、异梦, 这样, 听从神的话显然居第一位)。

由于律法、诫命、律例、典章、法度这些译词, 像是法学上的用词, 可能叫人感到要像读法律书那样条分缕析、分别归类, 但这些词的涵义命名有所指, 我们明白其词义后, 也许可从词义本意上去领会而不致以学法律的方式去分析。总之, 读摩西的晓谕、对神话语的“讲”说、“传”明、“解”析时, 注意两点: 一、用词的涵义。二、照创 26:5 的次序, 当特别注意到神的话、道路、爱神这三者, 抓此三端才能对法度、诫命、律法、律例、典章的遵行、谨守有更好的认识。

A. “立法度(设律法)”(诗 78:5) 出 20-23 章

20 章是“十诫”(原文“十言”, 出 34:28; 申 4:13; 10:4), 也是立约的话, 刻在石版上称为“法度”(原文即“见证”), 石版则称为“法版”又称为“约版”, 藏法版、约版的柜称为“法柜”、“约柜”。诗 78:5 “立”法度, 指其为原为本, 21 章起, 属于律法则为“设”, 是附加于法度, 也是罗 5:20 “律法本是外添的”的意思。圣经上对法度, 律法是有分别的。律例、典章称为“律法”(申 4:8; 玛 4:4)。西乃山立约的十言称为“法度”。但就神启示人的总体言, 则法度还列在律法之内——总体的律法(约 1:17; 罗 13:10)。

至于诫命凡 613 条, 除法度十言是诫命外, 律例、典章中还有许多吩咐、命令都是诫命, 连

“礼仪”（罗 9:4，就是献祭、守节等事奉敬拜的规定）中也有诫命的规定。

罗 7:10“本来叫人活的诫命”原文“生命的诫命”是指出 20 章的十诫，对于一个重生新造的人来说，这是生命性质的表显，新造就是会这样活在神前行在人间，祂是人还在肉身之内，肉体中的罪还存在且有争战，就把人魂中的“罪”（单数）显为“恶极”了（罗 7:13），而律法则是叫罪显“多”，过犯显“多”，罗 7:13的话是新生了的人的认识，这是没有蒙重生的人所未达到的。

十诫(十言)1-3 讲爱神敬畏神，第四条安息日是影子，实体乃基督使信的人得安息，5-10 条包括在“爱邻如己”一句话之内（罗 13:9；利 19:18；太 22:39）。

出 20 章 22-26，特特禁止造偶像，这段话在申 4:23-24 还提到“约”（盐约，利 2:13；参民 18:19 下）更提到神是烈火。神在西乃山于火中显现，是叫以色列人敬畏神，在遍地事奉偶像的黑暗中分别出来，所以对于任何在神之外另事偶像的违约的罪，神是以烈火的情况来处置，这写在申 4:23-24 的话 在新约圣经中见于来 12:25（来 12:18 起是引述出 19, 20 章的西乃山）。这样 20 章 1-17 是立约的话，18-21 是民当守约，22-26 禁事偶像。

B. 21-23 章 设律法（典章）

一共 38 宗吩咐（21:1-23:19），读了叫人感到神所规定的十分公义、公平，要怜悯人、不怜悯人的要受到无怜悯的审判（雅 2:13），人有许多当作的事人却疏忽（像善待孤寡、对头、寄居者、穷苦人），神作出这些规定使人知道当行的义。头一条甘作爱奴的事，末一条禁以母奶煮羔（这一条在 34:10-26 九件吩咐，也列在最后），是作为主爱激励人甘献一生（林后 5:14），“椎耳”即甘遵神旨而行的表示（诗 40:6-8）。这是一生一世不更改的心志与实行。

不以母羊奶煮羊羔，是生命的绝对本质，奶不可用来煮羔羊，而只能用来喂羔羊，供应是为了生命，有生命就必然有供应可得，这是铁律，所以在 34 章神再以这一条为末条。神就是赐生命的神，基督来就是要叫羊得生命并且得的更丰盛。但是为了生命的供应也不会给死了的羊羔使用，这是原则，另一面羔已宰，用母羊奶煮它属于残忍逆性的性质，是不忍为之的，对牲畜也当有合乎顾惜、仁慈的守则，人若为了达到“极欲”，而以母羊奶煮羊羔，则绝对不为神所许可，人不可以行事过甚。

21:6 审判官(小字神 gods) 跟创 6:2 “神的儿子”的“神”字同一词，这样创 6:2 的“神的儿子”就可能是指洪水前为民之官长士师的人们（参诗 82:1, 6 也是指审判官）。21:23-25 “以眼还眼”是保护孕妇的典章，可是却有人窃用这段话肆意为自己作报复甚至过于自己所受之损伤，所以主在山上教训中提出不要自己伸冤的教训，并且要超过人的常情而以爱报恨，以善胜恶（罗 12:14-21）。

23:20-33 是这四章圣经，也就是西乃山下第一次神与以色列人之间立约的话语中末了一段既有应许又有命令的话，为了使他们承受迦南地为业，而不致失败，一方面讲到神使者的临在和带领他们，一方面又切嘱他们勿与迦南六族立约，容许他们混居，以致随他们行邪淫（拜偶像）成了他们的网罗。这是爱的神对亲近祂的人的施恩。乔舒亚受基遍人的骗，跟他们立了约，他们活下来了，这是外邦人蒙恩的大例，为了保存他们，神行了大神迹（白日延长，书 9, 10 章）。这是基遍人寻上来的，而非乔舒亚去主动作的。这也是在律法之外的恩典。

III. 民用祭物与神立约（出 24 章；诗 50:5）

这一次的“立约”是摩西根据以色列人全民的表示“耶和華所吩咐的我们都必遵行”（24:4），是在他向全会众讲了 20-23 章的诫命、典章之后的事，并且摩西先还花时间将这四章的话写在约书上，继而安排会众献燔祭和平安祭，再将约书念给会众听，这样两次宣读了这四章的诫命、典章，会众也第二次说“耶和華所吩咐的我们都必遵行”（24:7），摩西才用血和水洒在约书上和百姓身上宣告“这是立约的血是耶和華按这一切话与你们立约”（24:8；参来 9:20），于是以色列人成了“用祭物与我立约的人”（诗 50:5），但是诗 50 篇指出他们要受审判，因为他

们乃是“恨恶管教将神的言语丢在背后”(诗 50:17)的人。

Grant 弟兄提到，在恩典中有诗 51 篇，犯重罪的人蒙受怜悯，这就是如同出 34 章，因神自己说“我要立约”。而得到“得赦免其过遮盖其罪”(诗 32:1)，也就是因信称义的恩典，则是新约的实效。

立约的做法“洒血和水”是鲜明的(在 34 章不再这样行)，但 24 章只是用“祭物”，却还没有永远有效能洁净人天良能在天上永显赎罪洁净之功的神儿子永远的血。24 章的血和水只是作为预像。

我们知道主以神格一切丰盛以祂的肉身的身体钉在十字架上。在十字架上我们的主将命(魂)倾倒作人的赎价。结束过犯，止住罪恶，赎尽罪孽，祂这一次的义行成了神和救主耶稣基督的永义。祂成全了永远赎罪的事，说“成了”，把灵交神，断气。祂在赎罪之死之后进入废除死的权势的死中，从祂已断气的身体流出水和血来，赎罪的血更显为“永约之血”，“死了立约”是立约的原则(来 9:16-17)，所以，先知讲主再来是以色列人所仰望的“立约的使者”是他们“所扎的人”(玛 3:1; 亚 12:10; 约 19:37)。主的灵已离开了的身体被枪扎出血和水来就是立新约。出 24 章祭牲的血加上非祭牲所出的水，就成了立约的典型动作，作为主耶稣用自己的血和水流出来立约的预表。只是主立约的血是洒在天上，也洒在人良心里。感谢主用祂更美的祭物流出更美的血，为我们在天上在神面前成了永远赎罪的事也立了永远的新约。

以色列人成为约中之民 第一件事摩西、亚伦及二子和七十长老上山在象征和平的环境中满有主爱的交通(10, 11 节)，接着摩西个人上山，先有六天的云彩封山，第七天摩西奉召一人进入神荣耀中在山上 40 昼夜领受造帐幕立祭职的指示。这 40 天的指示是重大的(从 25-31 章(29 章除外)均在 36-40 章有相同的叙述，我们就留在 36-40 章里交通，而在本大段里只交通 29 章亚伦承接圣职)。

A. 西乃山的约

从何 6:7 看到人一被创造，神就与人立约，立“所吩咐的约”(书 7:11)。然而人受撒但引诱，在人的心思悟性中接受了撒但的心意，随从了他的诡计而悖逆神，行事诡诈，构成了与全人类关系重大的“一次的过犯”(罗 5:18)。

“立约”是神主动，且是十分断然的事，“立”的词意是斫，是割(cut)，如同将祭牲剖分为二，是截然分开的事，所以在立约时一面有立约的坚定，成为永远的约，神作被立约之人的神，另一面人若违背神的约，则必被“剪除”(cut off)(创 11:7; 13:14)。在词义上，这个“立”既是神使人蒙恩进入约下，有神作他的神，他也成为神的子民，同时使凡是藐视神违背约的人受到“剪除”(出 30:33; 利 17:8-10, 18:29; 民 15:31 等处)，“灭尽”(如撒 2:33，以利家的人)，“断绝”(俄 10)。出 24 章，是民在神宣告了立约的话(出 20 章)和律法(出 21-23 章)之后，他们自己说“我们都必遵行”(7 节)，8 节就洒血立约。

神与人立约，是要作在约中之人的神(创 17:7)，以色列人在西乃山下，神的立约的话中，第一句是“我是耶和华你的神”(出 20:2; 申 5:6)。神在西乃山的约中，多次讲到神作以色列人的神，以色列人作神的子民(利 25:12; 出 19:5; 申 4:20, 7:6, 14:3)，且在申 26:16-19 里提到“你今日‘认’耶和华为你的神…耶和华今日也‘认’你为祂的子民，使你谨守祂的一切诫命”。这个“认”是心口合一的，也是合乎约的涵义。这个立约，有诫命、法度的制定，有在祭司职任下事奉神，受律法的安排，这一切的总结乃是基督，在主未降生前等候祂，在祂降生受死复活之后，信靠祂，这就是西乃山立约的目的，使人归神作祂的子民，作祂儿女(出 19:5，也作在祭司职任下的国度)。

在申 28-30 章是对西乃山约的补充和起誓，且涉及将来(申 30 章)的“归回”和“信的道”(申 30:4-8 14)。是为了以色列人的将来而发出的话。

B. 西乃山约的特点

一、神向挪亚立约不再以洪水灭世时指出，人从小时心里就有恶念(创 6:5 “思想”， 8:21 恶“念”)。

神与以色列人立西乃山约时，神说“我知道你们的‘意念’”(申 31:21)。这两次的约都是在人的思想意念、人的臆想 Imagination 已经形成且是邪恶的情况下立约。

神知道这事实，但神依旧照祂的独一无二全智、理直这件事，使人成为属神的人。这二约的对照，使人更仰望祂的怜悯。

二、西乃山的约不像神与挪亚、亚伯拉罕的约之为“永约”(创 9:16; 17:7)，所以希伯来书提到新约时就讲旧约(即西乃山约)“快归无有”(来 8:13)，那就是作为“影像”的“消失”于本体的出现中。西乃山约立定以色列人在祭司职任下受律法，在主来世后，祭司职任和律法，因主所成全的而有“更改”(来 7:12)，从更改而有的新约，则是永远的。

旧约圣经讲西乃山的约为“前约”(结 16:61，原文“你的约”， 62 节则是我要向你立“我的约”)，希伯来书 8:13; 9:1 是用“前约”之称，更且讲他是“旧约”，而“新约”则是那更美之约、“永约”，连先知的预言都是如此(赛 55:3; 61:8; 耶 32:40; 结 16:60 两约并提; 37:26)(参来 13:20 “永约之血”)。“你的约”是跟神说的我的约相对。

但是西乃山的约，却有逾越节、安息日、作祭司职任等永远的定例(律例)，也有出 31:16，守安息日为永远的约，非尼哈永远的祭司职任的永约(民 25:13)，祭司摆陈设饼的永约(利 24:8)。这些单项事件都与基督耶稣有关：“安息日”在来 4 章指明它乃指人因信而在基督里歇了自己的工进入安息，非尼哈为神有忌邪的心，微微表征主耶稣的“远离罪人”，受死“审判罪”(来 7:26; 罗 8:3)，主以神儿子的位格永远的义作麦基洗德等次的永远尊荣大祭司。主又是以尽一次作成了永远赎罪的事，作了非尼哈的永远职任所预表的将来美事的大祭司(来 9:11-12)。在民 18:19 还有摇祭、举祭归与祭司的“盐约”，也是永约。摇祭关乎圣洁的事奉，举祭关乎神的建造，陈设饼指出人与父与子的交通，这也都具有永恒性。这并不是讲字句上的永久不变的存在，而是从精意来读它。

三、西乃山约，神称它为“我的约”(出 19:5)，在利 26:9 说“我要与你们坚定我的约”，还在申 7:9 说向以色列人“守约施慈爱”(参 12 节，神多次宣告祂纪念向亚伯拉罕、艾萨克、雅各布立的约、起的誓，出 2:24; 利 26:42; 申 7:12, 9:5; 诗 105:8-9。在诗 89 篇则为纪念向戴维立的约、起的誓。神是信实的、独一无二全智的，必照祂心意所立的约施慈爱。至于结 16:61 用“你的约”，因为在出 24 章是民说了要守约，也是民用祭物立约，但民却造金牛犊来代替耶和華。约版摔碎，这个立约有 34 章来更替。出 34 章神在宣告祂的名，祂的怜悯后说“我要立约”，且有以逾越节为主要内容的立约的话，进一步显示为“我的约”。“你的约”是 24 章的立约，民有责任守约，34 章则是神必坚守不渝的“我的约”了。至于“新约”则为结 16:60 的“永约”。神与人立约有立约的话(出 34:27; 申 29:1)，有立约的石版(出 34:28)，称为约版，神的法柜又称为约柜(民 3:31)，在出 24:7 第一次宣布立约时就有约书。神与人立约是要人守约(耶 11:8)，神守约，给人许多话，人不遵行，但神总认这是祂的约。人在他当尽的责任上和他对所立的约的破坏的罪恶上，也必然照“你的约”，即人凭自己向神表示“我们都必遵行”(出 24:8)，受到刑罚。因是之故，神说“你的约”，他们也是诗 50:5 “用祭物与我立约的人”，先知以脱不开不守律法的咒诅来明确其责任(结 16:61)。先知以西结也指出将来以色列、外邦人重新蒙恩，是因为神另行立的永约(新约)而非按照“你的约”，非因你遵行谨守了那约中神所吩咐的。对于那约，不论是自以为义的人，或是擅敢犯罪的人，都祇是感到惭愧而已。

神的“我的约”和神对人说的“你的约”对比之下，正是罗 3:1-8 所论述的。人不能凭自己的义，夸自己的义，人也不能立自己的义(申 9:4-5; 罗 3:27; 10:3)，人无论在什么时代，都是仰望从神那里赐给人的义(赛 45:2, 4, 25)。结 16:61 肯定主要立的永约是使人得生的。

四、约与咒诅

申 27 章宣布 12 条咒诅末了一条照加 3:10, 乃是只有靠主耶稣挂在木头上为我们成了咒诅才得解决, 这是“律法的咒诅”, 是关涉到各个个人的。申 29:21 和耶 11:6, 8, 还有“写在律法书上约中的一切咒诅”就是申 28:1-14 的祝福和申 28:15-69 的咒诅, 是以色列国和以色列人“但居上不居下”的隆兴和被掳异邦历经灾祸之痛苦, 是着重他们因犯律法而背弃与神立的约, 不作神的子民之故(申 29:25), 是关涉到以色列全民的。这个祝福与咒诅可以因以色列的回归神而得到转化(申 30:1-10), 以斯拉时的回归即一事实。这样加 3:13-14 的信息是对一切信的人对以色列人的脱离(“赎出我们脱离了”)律法的咒诅(称义得生命), 而应许亚伯拉罕之福——圣灵, 则外邦人也因信而有份。

“律法书上约中的咒诅”是针对以色列人进到迦南地之后的事。摩西的书上多次写出(申 4:25-28, 回归, 神不忘祂在创 22 章的立约起誓 29-31 节, 申 8:18-20 国家灭亡之危; 申 11:13-15 农业生产上之福与诅, 速速灭亡, 申 13:17-18, 神转意不发列怒, 使人数增多; 利 18:24-30 被地“吐出”, 20-22 “那地…把你们吐出”, 利 26 章全章宣布福与诅, 涉及“约”的有 9, 16, 25, 神纪念与亚伯拉罕所立的约 42, 45 节, 神不背弃与以色列人立的约, 44 节), 都是以色列人在地上的遭遇和归回向神的事。这些遭际之因, 是以色列人背约(出 24:3, “众百姓齐声说, 耶和華所吩咐的, 我们都必遵行” 申 5:27-29)。至于神的赐福与再行怜悯, 乃在于神纪念祂与亚伯拉罕列祖立的约、起的誓(利 26:42; 申 4:31, 8:18, 9:5, 29:13, 30:20)。总之, 他们在地上受咒诅, 是因他们背约(利 26:15; 申 31:20; 耶 11:10), 他们的蒙福、回归后的受怜悯是因神纪念祂向亚伯拉罕、艾萨克、雅各布所立的约、所起的誓。至于申 29:18-21 的个人, 是连累众人的事, 也受此诅。申 4:1-29:1 是在西乃山立约后一切宣告的重述, 是在西乃山之外, 在约旦河边(申 1:1, 3; 4:1)。西乃山约非永约, 亚伯拉罕约是永约。连这与约有关的回归, 最终还在于主立新约。

C. 旧约与新约

西乃山的约渐旧渐衰, 主来为立约的使者, 作新约的中保, 祂在十字架上流的血乃是永约之血。先知的预言和使徒的教训都告诉我们, 我们不在律法下, 我们是在新约关系上与主联合。

一、二约对比

甲、从来七、九章看

旧约 1、 洒血和水在约书上和百姓身上作为新约中保受死立约的比拟(来 9:15-20), 祭牲的血加上外取的水。主是以祂受死受伤的身体所流出的血和水来立新约。

旧约 2、“意”未言, 新约里有“意”且有神的诸律放在里面(申 6:5, 29:4; 林前 2:16; 来 8:10 “里面”乃 mind “意”)。

旧约 3、 是在亚伦(软弱的人)祭司职任下受律法, 这职任“一无所成”, 而基督来做麦基洗德等次永远尊荣的大祭司乃是神的儿子立为大祭司, 我们受祂执事的恩惠、怜悯, 因祂尽一次就全成了的真实, 我们也必进到永远完全(来 7:19 11 28)。

旧约 4、 祭司职任不是起誓立的 而主作新约的大祭司乃是神起誓立的(来 7:20 21)。

因此也是更美之约的中保。

前者的职任必更改, 而后者的职任乃是永远, 且在天上真圣所里作大祭司(来 8:12), 既是麦基洗德的等次, 也是非尼哈式为神忌邪为民赎罪的永远祭司职任(民 25:11-13; 玛 2:4-5)。

最后, 罗 7:10 “生命的诫命”是立约的十言, 他的作用是使单数的罪“显出是恶极了”。七章是新造的人的经历, 人所以能看到这个“恶极了”。乃是生命在人里面的看见, 律法(旧约下的)是使过犯显多。生命的诫命使罪性现出是恶极。立约之言的诫命性质在基督里乃是与生命接连的。主对少年官(他问永生)讲诫命, 讲跟从主, 人跟从了主, 有了生命必定在这诫命的功用上有殊死的苦熬、争战, 而申 6:5 且成为第一位的命令。这样从旧约转入新约, 对立约之言的诫命也有生命经历上的实际, 所以“约”总与“法度”(见证)见证生命的事。

乙、从林后三、四章看

1. 旧约的确立是在出 33、34 章。以色列拜金牛犊将软弱的人(在行善顺从神上无能无力)背离神道路之快速、剧烈、全体(连亚伦祭司职任也在内)裸露无遗。神在摩西中保式的代求下,宣告祂的名和祂的怜悯、恩典、慈爱、赦免以及对罪的追讨,乃有了第二次的石版和神与以色列人立约。第一次的石版,摩西宣告立约但都没有上述的神怜悯、慈爱的背景,这背景乃是表明律法的总结乃是基督,是使人得着神的义的福音。有了这个第二次的石版,就有了旧约职事之延续到主自己来世。

F. W. Grand 将这个第二次立约用约 5 章的毕士大池作譬喻,使转离罪的人得医,但那无能如同 38 年瘫着的人则无治。只知以祭物与神立约的不能面对神的审判,他们没有心灵深处的看见(诗 50 篇),他们呈不上神藉律法所要求的义而终必被定罪,但 51 篇、32 篇的戴维则是有信心而深知自己极为败坏的人,而在律法之外(不凭自己“立”义),寻求合神心意,寻求神喜爱怜恤的心意,从而真蒙赦免和洗净。这是旧约第二次立约后人类中(以色列人中)两种情形,这也是凭字句与凭灵的区别。

2. 摩西脸上的荣光是看见神的“背”而得(神转脸不看人的罪)(出 33:33; 34:29)而基督耶稣则是神的独生子,有神独生子的荣光,神自己的荣光,照在祂的面上,基督荣耀福音就是见证神儿子的荣光,见证祂受死成全了永远的赎罪,从死里复活而永活的神所立永远、尊荣大祭司,为人办属神之事的荣耀 在主耶稣基督身上这荣光是永远的,而摩西面上的荣光则随着旧约的废除而亦消去。以色列人藐视神的儿子,只看到摩西,是因为自己心硬、无知,故意不让基督荣耀福音的光照着他们之故(林后 3:2-16; 4:1-6)。

3. 林后三章,新约、旧约职事的对比(在祭司职任之外,律法本身义的要求)

| 旧约 | 新约 |
|---|---|
| 1. 叫人死的执事 — 摩西传的旧约下的律法 | 1' 叫人活的执事 — 福音使死在罪中的人活过来 |
| 不是使人得生的律法(加 3:21) | 主来使死在过犯罪恶的人“活过来”(约 5:24) |
| 律法宣布“犯罪的他必死亡”(结 18:4) | 基督成为信的人的生命(约 6:33; 10:10b) |
| “诫命来到罪又活了我就死了”(罗 7:9) | “基督在你们心里”(来 13:21) |
| “死在过犯罪恶之中”(弗 2:1; 西 3:7) | …灵却因义而活(罗 8:10) Quicken |
| 2. 定罪的职事 | 2' (称)义的职事 |
| 律法不能使人得着义(加 2:21; 罗 9:31) | “你们靠摩西的律法,在一切不得称义的事上信靠这人(主耶稣)就都得称义了”(徒 13:39) |
| “没有律法之先,罪已经在世上,但没有律法罪也不算罪”(罗 5:13, 不是“不是罪”) | “因信称义”(罗 3:28) |
| “万不以有罪的为无罪”(出 34:7; 申 5:11) | “神使那无罪的替我们成为罪,好叫我们在祂里面成为神的义”(林后 5:21) |
| “按外貌待人,便是犯罪,被律法定为犯法的”(雅 2:9) | “神的义加给信的人”(罗 3:22) |
| “律法上的话…叫普世的人都伏在神审判之下”(罗 3:19) | “圣徒所行的义”(启 19:8; 弗 4:24; 罗 8:4) |
| 3. 属死的职事 | 3' 属灵的职事 |

| | |
|--|---|
| 刻石上写石上的字句，宣布犯罪者的死和咒诅（出 30:33；利 18:28-29，“剪除”，“吐出”，撒上 2:33“灭绝”，申 27:11-26“受咒诅”） | 圣灵将受于基督的告诉人，荣耀基督，引入真理(约 16:13-15) 承受应许亚伯拉罕的福(加 3:14) |
| 4. 废掉的（旧约为训蒙师傅引至基督(加 3:24-25) | 4’ 长存的大祭司的职任，新约的中保，都是永远的 |

D. 西乃山的约与亚伯拉罕的约的比照

这二约，与亚伯拉罕立的是永约，常为神所记念，并且在基督耶稣里成全。西乃山立的那一个约是以诫命的话(亦即法度)立约(十言)，引进全备的诫命、律法、律例、典章、成为旧约，将另有新约。由神向人立定(耶 31:31-34“我要”)。

| 与亚伯拉罕、艾萨克、雅各布立的约 | 与摩西和以色列在西乃山立的约 |
|--|--|
| 1. 立约：(创 15:16) 在因信称义之后(创 15:6) | 1. 立约：出 19:3-6, 20 章，申 5:2-22 在被救赎出埃及之后(出 15:13；申 5:6) |
| 2. 坚立约(创 17:7-13) (1) 埃布尔兰易名(创 17:5) | 2. 神自己说“我要立约” (出 34:10) (1) 在“杀自己的弟兄”和“摘尽装饰”后(出 32:26-28 ; 33:5-6) |
| 行割礼(创 17:9, 10, 24) (2) 事后应许艾萨克出生(创 18:14； 21:1-2) | 32:27； 33:6 (2) 起首建会幕(出 35:7 起) |
| 3. 神起誓(创 22:16-18) (1) 献艾萨克(创 22:1-2) (2) 应许“万国因你的一个后裔得福” (创 22:18 加 3:16) | 3. 摩西起誓(申 29:13-15) (1) 新的一代人立作神的民(申 29:13) (2) 传信的道(申 30:11-14 罗 10:6-10) |
| a. 立约坚立约均在希伯仑幔利橡树那里 | A. 立约坚立约均在西乃山下 |
| b. 起誓在摩利亚山(创 22:16) | B. 起誓在摩押地边(申 29:1, 12)(反面的起誓申 1:34 在加低斯巴尼亚) |
| c. 先，有因信称义(15:6) 后，神知道亚伯拉罕敬畏神爱神(22:12, 16) | C. 一立约就叫人尽心尽性尽力爱神(申 6:4-5) 到末了讲信的道路(申 30:14) |
| d. 应许会在新约内成全 | D. 旧约为新约所代替 |

IV. 山上指示的样式 (出 25-31 章、来 8:4)

会幕建成，圣衣制好，就是要使亚伦“供祭司职任”(28:1, 3； 39:44)，“供”就是来 8:1-2 的“作执事”，神受到事奉，民得到服事，这是祭司职任之事。一连七天行“承接圣职之礼”，使亚伦成圣，使会幕成圣，且使祭坛成为至圣。到第八天(复活的日子)亚伦乃开始“供祭司职任”(利 9:1)，这正对应罗 1:9“按圣善(“圣”的名词)的灵说，借着复活以大能显明是神的儿子”作永远的大祭司。由于会幕、祭司、圣衣等在本书的“肆”部份有再提，就留在那里一一查读，而先有承接圣职的查读。

V. “承接圣职”(出 29 章) 这不是作为主被立为大祭司的预表而是作为“人”进入事奉的属灵上的条件。一共七天，天天受膏献祭，弹膏油与血，天天洗身穿圣衣，献三种祭物(有的细节，

指向基督)。

A. “承接圣职”，有两个涵义不同的词：

一、 义为“装满手”(fill the hand) 出 28:41；29:9 的“分别为圣”也是这个词，跟 出 29:29(联于圣衣)，33(联于吃赎罪之物)，35(联于七天献这三种祭)，利 8:33 下(“因为主叫你们七天承接圣职”)一样。和合本译“承接”也表示张开的手来接受从神来的充盈。

从 出 29:23-24 读到亚伦和他儿子手上所放满的是三个饼，分别表明主的至圣，主为圣灵所称义和祂的柔细。人对主满有这样认识才是从祂有所领受。三个饼在他们手中“摇一摇”，就在坛上作摇祭，这样，对主的认识就是这一个装满手，从而才会有有效果的奉献和服事。

以主本身讲，祂从父领受羊、话、事、圣灵、万有…的交给和赐与(约 10:29；5:38；3:34-35；5:22, 26；6:37；12:49；17:8, 12, 22)。我们这些万分不配的人也是越是进入事奉 越是从父领受。

二、 义为依照部署“入列”、“到位”(settings fillings)是一个复数名词，出 29:22, 26, 27, 31, 34；利 7:37；8:22, 28, 29, 31, 33 上，跟摇祭举祭，承接圣职的羊、饼，以及七天日期相联。它的另一种译法是“镶嵌”，宝石镶嵌在以弗得的胸牌上(出 25:7；35:9, 27；代上 29:2)，这样表达“承接圣职”是人的到位，摆上，受安排，不逸离，不自己作主，恰到好处，完全顺服，十分美妙。

(利 8:33 上第一个承接圣职是本义，第二个承接圣职是“装满手”，34 这样行乃是为了“赎罪”，所以就亚伦家系为祭司言先为自己献祭赎罪是根本，参来 7:27)。

以主而言，祂就是这样，照父的意思说什么，讲什么(约 12:49)，客西马尼的祷告，十字架上的受苦受死，照经上的话，第三天复活，一切都是照父旨意，时间，安排而完全到位。在我们蒙怜悯的人身上，主也这样行，使我们作一个凡事顺从的事奉的人。

B. “成圣”

出 29:1 “你使亚伦和他儿子成圣，给我供祭司的职份…” 行“承接圣职”之礼七日，为了使会幕和祭坛成圣，又使亚伦和他儿子成圣(出 29:44)。和合本的 出 28:3 的“分别为圣”跟 29:1 一样也是成圣。主是为赎罪上十字架，也是为使百姓成圣而在城门外受苦(来 12:10-12)。如同 出 29:33，亚伦等次的祭司是吃赎罪祭物而成圣，我们的路则是“出到营外就了祂去”与神的性情有份，从而与神的圣洁有份。(来 12:10；彼后 1:4；参 徒 27:33 “吃”等于来 12:10 的“有份”)。基督是我们的圣洁(林前 1:30)。神是在祂的圣洁中显荣耀(对比人因罪而亏缺神的荣耀，罗 3:23；出 15:11 “至圣至荣”)。圣灵将主是我们的圣洁的真理显明在我们里面，所以也是“借着圣灵得成圣洁”(彼前 1:2)，祂是我们的圣洁。成圣，圣乃在于基督，在于敬畏神。

在 出 29 章，利 8 章，给我们看到，动词，名词的成圣乃关联于：

一、 帐幕和其中所有，祭坛，洗濯盆，盆架的膏抹成圣(利 8:10, 11)，这一切都指基督和与基督有关的事，这是固定恒有的成为圣洁，人挨近这些(特别讲祭坛)就可以成圣(出 29:37；30:26-29)，这个“挨”有一年一次的，也有天天常常的，一如 来 2:11 的“使人成圣”和“得以成圣”都是现在时分词，是一直进行着的。

二、 人的两度成圣，先是膏亚伦使他一人成圣(利 8:12)，在献到第三个祭后用膏油和坛上的血七次弹在亚伦和他儿子以及他们的衣服上而成圣(出 29:21)，在此之先，先有血涂耳、指、趾(出 29:20)。注意总要看到宝血使人成圣的根本，圣灵是将主所是的彰显在人身上，不是圣灵为成圣之本。这个“成圣”是扩大的，是有“同人”的(一同成圣)。为了使人不断在圣洁上有份，所以强调：吃承接圣职的举祭、摇祭的“这些你都要成为圣”(29:27)，并吃赎罪圣物(出 29:33)，这是当时的事，也是以后常常的事。挨近祭坛也是如此(29:37)。领受本是神的食物摇祭举祭，必须接受的人“以他为圣物”才对。

坛如同亚伦也两度成圣(第一次是立帐幕时的膏抹 出 40:10，第二次 出 29:36-37 献赎罪祭使坛洁净再膏抹，成圣)，使坛更与至圣所联结，成为“至圣”。(出 29:37；利 8:15)这也是进行

七天的事，是以后还要继续的(倒血在坛脚，显明赎罪是“将命倾倒以致于死”的舍命)。

29:43 神的与人相会，交通，神的荣耀显出使会幕成圣。我们在基督里，与父和子相交，这是成圣之本的成圣(约壹 1:3)。

综合着这一切叫我们看到：

膏油 — 坛上的血 — 坛 — 祭肉(神的食物赐与人的部份) — 帐幕和一切圣物的“至圣”，都使人成圣，而圣衣也是圣的并且使人成圣。这一切都是指基督与基督有关的丰盛，承接圣职是使人有份于他们。这一切都是为了“供祭司的职任”这一个目的。我们事奉神，进入神计划的建造，就藉这些深深受教，使我们真依靠祂，顺从祂，接受祂，而成全神的心意。

亚伦是蒙召供祭职而非自取尊荣(来 5:4)，在本章 4-9 节他们一受膏就得了祭司职任，但要适合作祭司得有下面所陈的分别为圣的事：这个承接圣职的礼乃是使亚伦及其儿子成圣，使祭坛成圣的大事。

亚伦的成为圣是使他们能供祭司职任，祭坛的成圣使挨着坛的都成为圣(29:1, 37 和 44)。这“承接圣职”的礼要连续七天，所献的第三只羊(平安祭的羊)特称为“承接圣职所献的羊”(29:22 下)，这只羊的血先要抹在亚伦及其二子的右耳垂、右姆指、右姆趾上，血还要洒在坛四围，并要取点膏油和坛上的血弹在亚伦父子的身上和他们所穿的圣服上，使人与圣服一同成圣。“承接圣职”的字义就是“手中满满”，是把手中所满的献在坛上。这些在他们手中作为摇祭的是平安祭的胸、尾、脂油、腰子以及素祭的一筐饼(无酵粮饼，调油的无酵有洞的饼和抹油薄饼)，这第二个饼吕译哈拉(来文译音 khalath，从义为穿刺透、受伤的动词来，这是表现主为人受伤被钉怜悯人的哈拉饼。这些摇一摇之后，由摩西接过来烧在坛上的燔祭上，是献给神的“馨香的(义为安息)火祭”(25 节)。

承接圣职的“丰满”有如西 2:9, 10，因基督为神格一切丰盛所居住，从而使属祂的人得到丰满(被成全、被丰满)。如此才在圣洁中有事奉。“平安”是公义的效果(赛 32:16；诗 85:10；西 1:19, 20；但 9:24)主钉十字架那一次的义成就了和平，就带进了万有、人的与神和好。和平 — 平安 — 和睦是同一个字，约 20 章主复活向门徒们显现时三次说“愿你们平安”，一个关乎和平，一个关乎和好，第三个关乎认识主是神，为神格一切丰盛所居住，从而使属祂的人得到成全被丰满。这约 20:26-29 的“平安”可能是作为这里的举祭、摇祭部份的解释(西 2:10，“你们在祂里面也得了丰盛”)。

至于素祭三个饼，都是无酵的，显明成为人子的神的爱子，按“分别为圣”说是全圣(路 1:35；罗 1:3)，按“神圣”说是独圣(徒 13:35；启 15:4)，主既是父所分别为圣的，又是为真理的缘故自己分别为圣，祂真是无瑕疵、无玷污神的羔羊。第二个饼穿了洞“受过伤”也是主受伤，被钉、被刺的表征。饼之调油、抹油，显明祂是无限量的受圣灵，祂差圣灵来是圣灵将受于祂的一切指示人，使人认识基督，荣耀基督，有份于基督。这些饼全为细面制成，显明主的圣性，主的柔细谦卑，第三个饼还是抹油的“薄饼”，更是显出主的细嫩的感觉，主是以祂的荣耀和美德来吸引我们认识祂的(彼后 1:3)。我们的主是“使人成圣”的主，祂在城外受苦 — 作赎罪祭，祂的宝血永远在天，也永远使人成圣(来 2:11；13:12)。

承接圣职 — 手中满满，认识主耶稣是我的主我的神，认识神格一切丰盛都喜悦地居住在祂里面而使我们从祂得到丰满(被成全被丰满)。这是从承接圣职之礼所给我们看到的。在这礼中，不只祭司成圣，而且还使祭坛成圣，这是会幕及一切圣器因抹膏(出 40:7 表示一切皆出于神的旨)成圣之外，还有这七天因赎罪祭的献上而得洁成圣。这是十字架的福音的圣性的特点 — 永远赎罪的祭。(注意在立定祭司时才有赎罪祭的献上)。礼行七天表示神工作的全面透彻，成全到永远。

26 节以后讲祭司食用举祭、摇祭、穿圣服，祭司每天早晚常献的燔祭。祭司这样在丰足中供祭职所要达到的是神与人的交通(43, 44 节)，使人认识神是使他们成圣、使会幕因神的荣耀成圣

的神，且居住在他们中间作他们的神。这承接圣职之礼全部都指向基督和祂使我们成圣成为君尊的祭司的大恩。从承接圣职是“入列”、“到位”的意义说，就是指合乎神心意的，在供职上的同归于一和恰宜的配合。

VI. 32-33 章 选民离弃道路，摩西寻求道路。

人的诡诈使人从顽梗刚硬无知的心，作出“这么快”离开神的道路而偏行己路的大逆大谬，这就是等不到 40 天之久，就制造金牛犊而去拜它，且以它代替主神，这件事几乎使以色列民被毁灭，且成为他们历代罪行的典型，以致司提反在他对以色列人讲的信息中也以此事并引阿摩斯 5:25-27 的话，责备他们外表事神而暗地里却是服事偶像的罪。这种邪淫的罪使他们被掳，可见西乃山拜金牛犊的事件是离弃神的道路的大事，延及诸代而靡止。是民族的罪，是“习惯行恶”的罪，是不时滋生的罪(耶 13:23)。当时亚伦纵容他们，他们则“放肆”（赤裸到不知羞耻），他们的“歌唱”（18 节）也是众支派轮番欢唱，气派宏大，音量高亢，真是热情沸腾地在西乃山下敬拜他们手所造的冒耶和華之圣名的金牛犊，这种混浊实在是邪恶放肆（另译为“赤裸到不知羞耻”）到极点，成为被那些一直佞事偶像的异族外邦人所讥刺、嗤笑，因为他们无耻到了比他们更甚的地步。

亚伦胆怯(启 21:8)，附和群众，去制金犊，但那时他尚未圣别为神的祭司，所以还未叫这职任被污秽，但他所作的遭神烈怒，也几乎灭亡，摩西以中保的真情凭神应许列祖的信实向神恳求，民乃免于灭亡，亚伦也得保存，这是属神之事能否在世上藉被选之民被召之人得以行作出来，神的道路得以不致泯失的重大事件，出 33 章专记这件事。

神应允摩西的中保式的切求后，第一步是那些不拜金牛犊的利未族人起来跨刀“杀自己的弟兄”，杀了踊跃倡头拜金牛犊的三千人，跟徒 2:41 教会出现的第一天三千人得救的事成了对比。这件事使利未支派第一次分别出来成事奉神的支派(出 32:29；申 33:9)。接上第二步全会众摘去装饰(他们用耳环制金犊)，看他们有无知罪知悔的心(33:5-6)。利未人有三次的分别出来，第一次是背十字架舍去魂生命的原则(出 32:26-28)，第二次“任职”“退任”是服役、退役的军人行动，又是代替一切头生长子，在神的会幕中，在事奉上协助亚伦家祭司终生服役(民 8:11, 24-25作摇祭)，第三次在伊莱贾撒任大祭司时，特特指出他们在以色列中无份业而以神为他们的份业，这是大剥夺也是大福份(申 8:6-9)。利未人作为摇祭就是罗 12:1 的“活祭”的事奉，在主为大祭司职任的执事下办属神的事。这是以色列人急速离弃神道路去妄称耶和華的名行制造偶像渎圣的事，以致犯了必然灭亡之罪时，神的一个拣选的作为，Wigram 弟兄说到人要看罪的究竟不在所多玛，不在西乃山，不在大罪人(不法之子)，而是在各各他，神怎样使祂的爱子为罪受苦受死，在这里才真是罪在神面前当受的审判，当受的忿怒，而又是大大成就的神的义、神的救赎的最深切的透显。在十字架上有神独生子的代替为我们担当过犯、罪孽，还有神儿子的代表我们为我们成为罪(当作罪 make sin)，使我们在祂里面成为神的义(become righteousness, 实质上的成为)。利未人的蒙拣选，亚伦祭司之家的蒙召，都成为我们罪人蒙恩的影像而记在经上。事后，摩西的寻求是求神将道路指示他，求神显明祂的同在，13 节的祷告，在今天还是每一个寻求神，要走主道路的人，当有的寻求和祈祷。

摩西的恳切寻求神指示“道路”，在七十士译本(出 33:13)的指示，乃是 phanisoōn(有光照明)，如同提多 2:11“救众人的恩典已经显明出来”，3:4“慈爱显明”，路 1:79“照亮”。有这个显明照亮，人蒙恩得以认识(指更深、更广大、更完全的深知熟晓，心领神会)神，这也是西 1:27；弗 1:9；3:10。这个“认识”也是真知识 西 2:3。摩西在祷告中还用了“如今”这个词，说出他此时此刻的迫切需要，像我们的主常用“现在”“如今”那样，产生巨大的变化。

偏离神命令的轨道，就必行不敬畏神的人所走的“各人偏行己路”的引至黑暗灭亡的路，随从人的传统，随从世界基本观念的体系(西 2:8)人的习惯势力，世界的智慧规范 真是仇敌用来掳

掠人的谋略，这些东西出于人 — 而人会错，出于世界 — 而世界在撒旦的权势下，总是脱不了人的不虔、不义、不洁、不法，脱不了世界的灵的低下、偏曲、无知、有限和错谬，且各不相合，莫衷一是，使人歧途迷惘，陷于贫困苦恼。毫无救法，也无盼望。

神在这里显示“以马内利”的恩典的大原则 — 33:14 节的话是“我要以我的同在赐给你”，他又求见神的荣耀，神又应允他，示以(1)神的荣耀总是在前头的，人在地上的经历不论多蒙恩多叫人感到荣耀，但总是在神背后的，那应许的荣耀总是今日仍需盼望等待的，那才是神要赐要显明的荣耀(弗 4:4；罗 8:18, 25)。所以我们总要不夸已有的经历，而是仰望主再来时带给我们的救恩和荣耀。(2) 在神那里有基督是裂开的大盘，使我们可以隐藏在祂里面，而在神面前领受我们所不配得的大恩。隐藏在基督里，这是一切的得胜，一切的对付肉体，一切的渐渐多知道神。摩西的经历、祈求，是我们可以不时默想揣摩的。

VII. 神宣告祂的名 神说“我要立约” (34:1-35:3)

34 章，神立新约的原则在这里显示出来，一、第二次的石版从山下带上山去，神在上面镌刻法度、诫命的十言(神给人肉心代替人天然的石心，虽然还在将来，但人心若是转化，则可以显示出来)。二、34:5 神在云中降临同摩西一同站着，神宣告祂的名，出三、六两章，神宣告祂的名是关乎神自己神格的所是，在 34 章则是宣告祂是有怜悯有恩典的神，有赦免也有报应，而这其间暗示基督赎罪的大恩，于此摩西体会神心为民求赦，以民确为神产业，今日圣徒岂非亦然？

感谢神，34:10 神自己说“我要立约”，这是西乃山约的第二次的起点。这立约的话并不改变出 20 章所宣告的十言，但却着重在神成全祂对列祖的应许和救以色列人出埃及的经历的实意。

一、关于迦南地，关于不为迦南原居民所同化，(既关乎神对列祖的应许的约，也隐示信的人在基督里和基督在属祂的人里的真理，以及胜过世界的必须)。神提出一个新名“忌邪者”(34:14)，所以必须不在神之外另有所事奉的神。这是心意不偏邪的真际。

二、逾越节、除酵节看林前 5:7, 8，乃是这节的真意，在 34:19, 20 是头生的归与神的规定，这也是出 13:12-16 所已宣布。使头生的儿子免去死亡的逾越节，使头生的归神。按神复造的天地讲，人是最后的受造者，而按新造言则人是首生的，是万物中初熟的果子(雅 1:18)。复活的一切圣徒称为“众长子的会所共聚的总会”(来 12:23)，这也指向一切属于神儿子的诸圣徒。

三、从 21 节到 26 节安息日，全年三节，尤其是 23 节祭物的血不与有酵饼同献(注意除酵)，逾越节的祭物不可留到早上，初熟物要送到殿中，都和逾越节有关，末了不可以母羊奶煮羊羔，表示生命的意境。可以说逾越节是这些立约的话的主体。表示基督为神逾越节羔羊是蒙恩蒙怜悯者的依靠。神自己这样立约，Grant 弟兄按时代的安排认为这在新约之前的有怜悯的西乃山的约，有似毕士大池(约 5:1-9)，是少数人(如戴维)蒙怜悯，而怜悯的广施则只有凭主基督成全逾越节所指向的，才有恩典借着义作王的成全。

34:29-35 摩西脸上发光和蒙帕子的事，在林后 3 章有了真意的启明，那就是律法刻石版，是属死的职事定罪的职事。而主是属灵的职事，称义的职事，荣光更大且不会退去，蒙帕子是使人不见律法将废去的结局，神儿子的福音使我们看见了旧约的废去，律法已经终结(罗 10:4)，神和救主耶稣基督的义加给一切信血受恩的人，摩西脸上的荣光渐渐消去，而神的荣光则永远显在主耶稣基督的面上(林后 4:6)。这就是旧约律法的职事的终了的预显。

35:1-3 安息日的事，是摩西在神立约之后召集全会众作出吩咐，这又是神的“话”(跟逻各斯相同的“道”字)，照来 4:9-11 就是“安息日的安息”和神活泼有功效之道的结联。这三节圣经是旧约废除，律法更改之后凭神的活道进入安息的祝福，是新约的预示，所以神说的“我要立约”是双关的，一面按时代布置言，是西乃山的约，带着怜悯立定在以色列人身上，一面这第二次宣布的西乃山的约，照神心意来看，乃是指向基督，指向新约 — 更美的约。

肆、 35:4-40:38 建立会幕之工

建立会幕是为了神要“住在以色列人中间”(出 29:42-46)，立祭司、建会幕和以后建圣殿都是如此——显出“以马内利”。

在建造之初要有一切建材，这就有：

I. 35:4-45 节，全民为建造而奉献礼物

献建材用了 6 个“都”字表示尽力地献材。建造的主要工作者 一个是犹大支派比撒列(在神的荫底下)，其祖父乌利(耶和华的亮光)，其父户珥(出身高贵、尊贵)和但支派的亚何利埃布尔(我父的帐幕)，其父亚希撒抹(亲兄弟般地支持)。他们能作全面的工，且能想出奇巧之工，更能教导人作工，这一切情况是事奉神的人都当追求的。

关于“巧工”：32 节的“巧工”，Young 指能做出图案；达秘译为构思出艺术性工艺；NIV 作出艺术性设计；Newberry 为 curious works 各种奇特的工；吕振中：巧设图案；新译本：巧设图案。33 节的“巧工”，Young 作各样设计出来的工艺；达秘为实施一切艺术性工艺；NIV 从事各种艺术性巧匠的工艺；Newberry 为任何一种巧妙之工 cunning work，吕振中：用各样图案的技巧；新译本：制造各种巧工。笔者倾向 Newberry 的译法。

II. 35:30-39:43，按照山上指示的样式作成会幕的工

A. 《帐幕、会幕及其器物》36:8-39:43 (25:10-28:43; 30:1-38)

这是神在西乃山上晓谕摩西的，他们乃是天上本体的影子，因此，一切晓谕都有灵意，都指向“本体”，使我们藉此认识神的奥秘乃是基督。

经文：出 25-26 章讲帐幕 (36:8-37:29) 一神的居所。

出 27 章讲祭坛和院子 (38:1-20)

这就完成了“会幕”——人引到神前。

出 30 章讲香坛、洗濯盆

紧接在出 28, 29 章制圣衣和承接祭司职任的宣述之后(39 章)——司祭职事我们就照此顺序来读神默示的话。

一、帐幕与会幕的区别

“会幕”——会众在神制定的安息日、月朔、一年三节聚会的帐棚(代下 8:13)或有事要寻求神而来到之处(出 33:7)。

“会幕”的“幕”，吕振中译“棚”，它在创 4:20 为“帐棚”；出 26:7, 31:11 的“罩棚”也是这个字。它指从远处就可清晰地看见的卓然突出的一个东西、一个处所，是足能吸引人趋向它的，是明显巍立的目标。

“会幕”中心是“帐幕”。出 39:32 和合本译“帐幕就是会幕”。据 J. N. D. Young、吕振中均为“会幕(棚)的帐幕”，那就是十幅幔子织成的(出 26:1)。称为“圣所”(出 25:8)、“法柜的帐幕”(出 38:21)、“耶和华的帐幕”(书 22:19 “祂的帐幕”中译“耶和华的帐幕”)。“帐幕”是从“居住”这个动词而来(出 25:8 “住”，赛 57:15；申 16:2 “立为(祂的名)居所”(出 40:29 “会幕的帐幕”)。

从诗 26:8 起照这个词的本义，称为“居所”(高贵的居所)(74:7 圣所…“你名的居所”，132:5 大能者…居所)，从出 25:8 也可见“帐幕”是被神立为祂的居所的。约 1:14 “道成了肉身‘住’在我们中间”，乃是“支帐幕”于我们中间。到启 21:3 神还要以帐幕为居所，那样帐居人间。说明在基督里人与神、神与人的同在是永远的，也是永远显出神的荣耀的。会幕的帐幕见于 39: 32, 40: 2, 6: 29, “会幕、帐幕”见 40: 22,、24。

二、制造材料的来源

出 25:1-7 是吩咐会众献上举祭为着建造，而实际的献上是 35:4 起所记，是在他们拜金牛犊之后接着神宣告祂的名和立约之话之后，也就是神向悖逆离开神道路的人，显出恩慈之后才奉行的

(出 33:19)。另外，全民的“赎罪银”(出 30:16)主要是用作帐幕的带卯的银座，显明“赎价”的重要(出 38:25-28)。

在制造过程中，会众不断奉献，甚至要拦阻他们不再献来，因为一切“富富有余”(出 36:5)。

“乐意献上自己”(代上 29:5；出 25:2)乃是有份于神的建造的原则。

三、帐幕的制造

次序是先提造帐幕内的：约柜、桌子、金灯台(25 章)，而后提及造帐幕(36 章)。因为约柜是整个帐幕的中心，所以列在首位。它也显为神的宝座——“坐在二基路伯上的”(诗 80:1)。

甲、法柜

1. 它有 16 个称号：

(1) “柜”(出 25:10；利 16:2；民 3:31；申 10:1；书 3:13)

(2) 法柜(“法”即见证)(出 16:34；25:22；书 4:16)

(3) 约柜(民 10:33；申 10:8；书 3:3)

(4) 耶和华的约柜(书 3:17)

(5) 神的柜(撒上 3:3)

(6) 神的约(的)柜(士 20:27)

(7) 以色列的神的柜(撒上 5:7, 8)

(8) 我们的神的柜(代上 13:3)

(9) 主耶和华的柜(王上 2:16)

(10) 万军之耶和华的柜(撒上 4:4)

(11) 耶和華之約(的)櫃(撒上 4:3；耶 3:16)

(12) 普天下主耶和华的柜(书 3:13)

(13) 圣柜(代下 35:3, 4)

(14) 你(有)能力之柜(代下 6:41；诗 132:8)

(15) 坐在二基路伯上万军之耶和華留名的櫃(呂譯“這櫃是以乘坐兩個基路伯的萬軍耶和華之名而起名的”，撒下 6:2)

(16) 普天下主的约柜(书 3:11)

神与以色列人立约的法板(约板)在柜中，神作他们的神，他们以色列人作耶和華神的子民(利 36:12)，是根据神立的约。约柜就作了这一个关系的标志。法柜(见证柜)代表神自己(出 16:33-34)，是神自己的见证。

2. 从法柜的第一次出现(出 16:34)显出与“生命”的关系(“吗哪”，约 6:32-33)。其上的“施恩座”在罗 3:25 为“挽回祭”(即主耶稣)，使人称义得生命(罗 3:26；5:18)。由于施恩座的重大，所以圣殿的至圣所也称为“施恩所”(代上 28:11)。

柜内亚伦发芽的杖(民 17:8-10)预表主耶稣基督从死里复活，被神立为永远尊荣的大祭司，使人从祂得生得救(来 5:9, 10；加 2:20)。

法板上刻着诫命，十言的诫命本是生命的诫命(罗 7:10，“叫人活”是 zoe-生命的名词，就是指林后 3:6 “灵是叫人活”-生命的动词)，林前 15:45 “末后的亚当成了叫人活的灵”与林后 3:6 同义)，字句叫人死，也在有生命的人里面使“罪”——单数，显为恶极(即十分有罪 sinful)，却因基督的灵而在生命之灵的律里得释放，使人更真实地经历生命的实际，并且因着生命而能恒心行善，连在末世属灵争战中，属神的儿女也是守神诫命和耶稣真道的(启 12:17；14:12)。“法”是“见证”，神的见证是为祂儿子作的，从十言的诫命的见证，进至水、血、圣灵的见证(约壹 5:6-12)，使人得生命。并且使人得永远的生命，也正是神在祂儿子直接命令(约 12:50)，从十言的诫命(与命令相同)到神在祂儿子单的命令，都指向着在神儿子得生命并有生命的实际的恩典。

施恩座上的基路伯也是保守生命树道路的天使长，称为“荣耀的基路伯”（来 9:5），也是跟主基督神儿子的赐人生命相关。

至于法柜本身的里、外全用精金包着（对照方舟里、外全涂松香 — 赎价，创 6:14），表示在主耶稣身上里里外外都将神显明出来，是神在肉身显现。生命在祂里头（约 1:4）。这是祂乃是道成肉身，神在肉身显现的神的儿子的身位所特有的（约 5:26）。

3. 法柜、约柜的“柜”字，是从义为“摘集果子”的动词而来。这个动词只见于诗 80:12 和歌 5:1 两处（to pluck, gathering），这也显明神的计划、旨意的必然果实丰盈直到永远，神的旨意工作都必是“都成了”的（启 21:6）。法柜、约柜是神晓谕摩西建造会幕的中心，神心意中的一切都在基督里完全丰满地成全到永远，愿荣耀颂赞归与神（诗 22:3）。

4. 在帐幕的法柜那里，神与人“相会”（出 25:22）

这里的“相会”指语句的排列成序，语句的说出、陈说。首次见用于创 8:15 “神对挪亚说”，末了一次在玛 3:16 “敬畏耶和华的彼此谈论”。在出 25:1 用“晓谕”。神常对摩西讲述、陈说。当主耶稣在地上传道时，犹太人还说“神对摩西说话是我们知道的”（约 9:29）。可是摩西书上指着基督说的话，他们却毫无所知。整个会幕所指的是基督，神对摩西的晓谕，摩西所传律法的总结是基督，使徒们明白这一件大事，而且见证出来，这样，神在法柜与人“相会”（陈说真理的话语），藉向摩西的说话、晓谕而传出律法、礼仪、典章、法度，都是为基督作见证。会幕造成后，就在法柜那里晓谕摩西，这也说明一切启示是以基督为中心。既彰显永远救赎的果效，又是神心意、旨意的永远彰显。

5. “皂荚木”长在沙漠野地的唯一用材树，坚实，树干多刺，显出“远离罪人”的主，“如根出于干地，多受痛苦常经忧患”（赛 53:2）。神的儿子自称为“人子”，却是亚当之外的“第二个人”。祂的“远离罪人”显明祂这“人子”在与人相同中却又完全回别，如天之高于地。祂没有罪，祂没有人的共有的“软弱” — 对属神的事有所不能行。这个“奇妙”的“人”，“肉身”，才能将神表明出来，才能“与父原为一”，所以法柜里外全都包着金。

6. “法柜”的高度 1.5 肘，与桌子相齐，其长、宽则均比桌子多半肘。桌子表明“交通”（如筵席），是有份于国度的份。“法柜”讲神人相遇，神向人陈说祂的心意、旨意等等，高度相同，都跟神直接相遇，长宽有别，指明神在基督里的彰显超越时代。

7. “金牙边”义为“分散开”，形同君王的冠冕，有棱形的射角，如光之芒那样。法柜、桌子、香坛三处均有，都显明神荣耀所接纳的人神之间的亲近、交通的广延性、光辉性。既都是荣耀的，所以必须有赎尽罪孽的赎罪，才能亲近，来到神前则使人感到荣耀且认识神以荣耀美德召人（彼后 1:3）。

8. “环”“杠”。“环”特点铸在脚上（桌、两坛都在上部，在横梁、金牙边下、半腰）。抬起时，整个法柜都在杠的上面，**高于一切**。这是为了以色列人要行走道路的缘故。永不改变的荣耀的神，与人同行，虽然人会干犯、背叛，可也有拯救怜悯。有主的仆人说过，神是有经验的神，祂见到人的种种情形，祂能对付，引领一切敬畏、顺从、爱祂的人，悖逆的也不可自高（诗 66:7）。

9. 耶 3:16 “约柜”（首见于民 10:33；申 10:8），约柜是在出 34 章神宣告祂的名和祂立约的话（宣告怜悯和逾越节为立约的话的重点）之后才用的名称。杰里迈亚的预言是在主再来以色列全家归服，主与他们立“新约”之时，这样，旧约已经过去，他们在新约之下，就不再活在旧约、律法之下，所以有这样一个预言。这预言也跟耶 16:14-15 的预言相似。正如启 11 章讲以色列人 19 节约柜出现，启 15 章讲万国、讲永世计划，所以 5 节提法柜（见证柜）。在国度时，立新约，约柜意义消失，法柜意义长存。

10. 柜的施恩座的“两头”，义为终点（termination）是成功到永远的终点，这实在是神设立主耶稣为施恩座（罗 3:25）的最高宣告，是无以复加的，是毋须另一次的永远救恩。

乙、 陈设饼的桌子

1. 桌子的制作表示“交通”(约壹 1:3)。它有双重的金牙边, 英译 crown, 原文字义 spread “扩展”。是由于它有一掌宽的“横梁”(也可译作“边” border), 它是从动词“关闭”而来(赛 22:22), 另外在诗 35:3 “挡住”, 创 2:21 把肉“合起来”, 撒上 17:41 “交给”, 阿 6:8; 俄 14 “交付” — 投降的意思。一方面将不可接纳的挡在外面(民 12:14-15), 另一方面将被接纳的关在里面。王上 6:20 的“精”金也是这个词, 显明为上选的东西。金牙边第一道在横梁边上, 过了横梁又有金牙边绕着桌子, 总是把这交通保持到不受玷污的情形中, 所以认识主的荣耀和美德总是进深的、加增的。双金牙边, 既是进深又进深, 也是扩大又扩大, 是保全又保全, 恩上加恩, 荣上加荣。是与父子相交, 又是圣徒彼此相交(在光中)。
2. 奠祭用的爵和瓶都是用精金制作, 附在桌子一起, 正合乎主的桌子用酒和饼那样, 显出新约的丰满、喜悦, 也是进入神的心意的喜悦。出 25:29 之“奠”即“立”, 是预立, 生命和生命的主都是神预定的(诗 2:7, 多 1:2、3) pour out “浇奠” = anointed
3. 陈设饼在出 25:30; 35:13; 39:36; 民 4:7; 撒上 21:6 等处是“脸面”加“饼”, 着重于面对面的交通, 或摆在神面前。在利 24:6-7 “一行”“陈设饼”, 代上 9:32; 23:29; 28:6; 代下 2:24; 13:11; 29:18; 尼 10:14 则指排列成序(成行或成摞)。还有“陈设”为动词的, 如出 40:4(摆设), 23(陈设), 利 24:9(摆), 它也用在灯台上, 出 27:21(经理), 利 24:3(经理), 4(收拾)。它在诗 5:3 为“陈明”心意。诗 23:5 为“摆设”筵席。主是生命的粮, 这也是陈设饼的含意。戴维危急中于安息日吃了陈设饼, 显明神喜爱怜恤, 这是一个在律法之外蒙恩典的大范例。戴维不是祭司, 竟然吃这些饼(撒上 21:6)。
4. 在新约里的“陈设”是和神的旨意、定旨、预定相连的(弗 1:9, 11; 3:11), 也是跟神“设立”主耶稣为挽回祭相连的(罗 3:25)。
5. 陈设饼是素祭的性质, 是神的食物又给人享用, 这样, 显明主耶稣既是神所悦纳的, 也吩咐我们“吃”祂(主设立晚餐时)而进入新约新造的祝福中。这全是出于神。
6. 桌子的“角”是极点(extremete)的意思, 显明神与人在子界面的交通, 是充满至极广泛无限的。

丙、金灯台

1. 用一他连得金子锤出金灯台。虽然没有木料, 但有杏花、杏实的形状, 就隐含有木料的成分(“木”代表主之为“第二个人”)。一他连得, 说明在基督里的一切是完整齐一的。是全出于神的, 全是神的显明。主耶稣是和神一样称为“圣者”, 分别为圣上是全圣纯圣(路 1:35; 罗 1:4), 在神圣的圣上祂是“独圣”(启 15:4)。“杏”又是复活的表现, 主的“圣”, 既是道成肉身之肉身的圣, 也是在复活里的彰显。
2. 陈设饼要常设在主面前, 金灯台要常点在圣所里, 二者密切相联。主是光, 是生命的光。金灯台的灯光将灯台自身照明出来, 也对着陈设饼的桌子发光。诗 77:13 “你的作为是洁净的”可译为“你的道路在圣所中”, 而亮光与道路密切相连(伯 41:32; 诗 43:3)。生命的供应和在生命的光中(真理的光)走道路是分不开的。
3. 在制作上
 - (1) 杏花字意是“赶快”, “加速”(hastening), 民数记 17 章亚伦杖结熟杏, 是主在复活里荣立为永远大祭司职任的图景。“杏”报春, 为百花之首。
“球”(出 35:31)在阿 9:1 为“柱顶”, 跟圣殿铜柱的柱顶相同(王上 7:16)。像花蕾, 也像杏实。
“花”: 民 17:8 跟王上 6:18 内殿墙上刻着“初开的花”相通。并且“初开的花”又跟大祭司圣冠的金“牌”(出 28:36)同词。这三样归为一, 可见杏花的整体。显然跟大祭司职任攸关, 同时也显明, 真理有发光的形相(灯台)也有柱石根基的形相(稳实挺立)。
 - (2) 附件。有蜡剪(参赛 6:6 “火剪”)有蜡花盘(出 25:38)。
“蜡花盘”是装从灯台的灯所点燃的灯芯上镊下的火烬(蜡花)的盘子, 在用词上跟“香炉”利

10:1; 16:12(可盛满火炭), 燔祭坛里的“火鼎”(民 4:14; 出 27:3)同词。这三者, 器物虽异, 用途各殊, 但都是将某些东西挪去、销除。“蜡花盘”是收拾灯台时用。“香炉”是在圣所用以焚香, 尤其在大赎罪日使用。“火鼎”则用于燔祭坛, 为烧供物祭物。

葡萄树要修理干净。金灯台要收拾、经理, 使灯光明耀。祭物要被火烧尽。后二者都有火在其中。这也是神的话。真理, 真理的光在人身上工作的实现。这也是在行走道路时的经历。人会陈旧衰弱。圣所的光也会暗淡。腊剪、腊花盘为大祭司用在神的圣所中, 就有新的光耀显出, 却不是背叛真理, 反倒是更进入真理及领受生命的光, 使教会得建立。

出 27:31 “经理”这灯台一如陈设饼之排列成序。这都是祭司的职事, 因此可以说, 真理的光, 生命的供应都是清楚齐整, 绝不带进混乱和混杂, 都是使人切实地行走道路, 历经困厄, 如同诗歌《葡萄树的一生》(圣徒诗歌第 400 首尤其第 16 节)所默想的。

(3) 七灯。一如赛 11:12 的七灵, 也是神宝座前的七盏火灯(启 4:5), 圣灵是一位(林前 12:4)但彰显出来的是全面的(“七”所代表的完全)。

两旁各三支(“三”是神的数目), 中央主干为四节(“四”是世界数目), 金灯台就是“生命在祂里面, 这生命是世界的光”的形象。左右两旁各枝相连处有“球”。神的真理相互连接都是在充实之处相合, 丰盈饱满, 似蕾似果, 使人满足。

(4) 灯台的“座”, 跟起暂时的“大腿”(创 24:2, 9)同词, 创 35:25 雅各布的“大腿”窝, 用的也是它。它又同于“腰”(创 46:26 “从他 — 雅各布 — 所生的”即“从他腰中所出的”)和边(出 40:22, 24 帐幕的“北边”, “南边”)。虽然译成座、腿、腰、边四个词, 却为同一个字。从“腰”看是讲生命生生不息。从“腿”看, 从“边”看是讲真理的双重的确实性。在神前, 人前都是这样。还有诗 45:3 “愿你腰间佩刀”又有争战的涵义。这也是真理的一个方面 弗 6:14, 17; 林后 6:7 “仁义的兵器在左〈盾牌、防守〉在右〈刀剑、进击〉”。

(5) 灯台的“枝”, 一边三枝, 它和“菖蒲”(出 30:23)量度的“竿”(结 42:16-17)同字, 取其直, 取其为量度的涵义。真理是标准, 不曲不挠, 制衡一切, 它的“直”使真理、生命、道路显为不易的真实。

(6) “杯”(杯包含球、花)意思是凸出, 又似花之萼, “托”若花瓣。是一个较大的容量, 跟约瑟用的“杯”(创 44:2, 17), 利甲族人面前盛酒的“碗”(耶 35:5)同词。真理总是有内容, 有突出点, 且相互衬托。使人得以明确、认识并进入。

(7) 所罗门的圣殿灯台、桌子各有 10 个, 但约柜、香坛、祭坛没有增加。摩西受命建造的预表基督。至于圣殿所加的另外 10 灯台、10 桌子加上铜海、铜柱以及祭坛的改制, 是预指国度时期的扩大, 神的亮光、神生命的供应必大形扩展。至于七教会用七灯台代表, 并不取代基督自己, 而是教会作世上的光的见证的情形, 所以有“被挪去”的警告(启 2:5), 这跟帐幕的圣所中那金灯台是指着主自己是道路、真理、生命的荣耀乃是不同的。 末了。

(8) 圣所中的香坛是在祭司职任出现后才提及。(洗濯盆也是如此)(出 30 章)。香坛是烧朝向天上宝座的香。洗濯盆是用来盛为地上的人洁净的水, 都在主在天上作祭司职任的执事时显明出来。程序上如此布局, 显见神真理的精密。

至于帐幕、幔子, 就在下文里详明陈述。

丁、帐幕(出 26:1-37) (出 36:1-38)

1. 十幅幔子的帐幕及其附件(26:1-14 节) (36:8-19)

帐幕既是表达约 1:14 的真理而十幅的幔子是帐幕(居所)本身。

涵义有:

(1) 以细麻为基, 在细麻上用蓝(天的颜色)、紫(王尊之色)、朱红(鲜红、流血牺牲之色)线绣上基路伯(代表神的管理治辖以及审判, 也代表对生命的坚定执着)。“麻”代表细致无比的义心、义言、义行。不用金丝缕, 因为帐幕内全是金的器物。用“麻”

专为表示祂为“人子”的荣耀、完全，祂是“为真理、谦卑、公义”而“赫然坐车前往，无不得胜”（诗 45:4）。

长 28 肘(4 x 7) 宽 4 肘(4 x 1)，主在无穷的生命里来到世界(4 所代表的)，谦卑而荣耀，祂的得胜是深透的。幔子在帐幕的后面和两旁各垂九肘，表现主一被瞻及就显为义者、圣者。

幔子“幅幅相连”(26:3)，这个“幅幅”英译为 one to another，在原文是 a woman to her sister(一位女子跟她的姐妹)。由于幔子是表示道成肉身，神在肉身显现，可以解为“蒙大恩的女子”马利亚，跟象征在上之耶路撒冷的那“自主的妇人”撒拉。主耶稣为“女子所生”，出于以色列的列祖，但却是在万有之上 永远可称颂的神(罗 9:5; 路 1:28; 加 4:23, 26)。

幔子分成两列，有读经的人解为主耶稣先是隐藏的 30 年，后来是传道的三年半，并成功救赎。另外从神格一切丰盛喜悦地居住在主耶稣里面(是有形有体的居住在祂里面，吕译：“因为神格之无限完全是以『身体』之形态居住在基督里面的”——西 2:9)，是有两个情形：一是主耶稣复活升天以前(西 1:19 用过去时)，一是主复活升天以来(西 2:9 用现在时)。在这二者之间经过五十天(自逾越节——主钉十字架，到五旬节——圣灵将基督的丰盛彰显在教会中)。在主身上有不同的情形彰显出来而都是彰显神格的一切丰盛。

在本章跟“幅幅”同词的还有 5 节“两两”相对的钮扣，6 节的金钩使幔子“相”连，17 节榫的“相”对，都是讲道成肉身的荣耀，就是在主耶稣里的神格丰盛跟祂成为“人子”(第二个人)是绝对的相合，是“原为一”的奇妙身位。5 节钮扣的相“对”表示无矛盾，17 节板下两榫的相“对”指接纳，表示无分歧，(参代下 29:16, 22 “接” 利未人跟祭司协作)。用在教会配搭事奉上也使人受教。

帐幕上有“一位女子跟她的姐妹”的词，在施恩座上基路伯的“脸对脸”(出 25:20)原文是“一个男子跟他的弟兄”，主是第二个人，主以信祂的人为“弟兄”(约 20:7; 来 2:11-12)。

(2) 罩棚、盖和顶盖

(一) 罩棚：十一幅，山羊毛织成。山羊是作赎罪祭的，“毛”表明主在地上受苦如同羊在剪毛的人手下默默无声。在祂作成父差祂来作成的一切工中都是如此甘心为人受苦。这 33 年多的生活、工作都是以神的义者显在人间。11 是(5+6)，5 代表丰富，6 代表作成了一切工作(创 1:31; 约 5:36)。这 11 幅幔子是那六幅一组的铺在帐幕前面，最前面的一幅名为第六幅，往上折半幅，即垂下半幅(2 肘，2 是见证的数目)，垂在帐幕后面的两肘称为第六幅“所余那垂下来的半幅幔子”。这样两个二肘合成那一个第六幅(这是意义上的第六幅)，就是人一望到帐幕就看到主是义者，作成了父神派祂来作的一切工的见证。

这两组幔子用蓝色纽扣，用铜钩连起来，也显明主一切思、言、行全是经过试验的至高的义，至于在帐棚两旁也各垂下一肘(一肘表示合乎标准的义)，也同证主的义。

(二) 罩棚的盖：染红的公羊皮，羊被宰后留下的皮“染红”，完全表明祂献己为祭，流出宝血。既是“替我们死”(林后 5:14)又是以祂义者、圣者。不知罪的身位为 我们成为罪 made sin(当作罪)(林后 5:21)，红是流血的表记。

(三) 顶盖：海狗皮制成。一方面表明受人轻视(海狗皮制鞋 结 16:10)，一方面表明主在地上作罪人的朋友，为人的罪亲身担当，而却是“远离罪人”的至高至圣者(路 1:35, 4:54; 罗 1:4 全然圣洁的“分别为圣”，启 15:4 独有主是圣的“神主”)。主说我胜了世界(约 16:33)，主在十架上还掳掠了仇敌，祂还胜过了死亡！海狗皮抗风暴雨水，是全帐幕的防护，也是最显目的瞻望。这就是主在一切经历中荣耀的得胜！至圣所长阔高皆 10 肘，是立方体，圣所长 20 肘，合共长 30 肘，这个完全数显明“神的奥秘就是基督”，是绝对完美无缺(西 2:2)。

(3) 会幕的竖板和门与环以及至圣所前的幔子 (26:15-35, 36:20-36)

48 块板 (6 x 8 表示成功新造)。复活是主的死所必有的(来 13:20)，是生命的主的从坟墓中起来，这是救恩的墙垣。板长 10 肘与柱子等高。圣殿规定圣所高 20 肘(王上 6:16)，会幕则未明言，照建造的记述 则圣所高约 10 肘。皂荚木包金的为：板，门、柱，跟法柜、桌子、香坛一样显明神在肉身显现的荣耀。

银座与榦，“榦”义为“手”，(张开的手)插入“座”(表示权辖、治理之能)，这也是主的掌握，使整个帐幕牢固。座共 100 个，用赎命银铸成，每银座一他连得(出 38:27)。救赎、赎价成了根基，道成肉身住在人间以付出赎价为基本点。

至于来 10:20 代表主身体的幔子(26:31)是悬挂着来作隔别至圣所圣所之用，26:1 的幔子则是高悬了来铺盖的。26:1 是献给，26:31 是献上，都是指主的身体。

(4) 帐幕门帘(26:36-37)

不绣基路伯，不同于帐幕内挂的幔子，显出主是神人间惟一中保，降世为人的基督耶稣，有包金的柱和金钩与圣所的幔子相同，显出人子即神子，但不一时就给人看基路伯所表示神的政治和审判，而只见到主的流血牺牲，从天来，有父神给的尊荣，叫人一眼就见福音的爱。铜座与院子的座相同，再次显明主经受过神对罪的愤怒，而在福音上启显神的义(罗 1:17、19，“显明”与“启示”同词，吕译“启显”。

附(1)

“包”金，这个“包”含有：守望(赛 21:5) 鉴察(诗 66:7) 朝向(歌 7:4) 儆醒(诗 5:3) 仰望(弥 7:7) 诸涵义。包(overlay)不是涂抹，而是全面铺及。是一丝不苟的神在肉身显现。

附(2)

关于“角”的一点查读

表示终点的(termination)：施恩座的两“头”(25:18-19)(参诗 39:4 终)，这是首要的一处，其余为：

帐幕末幅(26:8)

祭坛铜网的四角(28:7)

胸牌的两头(28:23; 39:19)，链子两头(28:26)

表示极点的(extremity)：桌子四角(25:26)。又中门从一头到另一头(36:33)(参撒 14:2 “尽边”)

表示转弯拐角的(corner)：帐幕后面两拐角(26:23)，同义词为房角(石)(诗 118:22; 赛 28:16; 亚

10:4)

表示顶点巅峰的(pinnacle)：祭坛的四拐角(不是凸出的，38:2)，在四拐角上又有角(horns)则是凸出的(像羊角形)。

约柜的四角(corners，出 37:3)：义为一击(a stroke)脚步。指不断的行作。传 7:22 译“屡次”，民 14:22 “十次”，创 2:23 这是(now)，士 5:28 轮子，诗 119:133 脚步(Strong 为#6741，下一字#6742 为“金铃铛”)

“角” horns，羊角，行军的号角：首见于创 22:13(祭牲的角)，祭坛四拐角上另有的“角”(27:2)，香坛上也有(30:2-3)，另见诗 28:3; 118:27; 132:17，表示救恩(在这种羊角式角上接受血)。请特别注意施恩座的两头，桌子的四角，祭坛的四拐角。分别表明：神旨意奥秘的终极成就，在基督里交通的广大无垠，主所成的救赎显为主最高的工作。

附(3)

扛“穿”过环(25:14 等节又 26:29 “套”)，这个“穿”过环也用于法柜、桌子、香坛、祭坛，字义是“家”的意思。“扛”是为了行动，本义为分开、分离，作为与本物分开的一部分，在申 8:3 为“单”(靠食物)，申 1:9 “独自”担当不起。从这些用法上，具见约柜所代表的神旨意的

行作，在运行上一方面显出它最高，它的脚都在台的人的肩颈以上，这个重量、这件工作的圣洁严肃，同时必需同台的人敬虔细心、同心同步。在基督里神格里的“为一”。诸天的“齐一”，圣灵感化于蒙恩人身上的顺应“合一”，都庄严显明。

扛安家于环内，正如诗 84:3 所示，在主的管辖，在生命的命令，在神奇妙的行作中，不论怎样，我们见到神儿子治理神的全家(大者：万有；切身者：教会)。经历万事万物，都得安定，因为神是行动的神。分开的扛却是联结的枢纽，正如来 3:6，弗 1:10 在基督里同归于一位元首所指明的。

附(4) 出埃及记 26 章 23-24 节(36:27-28) 读字

关于帐幕的后边(西边)两个拐角的幕板，和合本的译文是上“整”下“双”直顶到第一个环子，做成两个“拐角”。读时对上“整”下“双”以及“拐角”究竟是怎样一回事，不易明确。但神的圣言既明确又满是真理的内容，使我们敬拜。先看 23 节：

1. “拐角”，这个“拐角”是祇这两处用过的词，跟祭坛的“拐角”(意为“顶点”)不同义。英译为：Bending an angle(Strong 编号#4742 是名词，是从词义为剥离、脱去，将若干部份刮、削掉，引申为隔离开来，分开来的动词#7106 而来，见于利 14:41 “刮”和结 46:22 “四拐角”这两处)。这就是如同制独木舟那样“刳木为舟”，从整长段的树材中，刳割出两个呈直角型内角的板子，角的一边 0.5 肘宽，一边 1 肘宽，一块放帐幕西北角，一块放帐幕西南角，都是整体的直角型内角的板。“拐角”就点出它是经过刀斧锯刨的工作而后形成，而利 14:41 乃是对付蚕食的大痲疯、透重的大痲疯在整个住屋结构上的侵蚀的肃清工作，这不能不使人联想到主挂在木头上成为咒诅，成全但 9:24 那“止住罪过(过犯)，除尽罪恶，赎尽罪孽”，以至“引进永义”的大工。结 46:22-24 在殿的外院的四拐角有四座有墙围着的院子，乃是煮祭肉之处，供献祭之民食祭肉用。在新约的恩典里自是指蒙召的人如何领受主为我们成功救赎，成就和平，赐生命虔敬之事的丰富。至于两拐角所位于的“后边”，英译为“two sides”，是以鹏鸟之类的侧翼舒张时跟躯体呈直角形，又以起誓时人以柔软的大腿曲成直角形为喻的名词(#3411)，一面是帐幕的西—北端，一面是帐幕的西—南端，这样的“后面”(词义为“幽深处”，“凹进处”)，在汇编上则为：创 49:13 的“境界”，王上 8:16 的“内”殿，王下 19:23 黎巴嫩“极深之处”，诗 128:3 “内”室，赛 14:13 “极”处，14 “极深之处”，耶 6:22 地“极”，阿 6:14 “内”间，拿 1:5 “底”舱等等。

这样这两块直角形内角的整木幕板，就跟“房角石”同义了。有了这两个“极”，就使帐幕具体地“内”化，有了启显神奥秘的荣耀丰盛之处，而内外分开。它又是“极”，又是“端”，显明帐幕彰显神荣耀、丰富、奇妙的绝对性，独特性。这样的“拐角”的涵义，就是使人看到神格一切丰盛喜悦居住在父神的爱子里(西 1:19; 2:9)。在祂里面充充满满的有恩典有真理(约 1:12)。整个帐幕有了这个“两端”(两极)处的“拐角”，就具体全角，有了它的“内”，“深”。这岂不是讲在基督里的奥秘？以基督为“极”，以基督为“深处”，以基督为“内”，而不离十字架上一切都已成就的基本，这是“后边”，“拐角”这两个词所告诉我们的。由于有这两块作拐角的幕板，加上联结各块幕板的闩环，于是全帐幕就联络整齐了。

试译 24 节(参考 Young, J.N.D. Newberry, F.W.G., NIV, AV, 吕振中、新译本等译本)

“他们在下的(#4295 副词)部份是联结的(JND Joined #8382 动词)，他们一齐 together (#3162 名词)在头部(#7218 名词)在上面 (#5921 介词)是完整的(#8535 状词)

联于一个环子(#2885 名词)：他们二者(#8147 状词)都这样；(“二者”指两块版)他们就成为两个拐角(#4742 名词)。”

Newberry 英译

And they shall be twinned beneath,

and they shall be perfect together above the head of it unto one ring:

thus shall it be for them both;
they shall be for the two corners.

Darby 英译

And they shall be joined together beneath,
and together they shall be united at the top there of to one ring:
thus shall it be for them both;
they shall be for the two corners.

Youngs 英译

And they are pairs beneath,
and together they are pairs above its head unto the one ring;
so is it for them both,
they are for the two corners.

吕振中译

“在下头它们是双的，但是在上头，这一双却要跟第一个环合成一个；它们两个都要这样，来做两个拐角。”

2. 将这些词分开来读：

(1) “在下”是#4295 副词，表示这个动作是定向的，如同祭坛的铜网(中文新译本出 38:4 译作“向下直到坛的半腰”)。这个副词(“向下”)是从动词#5786(义为“蔽目，盲目”)而来，它见于出 23:8 “贿赂”使“明眼人变瞎子”。

#5786 又出自名词#5785，它见于创 3:21 “皮子”，弥 3:3 剥“皮”。

#5785 这个名词还有#5783 的动词(义为“裸露”，to make naked)见于哈 3:9 “显露”。

从这些用词使我们看到，主耶稣是父神的爱子，为神格一切丰盛所喜悦地居住之所，祂以这一切神格丰盛上十字架(西 1:19 用的是逗点，不是句号)，成就和平，乃是那么深刻照着神格的高度而忍受羞辱，成为被人掩面不看的，甚至为神离弃，一如赛 53:3 和诗 22:1 所记述所预言。

(2) “联结”，达秘译本边注：“建筑物的联结 joined”。意思说这块幕板的下部不是分割开来的两边的对接，而是跟幕板的上端一样的整体。用哥罗西书的话，西 2:9 讲在天上的基督是神格一切丰盛所喜悦地居住(用现在时)在祂里头的，而 1:19 则讲钉十字架的主，也是为神格的一切丰盛所喜悦地曾经居住(用表始的简单过去时)在祂里面的。在天上的主和在地上的主是一样的为神格一切丰盛所居住。

[英语译本：对应中文和合本译作“整”、“双”(出 26:24)的用词；钦定本都用 coupled together 是上、下一式。新国际本：用 doubled，杨氏直译本：用 They are pairs，指出这个“双”是上下一样地成双成对，而不是分割的两个平面的对接。达秘译本：“双”用 joined，“整”用 united，还是上、下相联相结是同为一整块的。]

原文“联结”(和合本译作“双”)是动词#8382，在歌 4:2; 6:6 译作“双生”，其名词#8380 在创 25:24 译“双子”，38:37 “双生”，歌 4:5; 7:3 “双生”。

(3) “上面”(#5921 是介词)，意为在上面(over)，他不是静止的而是从上到下，有上有下的相互关系。如创 8:1 叫风吹(向)地，32:11 连妻子和儿女。相关的名词(#5920)见于诗 50:4 “上天天下地”，何 11:7，至上的主。相关的动词(#5927)见于创 28:12，“上去下来”。

(4) “完整的” #8535，状词，在乔布记 1:8 等处译“完全人”(又见诗 37:37; 64:4; 歌 5:2; 6:1)，它的动词#8552 义为“完成”，“作完毕”，如但 9:24，“止住罪过”(过犯)，就是彻底结束了亚当“一人”、“一次”的过犯的后果，以及世人众多的过犯(罗 5:14 起“过犯”用了六次)，都因主耶稣钉十字架那“一次的义行”(罗 5:18)和因主耶稣一人带进的洪恩和永义，以致使人在生命中作王

(罗 5:17) 而彻底解决。

这个动词在旧约还用于民 17:13, 灭尽, 书 3:16, 断绝, 申 31:24, 完, 34:4, 满, 王上 7:23 建圣殿之工作完毕。

我们读这词时, 联想到西 2:9-10。主今日在天上有神格一切丰盛喜悦地居住在祂荣身之内, 而使我们“得丰盛(义为被完满)”一似“12 篮”、“七筐”之满, 也像路 5:7 鱼满两船。另一面也指使人受修整得补全(太 4:21 “补”网)。是组合许多零碎而得到的“满”。也是从上到下的情形。达秘译此为“联结”joined, 在边注上用 duplicate(复制)作说明。可以说圣徒从主“得丰盛”脱肉体的身体, 胜仇敌不从教内异端错谬, 能治死旧人及其行为, 乃是从主今天神格的丰盛使西 1:19 主钉十字架时凭居住在祂里面的神格一切的丰盛所成就的复显在我们身上。不持定元首则不可能摆脱错谬异端以及人的传统和世上基本观念的体系。持定元首, 认识神格一切丰盛现今喜悦地居住在主耶稣基督里面, 祂的无限丰富以万有、以全教会为祂给出供应、显出智能、知识、权能的对象。真是浩大、充足使我们得丰满。

(5) “一齐”(#3162 名词, 义为“一同”, 创 49:6 “同谋”, 阿 3:3 “同行”, 以赛亚书从 1:2; 8:3 到 66:17 用了 23 次)。达秘解释为这两块幕板, 从底到头都是一模一样地完整的整体。也有人解为幕版跟环子结合在一起 不分开。

“一齐”的状词(#3173, 在创 22 章为“独生子”, 箴 4:7 “独一的”。其动词(#3401, 见于诗 86:11 “专心祈祷”(unite my heart), 指心的联结为一, 无分心之情)。

这两块幕板都是上下一致。昔在今在的主都是一式地为神格一切丰盛所喜悦地居住的。

(6) “头”(#7218 名词, 在会幕里祇另见于出 36:38 的“柱顶”的“顶”字)。诗 118:22 “房角的头块石头”就是房角的“头”, 亚 4:2 “顶”, 代下 36:10 大祭司的“大”, 诗 119:140 “总纲”, 诗 141:5 “贵重”。和合本未译出(只似隐在“顶”字内)。主耶稣是神赐祂为万有的头(直接受格)给(间接受格)教会又作“教会的头”(弗 1:22), 祂是天上执政掌权者的“头”(西 2:10), 又是男人的“头”(林前 11:3)。西 2:10 的主是“头”, 这些天界执政掌权者要看神的智慧(弗 3:10)。林前 11:3 主是人的“头”, 在教会里妇女为天使而蒙头显出服权柄的记号(彼前 3:22)。主为元首, 有这四方面的情形。

认识神儿子, 神爱子, 就当看到祂是万有的中心, 认识祂在万有之上要承受万有, 祂用权能的命令运转万有, 治理万有, 神要使万有归于主耶稣这一个元首(头)之下(弗 1:10 “一”乃“一个元首”)。从上述四方面持定主耶稣作头作元首, 我们就必得丰盛站立得住。

(7) “环子”(#2585 名词, 金环套住板门, 使幕板联结为一个整体(幕板则竖立在代表赎价的银座上), 显明帐幕之坚固、联络整齐是出于神(金环, 板、门包金), 且是以赎罪的赎价为根基。

“环”古代自君王至庶民, 印信皆用指环, 搵在文件的火漆(腊)上, 成为“印记”(斯 8:8)。弗 1:13-14 是指信徒各个人受的圣灵的印记, 为将来承受天上基业的保证和预尝(作“定质”)。在提后 2:19 则是指教会, 这印记有宣告: 主认识谁属祂, 又命令属祂的人离开不义(撒但坠落的起点是不义, 结 28:15)。教会中事奉的人们, 不可忘了这个从金环来的印记的宣告。“门”、“环子”都在幕板朝外的一面, 起固定作用。宣告作用则为环子所特具, 所以总要被坚固, 总要认识神, 总要离开一切不义。

(8) 这两块拐角的幕板, 其向东的一肘的厚度为原厚度之半, 而从东向西的相接幕版的一肘, 也祇一半的厚度, 如此使帐幕的两边都为 30 肘长。但愿这两个帐幕的“拐角”的教训, 深深印在我们里面并实现在我们身上。

B. 祭坛与院子(出 27 章)(出 38:1-20)

帐幕是作神在以色列人中间的居所(25:8), 会幕则为人寻求神的处所(33:7)。帐幕是会幕的核心, 会幕是帐幕的周延。在圣灵默示的记述上, 讲到帐幕之外的院子部分, 第一件讲祭坛, 其次讲院子, 最后是关于点燃精金灯台的灯的永远定例。以点灯为这一段晓喻的结束, 具见“光”的重要,

人要与父和子交通，又要彼此相交，都必须有光，住在光中，行在光中。外邦人归向神更是从黑暗权势下迁到神爱子的国里(西 1:13)，从黑暗中归向了光明(徒 26:18)。

一、祭坛：

它又名“燔祭坛”(30:28)。祭物是以燔祭为首，在有神立定的祭司职任之先，也只有燔祭，平安祭。燔祭象征神儿子的全然献给神的馨香、完全，是一切祭物的基础。人必须凭神儿子作祭物才能进到神前，所以祭坛放在院子内的首位上，人一进来即见祭坛。

甲、“祭坛”中宣布出“顶点”(pinnacle, 27:2“四拐角”)。在圣器物中祭坛高三肘(最高)，又与“房角石”同词，“房角”指建筑物基址的顶点。在祭坛这顶点上有表征救恩之大能的“角”(horns)。二者皆“4”个，表示面向普世、万有。“4角”不是另外接上去的，而是跟坛连接一块(皂荚木制坛时)显明救恩是全然出自主自己。这是在神最高的工作上产生出救恩(约 5:36)，而这救恩也是最高的巅峰。

乙、坛上的器具(27:6)：“盆”收集堆在坛旁的祭牲的灰，灰要成“堆”，表示向上，如燔祭本身和“烧香”的“烧”都是向上、向神。“铲”为将灰从坛的铜网上铲出来用。“盘”盛祭牲的血，为洒血、抹血、弹血、倒血用。“肉锤子”祭牲身上未在坛上焚烧的部分，用它锤取(撒上 2:13-14)。“火鼎”跟香炉、金灯台的蜡火盘同词，都盛有火。火鼎烧木柴、盛火炭。

另外在坛的半腰处，有“铜网”如同炉篋，有格、有孔如网。祭牲放在上面焚烧。这一切都是为了献祭和在食用祭物上表示的交通。

丙、27:7 坛的两“旁”，跟帐幕的“面”(26:20, 26; 27:35)，约柜的“边”(25:12; 14 节译“旁”)同为一词，即创 2:21-22 的“肋骨”。三处均指器物南北两边。结 41 章房屋也是位于南北两边。是两边，则不倾不佞，不产生偏向。它既与“肋”同词，也使人联想到约 19:54-57 立约的血水流出。

丁、“坛是空的”(27:8)，显示神的儿子主耶稣献己为祭不仅只在台面上，而是从深处出来，甘心、全心献上自己，这个深度是无底止的。

戊、坛在祭司承接圣职的七天内，也要七天洁净成圣(用赎罪祭的血和膏油)，使坛成为至圣，叫摸着坛的也都成圣(出 29:35-37)，会幕器物只祭坛除了膏油的成圣(表明出自神)外，还有赎罪祭血的成圣，显示十字架赎罪的本义。还有十二天有十二支派轮流献供物和祭物，行奉献祭坛之礼(民 7:1; 11:8)，使坛成为全民献各种祭物供物之处，使人领受恩典。会幕的基本作用显明在祭坛上，它与祭司职任分不开，也与全会众分不开。主的十字架正是如此一面神立定主耶稣为永远的大祭司，一面使凡顺从祂的人得到全面的救恩，丰实的救恩。也使一切蒙恩者向祂献上自己。保罗说“我们有一祭坛”(来 13:10)献的祭牲血洒施恩座上，身子却烧在营外，是赎罪日的赎罪祭。所以我们也当“就了祂去”，忍受“祂所受的凌辱”。这个祭坛就是主的十字架。

二、院子

一般的“院子”是相互接连的桩、槛、栅或他物跟外面的境域隔开的地方，也称为“院宇”(亚 3:7; 诗 65:4; 84:2, 10)，古圣徒说在神院中一日胜千日，人们也带供物进祂的院(诗 96:8)。会幕的院子乃用绳、细麻织的帷子所组成。

甲、“帷子”用无他色的细麻线为材料织成，显出神儿子那纯全的义，祂不仅自己为“耶和華我们的义”(耶 33:16)，而且是我们“公义的居所”(耶 50:7)。神的义不仅是代替不义的成为罪，而且有积极的义(即与神相适应，使神满足，成全神旨意，完全顺服，使神心意完全成全的义)，就是不但定罪罪人，使罪人得赦免，且是使罪人称义的义。帷子的幅长：南面长 100 肘+北面长 100 肘西面阔 50 肘+东面 30 肘(15+15)=280 肘，跟帐幕 10 幅每幅长 28 肘共 280 肘相等，表明主身位的绝对完全，向普世向万有的彰显。这个帷子代表的神的义的彰显是福音的实质(罗 1:17)。帷子的高度为 5 肘，为帐幕竖板之半(18 节)，表示进深则认识更高。

乙、柱、座各共 60 个，柱子的钩、竿用银，座用铜。银代表赎价、救赎，铜代表公义(经过

审判，坚固永恒)。铜常用于门(诗 107:16)，与铁相连表示坚不可摧(耶 15:12)。在但 10:6 的异象中人手脚像光明的铜(启 1:15)，也显明主凭至高至全至永的义施行审判。人拒绝神的救恩的义，必受到主公义的审判。福音的基础，神音的坚立，都在于福音是显出神的义(主耶稣是“耶和華我们的义)”(耶 23:6)。“柱子”在会幕门和帐幕门以及圣所幔子各为 4-5-4 根，似可以诗 36:5 慈爱、信实、公义、判断四者比拟会幕门柱；以林前 1:30 神使基督成为我们的智慧、公义、圣洁、救赎四者比拟至圣所幔子的四柱；以弗 4:45 蒙召者同有一望、一主、一信、一洗、一神五者比拟帐幕门柱。“柱”有标榜重点之意。“柱顶”见于帐幕门柱及会幕门柱。“顶”就是头，就是在显要地位，在人体上“头”是最多晃动的一部分，可昂可俯，可左右摆动，可是作柱之壮丽的柱顶(头)则显示稳固高耸、不移(参王上 7:16-19 的柱“顶”)。至于和阿 9:7 的“柱顶”，番 2:14 “柱顶”同词的灯台上的“球”(出 25:31~37:22)不是指“头”，而是指环形环绕之物，喻义“周全”。这样会幕、帐幕的柱顶“头”则显示在万有之上，在福音中居首的是神。

丙、院子的门帘，宽度为 20 肘。至圣所前的幔子是 10 肘，两处为“门”的帘，至圣所的“幔”均为路之所在(约 10:7；来 10:20)，院子门的宽度和圣所、至圣所的宽度都以 10 为基数，具见神的接纳，始终是对罪人的恩典，也是使人全然能以进入在基督里的丰盛，认识祂的所是，享受祂作祂的职事的执事。“帘”子跟帷子要“相配”(38:18)。表示“接近”(25:27)，“靠近”(利 3:9)和“相等”(结 48:13)，“相同”(结 48:21)的意思。将人接引进入主的门的见证，必须跟主是神的义者那实质相符。十字架的被高举，在显示神的能力和智慧的同时，必须同样的见证出在基督身上所显出的那使人称义的义，使神喜悦满足，使神得荣耀的义。而“幔子”更是代表主的身体，是神特备的荣身，为神格一切丰盛所居住(来 10:5、20，西 1:19，2: 9)

丁、银制的钩子、杆子和铜的橛子

“钩子”是为了悬挂帷子和门帘，银钩一共 60 枚，表明主充足作成救赎的赎价使福音所启显的神的义铺扬四显。“杆子”联络整个院子的柱子，它的词义是“爱、悦”，同样的词其动词用于神的爱悦的，见申 7:7；10:15；诗 91:14；赛 38:17，用于人间的，创 34:8；申 21:11。本章 17 节(银、杆联络，38:17，28 用(银)杆联络，跟所引经文一样也是“杆”的动词。这样爱是“联络全德的”(西 3:14)这真理，也在此处显出。神的救恩是贯穿着爱(耶 31:3；弗 2:45；罗 5:8)的，这是随时都立时显在人面前的。至于橛子，指钉透或钉牢的意思。在赛 22:23，25 译为“钉子”(预言主的担负)。亚 10:4 和赛 54:2 则指将来以色列人的情形，他们会从主得到坚立开展。这铜制的橛子是帐幕和院子所同样制备的(27:18)。表明公平公正的义，担当过审判的公义。与橛子相连的是绳子(出 35:18)，赛 54:2 也用了这个词。绳子联结橛子和柱子，使院子牢靠好比“悟性中充足的信心”(西 2:2)。院子不用灯照，有云柱火柱的照耀。这云柱、火柱的柱，跟整个帐幕、会幕、院子用的“柱子”同词。这样他们不仅有帐幕的九柱和院子的 60 柱，共 69 柱。此外还有白天的云柱(夜间则为火柱)(民 14:14)，合起来为 70 柱，表明神工作的成全和神自己的完全彰显。只是云柱、火柱乃自上而下，而会幕、帐幕的柱则是立在地上而耸上去，两种情形相结合，现明以马内利，也显明从天上降下的主要回到天上去(约 3:13；20:27)。这一章圣经最后讲灯要“常常点着”，祭司要“经理这灯”，以色列人要拿油来。这成为世代代永永远远的定例(律例)。这指明神的光不止息地照耀，其中包括属祂之人的见证。进院子也就是进门，都当带供物进来，也就是接受基督而进入祂的羊圈里。

C. 香坛(出 30:1-10) (37:25-29)

从 25:1 到 30:10 都是神一次的晓谕。之后从 30:11 到 31:12 另有五段“晓谕”一段“吩咐”(30:34)，合成六次。这样，神在西乃山对摩西说话连 20:1 的一次共为七段，主要是讲为天上本体之影子的帐幕和祭司职任。

28、29 章讲祭司职任和祭司圣衣。

现在是关于香坛的晓谕。香坛又名“金坛”(民 4:11)，在天上本体的意义指主在天上作大祭司为我们的祈求(来 7:23-24)。祭坛是铜的，显出主为罪献祭，是经受了神公义的审判，主那一次的义行(人在神面前称义的充分依据。祂在十字架上充分地解决了亚当一人之过犯的一切后果，为我们担当了律法对罪和罪人的咒诅)引进了永远的义。“香坛”为“金坛”，显明祂在天上作大祭司的神圣尊荣，是以十字架的完全成全为基础的祭司职任的荣耀和永恒，充分显出主是子格的神与神同荣。

一、香坛的结构：

甲、四方 — 跟祭坛一样(27:1; 30:2)

乙、有四角(horns) 跟祭坛一样(27:2; 30:2)

丙、有金牙边，跟法柜、桌子一样(25:11, 24; 30:3)

丁、隔着幔子正对着施恩座(30:6)

戊、“横撑”原文义为“肋”(赛 66:12)，结 34:21 为“肋”，出 25:32; 26:13 为“两旁”，似指安环的位置，不在坛的顶部也不在中部，而是像肋、肋部位，比中部较高。吕译为：“你要给它作两个金环，作在牙边以下，它的两旁面，就是它的两边 …”，也像方舟的门开在“旁边”那样。不是跟桌子的有宽度的“横梁”一样，而是讲环子部位的所在。这种涵义为“肋”的位置，也显示主肋受枪伤流出水和血来立约功效。

二、就香坛的使用看：

甲、大祭司在它上面烧馨香料作的香，就是 30:34 所说的那三种主料。Newberry 注明了三种主料名字的含义各为：纯全(蒸馏，水滴)、强(狮子)、丰(肥)。还有净乳香(色白如乳，从乳香树取出的汁，表示十架苦痛)和立约的盐。代下 2:4 的“美香”也是和馨香料的香同样的词(代下 13:11 同)。这香在出 30:35 更称为“清静圣洁的香”(出 37:29 “净香”，出 30:36 至“圣”)，出埃及记第三章荆棘篇神对摩西说他所站的地方是“圣地”，也就是这个圣字，是归神为圣的。也可以说在一切供献物中香是较为突出，显明主的职事的馨香宝贵、至圣至纯，代表主神格身位。

乙、又“香”的“烧”乃是使香料发烟，歌 3:5 译作“熏”，除了跟陈设饼、常献的燔祭和点金灯台的灯一样，是每天晚早都要作的事奉(烧香)外，还有每年一度的赎罪日。大祭司进至圣所时，要带香炉上面有从祭坛上取来的火炭，在火炭上放上馨香料作的香；“香”还捣得极细，香炉放在法柜前，大祭司再两次取赎罪祭的血弹向施恩座(代下 2:4; 利 17:11-15; 出 30:36)，以此表明主耶稣献上自己在神面前，不但是永远的赎罪祭，也是永远的馨香(弗 5:2; 来 10:12)，神对罪的忿怒在主的献己为祭里得以平息，这样在烧香的事上是与祭坛、圣所、至圣所处处有关的事，正如赎罪祭(赎罪的大日子)的血都到祭坛、金香坛和法柜施恩座那里。焚香的焚是使香云弥漫，将空气间的异物逐出，这样，在神的圣、荣、威、义面前，别的不能有地位，而只有基督充满一切，并在一切之内。诗人所说“审判已过，现今再无死味”，在神面前一切喜悦都在基督。我们永远宝贵这个认识 — “唯有耶稣”。

丙、香坛本身上不献祭物，它是将在祭坛上(十架上)所献的祭的功效彰显于弥漫的香云之内。它和祭坛同有见证救恩能力的四角，赎罪大日的赎罪祭的血(出 30:10)抹在其上，还有利 4:1-21，有连累性的犯罪(以祭司犯罪为代表)和全会众的犯罪，也要在香坛角上抹祭牲血。虽然香坛上不献祭，但赎罪祭的血抹在它的角上，宣告那一次的永远赎罪祭是神所接纳的、确立的，所以祭司在金坛上行赎罪之礼，就是约壹 1:7 的洗净一切的罪的交通。不再献祭却一直在永远的赎罪祭的功效中。祭司们烧香、点灯是他们在圣所里的事奉，而以烧香作为事奉的总称(代上 23:13; 代下 29:11)。或在金坛上或在金香炉内，都是预现基督之在神面前之为馨香弥漫的奇妙，所以诗 66:15 有“公羊的香祭”，这“香”是金坛的“烧香”(出 30:7)的同义字，这样，祭坛的祭物归纳在香坛的香之内，而诗 141:2 的祷告如香，也是将人的祷告联在基督的被神纳为馨香的荣耀里。由此具见“在爱子里得蒙救赎”(西 1:14)是何等宝贵重大的事。认识香的意义才是事奉，才有事

奉。这也是指出基督在天上做祭司职任的执事，祂的代我们祈求何等重大。

丁、“异样的香”(出 30:9)，就是非按出 30:34-35 规定制的香。“异样”是动词，指转移到外边去，也用指凡俗(profane)。“外女”的“外”(箴 2:16; 7:5; 23:27)也是这个词。经上连记三次的“凡火”(利 10:1; 民 3:4; 26:61)的“凡”，跟这里的“异样”是一对，使我们受教。赛 1:4 “与祂生疏”即本词，这就形成“往后退步”。有译为“别”神的，如耶 2:25 就引致对假神的喜爱和随从。在耶 3:13 则形成道路上的混乱而“东奔西跑”。至于译成“异样”的，只另见于赛 17:10(异样的栽子)。主降生，博士来朝献上黄金、乳香、没药。“黄金”是帐幕及其内器物的原料，表示主耶稣是神在肉身显现；“乳香”是圣香的原料，显示主是献上自己为神永远悦纳的馨香；“没药”是圣膏油的原料，宣告使人成圣的主。祂的死是祂以永远的灵献上神所特别预备的身体，流出宝血受死引进永义使人称义、成圣、受圣灵。主是义者、圣者、是神儿子(徒 7:52; 2:27; 太 27:54)。祂被神立为永远的大祭司和承受万有的君王。不合乎神的真理的就是“异样”，一有异样的情形出现，就有附之而生的种种情形，何 8:12 责备以色列人说，神为他们写了律法万条，可是他们却以为与他们“毫无关涉”，这就是与神生疏、异样化的暴露。神学上的异端、不信、抵挡神和神的真理，而将神的真理加以篡改、否定，都是这里所警告的。他们视神的真理为“怪诞”、可“厌恶”，他们满有“外女”的行径，他们心里所亲爱、所随从的，有的是进化论，有的是人间的主义，他们颂赞那一切，但却厌恶基督，与神生疏，这是末了时代基督教内已经出现的大危机。

D. 献赎命银(出 30:11-16)

每人半舍客勒即 10 季拉。“10”责任的完全。作赎价(Ransom)用的银全用在会幕的建造上，那 100 他连得作成 100 个银座为帐幕的根基，这就是主说的“赎价”(太 20:28)。这“赎价”一词以物为代表的除本处赎命银外。另两处一为方舟的“松香”(创 6:14)，另一处为(歌 1:14; 4:13)的“没药”。人付不出这个赎价(诗 49:7)。“赎价”和“赎罪”(“赎罪祭”)(出 21:30; 30:12)以及“施恩座”(出 25:17; 代上 29:11)是以“赎尽”(但 9:24)的动词为词根的一组相连的三个名词，三者相关联，这是基本真理，正如赎命银做帐幕的银座那样，每一个都是“一他连得”(已完全担当了神对罪的忿怒、咒诅、审判，参启 16:21 神降刑的雹子，每个重一他连得)。另外畸零之数则作别的用途(如银钩、银杆)。

E. 圣膏油(出 30:22-33)

一、这又是另一个晓谕。它是“油”(名词)，“膏”则为膏立、膏抹的动词，“圣”则为形容词。1 欣油加上 1500 舍客勒上品香料(4 种)，就成了能倾倒出来的浓郁的、芳香的液体。它是按作香之法制作，既然唯有主耶稣是神面前的馨香，所以“恩膏”乃是从“主”耶稣受的，而恩膏的教导(约壹 2:27-28 “教训”不是名词，乃全为动词)，是教人住在主里面。父的教训、基督的教训、使徒的教训 都是使人看到一切属灵的事无一不是在于基督。得救、得胜、成圣、得能力、顺服、完全、智慧、恩赐都由于主耶稣 也归于主耶稣，没有脱离真理的圣灵工作，没有在十字架之外的拯救，所以圣膏油和圣香是相关联而不是分离的。

二、四种香料。(1)“没药”是流质的木本胶质香料，用于防腐治疗。(2)肉桂，从肉桂树的内皮制炼成，树干颇高。(3)菖蒲，水生草本，有香气取其根(二、三两者合成 500 舍客勒)。(4)桂皮(肉桂树的外皮)。这是内、外、高、低和经历死亡(没药)的香料，都显在主的馨香中。重量估计相当于 120 磅，油一欣相当于 10 品脱。香料调入油中，以后滤渣而把香气留在油里面，正是圣灵将从主所领受的告诉门徒的预表(约 16:13-14)。

三、仿制的事(出 30:32-33)。这是万分严肃的事，防灵的假冒乃是神家中的大事。灵界的假冒是历代教会的争战。搞假灵恩，用人工的方法使人激情以致为狂热所掳而落入邪灵的欺骗、人间的异端里，许多魂的活动被称为“圣灵”的工作，实质上都是假冒的，如所谓教人说方言、教人医病赶鬼、教人使别人倒地、教人心思空白的“等候”得到感觉，而又认为跟做气功相同等等，假

冒不一而足。凡是仿制假冒的，要受神的对付——被剪除，离开神真理的道路而丧失真理，为仇敌所利用。

四、不可倒在凡俗、异外的人或物上(出 30:33)。这里的英译是 stranger，原文跟香坛上不可烧“异样”的香同词，就是外倾的人或物，也就是脱离正路的人。一方面指本处规定的帐幕等圣器和祭司是可以受膏的，后来又有先知、君王的受膏(指神所立的)。很清楚顺从肉体凭人的思想、看法立训的，都不是出于圣灵。许多人处于基督教的高位却抵挡主，高度谬妄，这等人全然信任自己的肉体，是可弃绝的。这里的警告十分严肃。假冒的灵必然使人放松，使聚会失去敬虔严肃。

F. 清静圣洁的香

这“香”在神前焚烧，发出馨香使神喜悦。它正表示神爱子主耶稣的身位，祂既是神格一切丰盛所喜悦居住在祂里面的神的爱子，祂道成肉身，来为人赎罪，在主身上一切所是，一切所成，都彰显出神自己的荣耀和美德。这就是香的荣美意义。香一焚烧就产生烟云，占领空间，将空气中别的东西逐出，惟有“香”的存在并四布。这在利 16:11-15 赎罪日的烧香、弹血的事上显出香的重要。大祭司双手(一捧)满了“香料”手上挂着香炉，一进入幔子就立即将双手的香倾在炉内焚烧产生烟云，大祭司出到祭坛，拿盛了赎罪祭血的盆子再入幔内，弹血在施恩座前和上面。这叫人看见能在神面前存立的只是神的爱子，只有主耶稣为神所喜悦。祂的身位，祂道成肉身所显出的神的荣耀和美德，是何等地为神所悦纳。从此就有了宝血永远在天的功效。

香的成分主料为三：

(1)拿他书 英译 stacte，一种芳香胶体(吕译苏合香，由该树之树脂提制成)，词根为：点滴、蒸馏(诗 68:6 “落”雨，歌 4:11 “滴”蜜，5:5 “滴”下没香。表示“纯全”)。

(2)施利喜 英译 onycha，指淡菜一类的香贝海生动物(新译本作：香锭，吕作：凤凰螺鳃盖)。它的词根为“狮子”(伯 4:10；诗 91:13)，因狮吼声有四震之威。本词跟狮子的词为同义词。用以表示“雄伟和权威”、表示能力(赛 9:6 “祂名称为…全能的神”)。

(3)喜利比拿，吕、新译本均译为白松香，英译为 Galbanum(古蓬香脂，阿魏脂)，从译为“脂油”(创 4:4；利未记多处)的名词而来。义为“肥” fat(油脂)，用以表示“丰裕肥美”，这三件加上净乳香(乳香是从乳香树树髓中的乳状脂提成，象征受苦中发表出来的内蕴深爱大义)。

这三件，表示永恒的子格的神，道成肉身进到时间里的一切所是和所为，都为神所喜悦。既显出祂的纯全(拿他弗)。也显出祂的圣洁和大能，祂胜过了世界也胜过了撒旦(施利喜)，并且祂是神的爱子，神格一切丰盛、生命、恩典、真理、都充充满满地在祂里面(喜利比拿)。祂倾倒出来的一切都是从祂神格的丰盛，爱的真实里将祂自己倾倒出来，祂钉十字架更是将命倾倒以至于死(净乳香)。再配上立约的盐，显明在这一切事上的永恒性。这一切都见证主耶稣的身位。香和赎罪祭牲的血(也是永约的血)，在天上神宝座前，显为极其宝贵，为神所悦纳，正如 Cowper 弟兄的诗句：“但天未知有何能比，耶稣和血更美”。 Even heaven it-self no richer knows, than Jesus and His blood.

G. 洗濯盆(出 30:17-21)

这是进圣所事奉时或献火祭时事奉者随时洗手洗脚的自洁的事，行之，则免除死亡，因为神是圣洁的。盆是会幕门口伺候之妇女们的镜子制成，所以用的是亮铜，能鉴照人身，这是约 15 章的修理干净和约 13 章的洗门徒脚的表征，除了从主接受外，也有彼此洗脚的恩典。人常会遇到死亡(肉体、己所致)，主一次救我们，召我们，还要不断洁净我们、拯救我们。只有常见自己不配摸属神的事，才可能认识腓 2、3 章的真理。作基督十字架仇敌的那些“异样”的人是在教内出现的。不要信任自己的肉体，这是洗濯盆的教训。如有人认为自己可以信口开河的事奉，如有人认为用人的手法搞一些活动毫无不可…等等，都是脱离洗濯盆。虽然对着镜子观看还不十分清晰，但常对镜子观看从而洗手洗脚，总是任何一个事奉者所必须。

补充交通(关于会幕)

一、帐幕的高度照竖板的长度也是 10 肘(约 15 呎)。幕板立在西、南、北三面。为了稳固幕板，闩是很重要的。每面五闩，中闩贯通整个一面，这样，南、北两中闩各长 30 肘，后面的中闩 10 肘，南、北二面的各另四根，每根长 10 肘后面另外四根各长 5 肘。(看出 26:28; 36:33, 中闩“要从这一头‘通’到那一头”即南、北面的全长 30 肘)。闩用直木，米拉利子孙在安上、取下、运载这 30 肘长 10 肘长的三根中闩时很不容易，要像台法柜等圣物那样严肃谨慎。在运载时可能要翘起一端，形成斜角来行进。闩和环子都在幕板的外向面，闩这个名词的字义一个是栓住，它的动词却是“逃”，而闩这个字的第二词义也是逃之夭夭，做 fugitive(流亡者)。“栓住”的词义见于出 26:26 的“闩”(直到 40:18)，申 3:36 有门有“闩”，诗 107:16 铜门铁“闩”，鸿 3:12 “闩”。“逃之夭夭”的词义见：赛 15:5 贵胄(小字“逃民”)做流亡者。它的动词：创 16:6 夏甲逃离撒拉，创 31:22 雅各布逃离拉班，诗 57 诗序戴维逃避扫罗，诗 3 诗序戴维逃避押沙龙，伯 14:2 “飞去”如影，歌 8:14 求你“快来”(英译 make haste or free away)，出 36:33 中闩的从这一头“通”到那一头的“通”和诗 139:7 我往哪里“逃”也是这个动词。这种相反相成是奇妙的。设若认为这一切的逃都是有所逃向之所的，那么这个表现帐幕之稳固坚实的“闩”，又表现为人们有所奔向的“逃”，二者相汇彰显神帐幕为避所为救恩(诗 27:5-6; 61:1-4 来 6:4; 提后 2:12)。

二、金灯台和圣所中的用具，分别用两个“台架”运载(民 4:10, 12; 13:23)。“台架”在鸿 1:13 译“轭”(以曲木为之)，是能颤动的。它的动词是“动摇”(诗 46:6; 60:2)“失脚”(申 32:35; 诗 38:16)“迁移”(赛 54:10)“滑跌”(诗 17:5)“退缩”(箴 25:26) (译动摇，摇动的有好多处)“震动”(赛 24:19)。译作“台架”这个名词的除民 4:10, 13; 13:23 “台架”，和鸿 1:13 “轭”之外，还有诗 66:9; 121:3 译作“动摇”也是一词二义，相反相成。从“闩”和“台架”这二者来看：(1) 从主本身言，我们的主是神的儿子，不是软弱的世人，正如赛 50:7 说明主耶稣乃是面如坚石，毫无变动、动摇。(2) 若是以救恩的功效言：一个本质软弱如水的人，在救恩中却能有保罗在林后 4 章所记“似乎…却是…”的相反相成的见证，多么真实，显出恩典作王的荣耀。

三、洗濯盆不安环子不设扛，没有明文讲到怎样载运。

经上提到盆有“盆座”义为“摆设得端端正正”(set up rightly)。它在创 40:15 指职位的“位”，在创 1:7 事就“这样”成了，民 27:7 说得“对”，他又为 foot。(创 8:9, 鸽子的脚，出 3:5 “脚”上的鞋，脚所站之处为圣地。还有出 11:8 “跟从”(即随从摩西脚步)。这样盆座的涵义可以从这些同用本词的经文中受到美好教训。一切洁净不仅有手之所为，也有从道路、正确、地位上的标准来鉴察。洗濯盆本身是站得稳、立得正的，当怎样就怎样，事事有一定的“这样”(弗 4:20; 腓 4:1 吕译：你们要这样站稳在主里；太 5:16)。照神的话，事当怎样就该怎样，是原则性很强的表达。洗濯了才可进圣所事奉。这样不仅有对镜子观看，也有确定的原则坚定在那里(盆座所代表)。在运载时，是否会是和祭坛合在一起？这样虽然洗濯盆上只有水，没有血，可又跟血的祭坛相结连，可以说它是从属于祭坛而又是为了圣所内的事奉，而有益于祭司的职事，为尽此职事所必须。约 13 章既是主自己用盆盛水洗门徒的脚，这样洗濯盆就表明主洁净一切属祂的人的恩慈。以整体言洗去犹大型的东西。以各个个人言 洗去个人一切污秽，既如弗 5:26-27 所记，又是提后 2:21 的应许。

四、圣所的器物 and 祭坛其规格用数为：全面为整数的有祭坛(5 x 5 x 3)、香坛(1 x 1 x 2)。领会为：祭坛指主耶稣尽一次成全的献祭，它的完全成了(来 7:27)。香坛是指主大祭司职任，主满有作永远大祭司的完备，祂自己永远常存的职任，不更换(来 5:9-10; 7:24)。桌子则为 2 x 1 x 1.5(高度 1.5 与法柜同)，表示交通的桌子既有显明主工作全成的一面，也有进至更深完全的必然的一面。至于法柜(2.5 x 1.5 x 1.5)，它的“脚”既宣明神是一直作事的神，从今时代到国

度到永世，不论是神的政治，不论是赐的永远的生命，都一直往前，永无限量。这不是说神的计划、神赐的生命有残缺，而是说神最高的荣耀、旨意、心意、赐生命乃是无限向前的，我们应当为此敬拜。因为有一次成全不需增添不能减损的救赎大工，一面又有必然补上进深的光中交通和生命的真实与丰盛(一如桌子有全数，也有未全数那样)。我们当有这样一个在悟性中充足的信心、谦卑、敬虔等候主来。

五、“灯台”称“纯金灯台”(亚 4:2)，在出 35:14 又称作“发光 for the light 的灯台”，民 4:9 “光的灯台”(of the light)。灯台主要性质就是“光”，正如主道成肉身，生命在祂里面，这生命是世界的光。

六、出埃及正满三个月，以色列人到了西乃山，第二年正月初一日立帐幕(出 40:2)，民 10:11 出埃及的第二年二月二十日帐幕第一次启行，也就是帐幕立妥后之第 50 天。这样，帐幕既是神“见证的帐幕”(民 9:15 “法”就是“见证”)，而且是领导以色列人走前面道路的(民 10:33; 书 3:10-11)。及至摩西去世前写完了“律法书”，将它放在约柜旁边，在那里“见证以色列人的不是”(申 31:26)，而法柜的帐幕乃是见证神自己和祂在基督里的一切心意、旨意与奥秘。

G. 祭司的礼服(出 28 章、39 章)

这是摩西照神指示的样式要制作的第二部分，记在 38 章之后。祭司的礼服中的“圣衣”表现出祭司的职任，全是神智慧的彰显(西 1:9)。神创造万有也全是为了基督(箴 3:19; 耶 10:12; 西 1:15-17)。神吩咐摩西用金、宝石、麻、颜色线作礼服的材料，来显出主道成肉身为神独生子的荣耀，和神立祂儿子为永远大祭司的尊荣。祂是在祂身位的荣耀里在天上作执事的。主降世为人乃是“你是我的儿子，我今日生了你”(来 5:4; 诗 2:7)。本乎此，乃被立为大祭司。这些衣物的制作也是把神旨意奥秘的安排显示出来。基督大祭司的职任既关乎现今为一切属祂的人办属神的事，也是关涉到神国度和永世的计划(弗 1:9-10; 3:9)。在我们一一读及时就可以略窥，因为主不但在天上真圣所里作祭司职任的执事，同时也是“为神真理作了受割礼人的执事，要证实所应许列祖的话”(罗 15:8)。神的儿子作大祭司治理神的全家(来 10:21)，使神治家的“安排”一一成全。而这个家乃是包括着万有的。注：弗 1:10 安排，即家的处理安排。先看祭司职任承受时穿的“圣衣”，它分三类：

- 第一、以弗得及其胸牌与外袍；
 - 第二、杂色的内袍和细麻衣制品；
 - 第三、冠冕与冕牌。
- 三者中主要的是以弗得。

一、以弗得

以弗得是译音，字义为“系上”(Gird on)，无袖，两条肩带，在与胸牌联接处联为一，有似工作服。在“穿”以弗得时也是用“系上”的动词(撒上 2:18，塞缪尔穿着以弗得即系上以弗得)。在以弗得上用金链，蓝细带子，巧工织的带子作联系用。整个以弗得，是用巧工织的以弗得的带子束紧的。这个“系上”是紧联不分(胸牌与以弗得不离缝 紧贴在带子上)，正如主说的“你父在我里面，我在你里面，使他们也在我们里面”(约 17:21)。主祭司的职任，本于祂的道成肉身而有了这一个联结。

一、以弗得的材料：

金线 — 神格的一切丰富，都有形有体地在祂里面居住(西 1:19 过去时; 西 2:9 现在时)，“有形有体地”，这独一无二的一处经文，指成了身体地，也就是在主的身体内居住，先是神在肉身显现，后是主今天直到永远的荣身。细麻 — 主至为精细密致的义，是能被圣灵称义的义(参林前 4:4)，按当时埃及的细麻布每一平方寸为 152 根线，而当今最细的才 86 根线。蓝色(线) — 穹苍之色从贝类，介壳类水生动物来，此色显明主出于天(约 3:31-36; 林前 15:47)。

紫色(线) — 从蜗牛，骨螺来，此色显示君尊(斯 8:15)。朱红色(线) — 从附在叶上的虫蛹晒干碾成粉制成这种颜料(英语的 Worm red)，呈鲜红色，显出主降卑自己以及祂对人的热诚的爱和人子挂在木头上流血舍命的爱。这三色显出主的降卑(诗 22:6 “但我是虫”)而却一直将“天”的实际显明出来，将神显出来(约 14:8-10; 3:31-32, 13)。这一切是道成肉身所显出的荣美。

二、以弗得的胸牌和记念石

“胸牌”义为“美丽”，神旨意的安排，神的永世计划，主的国度和新天新地的计划，都藉胸牌显明(诗 50:2 神要“从全美的锡安发光”)。

甲、“四方”，一如祭坛、香坛那样，都是关涉宇宙万有，普及四方，无往不屈。

在结 42:15-20 “圣地”院子，500 肘见方，结 48:16-20 圣供地连归城之地也是四方的，这是以圣殿、圣城为中心的国度时代。在启 21:11 在新天新地理的新耶路撒冷长宽高都是 4000 里的立方体，(上半节“四方的”)。这是从中心扩及四方的布局，真是“万有同归于一”。

乙、“一虎口”是拇指至中指间张开的跨度，它的词义是“扩散、簸筛，张开手指”。赛 40:12 神以“虎口”量苍天，具见神的权衡泛及万有。神的永世计划是在爱子里作出安排的，连祂子民受的筛受的簸也在祂手中。“安排”是像处里一个家那样，多么优美。(一“虎口”在 结 43:13 译为“一掌”)。

丙、“记念石”两块红玛瑙按出生次序刻 12 支派名，放在金槽中(稳妥不陨)，安在以弗得肩带上(出 28:12)。肩带讲担当，主担当了神所选召的人，虽然天然人只是罪恶、死亡、软弱，难处重重，但主记念祂的约，主耶稣“为神真理作了受割礼人的执事，要证实所应许列祖的话”(罗 15:8)，我们外帮人也因怜悯而得以与他们“同为后嗣，同为一体，同蒙应许”(弗 3:6)。在大祭司的担当里常被记念，这是不记念罪孽的记念，也引起人对神自己，对神的话，对神的作为，仁慈的记念(诗 74:2)。注：出 28:12 亚伦要在两肩上担他们的名字。

丁、12 样宝石按安营的列式(民 10 章)，置金槽内镶在胸牌上，在启 21 章新耶路撒冷有 12 天使，12 支派，12 使徒的名，真是万有同归于一的实现。胸牌的排列是显出神的行动(按安营的列式)。这几列的宝石都在“乌陵”(光)，“土明”(完全)的周围，神以亮光(诗 43:3)和完全引导属祂的人。12 宝石跟结 28:13 堕落的基路伯的宝石的比照(胸牌)

- a. 红宝石，红壁玺(红玉)
- b. 绿宝石，蓝宝石(金刚石)
- c. 紫玛瑙(琥珀)，白玛瑙(玛瑙)，紫晶(“白玛瑙”，吕振中：“玛瑙”仍为紫色)
- d. 水苍玉，红玛瑙，碧玉(结 28:13)

- a. 红宝石，红壁玺(金刚石)
- b. 水苍玉，红玛瑙，碧玉，
- c. 蓝宝石，绿宝石，(红玉)。

三紫宝石，路西弗没有。显明主为万王之王，万主之主的荣耀，他不具有。路西弗的墜落是重大的，他有九种宝石和金子，但他墜落败坏。我们蒙恩乃在于与主联合，以主为主，以主为中心，一如四列的宝石以乌陵土明为中心。启 4:3 坐宝座的像红宝石与碧玉(是胸牌 — 决断牌首末之宝石)，表示神的断定、审判，宝座绕以虹像绿宝石，表示忿怒已过，审判已过的和平，永约的保证，满是平安。

戊、决断的胸牌与乌陵土明

乌陵、土明的置于胸牌内使胸牌成为“决断的胸牌”(出 28:15; 拉 2:63)。断事凭乌陵、土明(在属灵的领会上是在所得的光中作完全人，申 18:9-13 不行迦南人之恶事的完全人和太 5:48 “像你们的天父完全”的不同，是所见光的程度的不同)。对于一个基督徒来说，乌陵、土明都包涵在基督里，我们应当“遵祂而行”(西 2:6)。

经上第一个完全人是挪亚(创 6:9)。在申 33:8 “土明”在前，似示以在复活里到达的完全，而由此更有真理的认识与进入。

“决断”一词就是审判。至于将来的审判，从约 5:22-23 知道父全交与曾为“人子”(第二个人)的主耶稣手中。无论是圣徒要经的审判台前的审判和对罪人的白色大宝座的审判(注意：圣徒不与世人一同定罪一同受审，林前 11:33)，都由神的儿子我们的主耶稣施行，祂是无误的。这虽然未在律法书上写出，但从胸牌的设计、名称，我们也可以把将来审判活人、死人的大事联想起来。

己、胸牌的上、下端(四角)都跟肩带不离缝。做法是制造两个金槽(定位座)，又制造两条绳子式的金链搭在金槽上，把金链的另一头穿过胸牌上端的两个金环，再搭在金槽上，金槽跟胸牌紧贴在一起而将金槽固定在肩带上。肩带下端近腰带处和胸牌的下端(两角)各制两个金环，用蓝细带子(如同大祭司冠冕上用蓝细带子系圣冠那样)，将肩带跟胸牌系牢。金链、蓝带表明是从神而来的，是属天的联接为一。“决断胸牌”是“以色列人的决断牌”在耶和華面前常作记念(28:29-30)。神的定规是叫祂所召来的人得荣耀，主作祭司的职任也是要成全这个，这是神的断定，也是圣徒凭信所知的必然(罗 8:29-30；林后 4:13-14)。注：出 28:30 十二个名字在亚伦胸前，在神前常作记念，是在神的断定中进入荣耀的记念。另一方面，属祂的人和事，必需常在神面前接受鉴察、辨明、责备、管教、甚至审判，使我们能行所当行的。

庚、末了，赛 22:21-22，神以伊莱贾敬(“神所要兴起的”)取代舍伯那(“柔弱脆弱”)，正如基督为大祭司是以神的儿子取代了软弱的人(来 7:28)。在这个取代上的表现为：有外袍加身有腰带束紧。在赛 11:5 预言主系上公义和信实。这些“系上”与以弗得相通，是主耶稣有祭司、君王职任的表述。

三、以弗得巧工织的带子

跟以弗得也是一样的材料，一样的作法，这带子跟以弗得就像至圣所前挂的幔子和十幅的幕幔那样。带子重在“束紧”，幔子重在“裂开”。主在约 13 章以手巾束腰洗门徒的脚，主的谦降，主的裂开(钉十字架)是道成肉身的目的，是道成肉身顺从神的极至。以弗得的胸牌跟带子紧贴，也就是不论今日的得救，将来的得赎、得荣，都注目于神的羔羊，都靠着、夸着祂的十字架，神的爱子谦降成肉身，以致于死在十字架上(启 5:6)。

四、以弗得的外袍

甲、纯蓝，蓝是穹苍之色，指出这祭司职任是在天界，是天的性质，天的源头，连我们的蒙召、受恩、盼望、地位也都是天的关系，我们的基业也在天上(弗 1:3；1:14；来 3:1；6:1；8:1-2；西 1:12；彼前 1:4)。

乙、“底边”，诗 133:2 的“衣”是讲延伸，讲长度的衣，看似有边，却是窃渺无限。膏油(贵重的油)从亚伦的头上起，流到“衣襟”。这浩渺主恩到了“底边”，乃是金铃铛和三色线作成的石榴(表明有圣言和生命的丰盛，是生命交通到永远，诗 133:3_下“在那里有耶和華所命定的福就是永远的生命”)。头是主(祂是初)，身是蒙爱的人(祂是终 — 带众子进荣耀)，(3 节_上)黑门山(指得荣的主，可 9:2 高山是黑门山)，锡安的众山(原文)则指我们。

丙、“石榴”，字义为“挺生，笔直生长”，它又是多籽粒的果子，这石榴也跟会幕的幔子，幕幔那样用三样颜色的线。雅歌 4:3, 13；6:7, 16；7:12；8:2 都提石榴的开花放蕊酿酒，显示生命在人里面的过程和丰硕，石榴跟幔子的材料相同，是显明“基督是我们的生命”(西 3:4)，也是“凡事…总叫基督在我身上照常显大”(腓 1:20)，这都是永远无限的事实。

丁、金铃铛，希伯来文有三个字联成一系，最后一个字是“铃铛”。

第一个字义为“拍打，pat，有规则的碰击”，在士 13:25 为参孙受神的灵的“感动”，在但 2:13

为人的灵的感觉。从这个字产生：

第二个字，义为有力的强击，并用作数序，从一到十，到百，到千(赛 66:8; 创 27:36; 民 14:22; 代上 21:3; 申 1:11)。由于这是指一直不止的动作，故在诗 119:15 是“道路”，士 9:14, 27 是“轮”。它也表示一时、一行、一事的决定意义。如出 9:14, 27 的“这一次”，创 2:23 的“这”(英译 now)。从这第二字乃有了“铃铛”这个名词。这样铃铛的纯为金制，乃是出于神的运作(圣灵的教导人，注意约壹 2:27 三用教训皆为动词，真理的圣灵是将受于基督的教训人，一切在于基督)，得生命乃是不断地与父和子相交，由于有金铃铛的响声乃“不致于死”，从正面讲就是有生命，有永生(提后 1:10 生命和不朽显明出来了)，这也是恩典作王的结局(罗 5:21; 6:22)。戊、外袍是为人所见的最着目处，经上说主披上荣光，披上热心(诗 104:2; 赛 59:17)。这外袍领口如铠甲的领口，也表示争战。它的有边有石榴和金铃铛是生命实质的表样。可以说关于生命的教导，是以主的得胜为前提。外袍归属在以弗得内，称为“以弗得的外袍”(31 节)。都是为了彰显祭司职任，并从此看见这职任和其效能全是以天为其性质(蓝色)。主道成肉身的显现(外袍所表征的)，也是为了成全神的定旨、旨意，(神之所要)、意旨(或计划，神之所谋、所思)的一切安排(弗 1:11 “己意”原文自己的旨意的意旨(或计划)运行万事者的定旨所预定的)。

二、杂色的内袍(出 28:4)

这是贴身的衣服，创 3:21 神为亚当夏娃预备的“皮衣”，37:3 约瑟是雅各布的爱子，他穿的“彩衣”(有网状花格的杂色衣服)，都用这个词。约瑟的“彩衣”乃是他是“爱子”的标志。主耶稣作为我们的救赎主，是以神的爱子的尊贵来显明的(弗 1:6-7; 西 1:13-19)。这是主耶稣为永远尊荣的大祭司的根本。内袍等均用细麻布为材料(为圣灵称义的义)。这些细麻布的制品显明虽然祂在世上受到人的羞辱，可是祂在祂的至尊的义里，在神爱子的尊贵里，没有羞惭，没有自赧。这些细麻布贴身衣，用那条用绣花的手工以蓝色，紫色，朱红色线和捻的细麻制成的腰带束上(出 39:29; 利 8:7)。它和以弗得的带子相比是未用金线(如同幔子的用材)，都是见证道成肉身，只是内袍的腰带重在主这义者在地上的顺从神，谦卑自己的形像。我们的主是神的爱子出于天而又虚己顺从神，取奴仆形像，祂是义者作我们的中保(与保惠师同词约壹 2:1)，这是杂色内袍等细麻布制品，内衣裤，腰带所指给我们的。

三、冠冕、圣冠与冕牌

甲、在用词上：祭司的“冠冕”是祭司职任、权力的冕状头饰，类似头巾，用细麻布作成。祭司用的“圣冠”这个“冠”字即拿细耳的分别“离俗”(民 6:4-5, 7, 9, 12-13, 18, 21 “离俗”)，和“拿细耳人”同为一个词系。“圣冠”与受膏联(利 21:12)。诗 89:39; 132:18 的“冠冕”跟圣冠的“冠”字同字，是受膏者的冠冕。而且圣冠加了“圣”字，充分表示出圣别的意思。这些“冠冕”，“圣冠”是祭司职任的标记。至于君王的王冠在旧约圣经上乃是金子作的，有的镶嵌钻宝，在结 21:26 的“冠”跟祭司的冠冕同词，“冕”则跟君王的环形金冠同词。至于亚伦众子的“裹头巾”(出 28:40)，是半球形的小帽，如同小山丘形的样子，并不高耸。祭职标志的冠冕、圣冠用细麻布制成，如同麦基洗德是公义王作大祭司(宣明恩典借着义作王，我们在义中见神，罗 5:21; 诗 17:15)。

乙、冕牌上面刻图章似的刻“归耶和華為圣”，显明主是“至圣至荣”(出 5:11)。

新约圣经指出主耶稣在圣别归神上，为至圣，与父神同圣，祂是“全圣”(路 1:31 “圣者”)，至圣(圣的名词，罗 1:4)。特圣(约 10:36 父所分别为圣的)，自圣(约 17:19)，又是“使人成圣”者(来 2:11)，神使祂成为我们的圣洁(林前 1:30)。另一个神圣的圣，在主乃是独圣(启 15:4)，高过一切受造的圣。祭司常戴这圣牌，使他“蒙悦纳”。主永为父所喜悦，我们也因子而被悦纳，这圣牌的实体就是主耶稣。“悦纳”是阳性名词，它在诗 40:8 为“乐意照神的旨意行”。父的

悦纳跟子的乐意是彼此相合的。主的乐意照神的旨意行，是献己为永远的赎罪祭，得了永远的祭司职任，从而成全了神的旨意并除去了按律法献的祭物。因此，信祂的人，在爱子里得蒙悦纳(来 10:9-10)。这样祭司头上戴的：

冠冕 — 祭司职任的标记，

圣冠 — 重在分别为圣，膏油浇在其上，

纯金的刻着“归耶和華為圣”的金牌(冕牌)显示神的悦纳。

根据利 8:9，冠冕钉上金牌，而成为圣冠。膏油倒在圣冠上。制作礼服和亚伦众子的衣服的，是比撒列(义为：“在神的荫下”)。他是巧匠，有智慧的灵，还有神的灵充满他使他胜任。副手是亚何利埃布尔(义为：“我父的帐幕”)。这两个名字都显示神儿子主耶稣的所是。祂在父的怀里，祂以父的事为念(约 1:18；路 2:49)。而神的一切所积蓄的智能、知识也都在主耶稣基督里藏着(西 2:3)。就连夏娃所以为的“能使人有智慧”(创 3:6)的动词(本义为“审慎周详”。用在人的行动上)，使她自恃、自用，而脱离神。同样的审慎周详的事，却是主在客西马尼的祷告(来 5:7-10，中译为“虔诚”)，使祂学了顺从，成了我们永远得救的“本原”(吕译)，且蒙神“称”祂为麦基洗德等次“永远的大祭司”，这是何等的区别(来 5:7-10)。我们读祭司圣服及别的细麻品的衣物的制造等各个方面，都将神的儿子道成肉身的主耶稣显明在我门面前，使我们将荣耀归给祂。

丙、出 39:1, 5, 7, 21, 26, 29, 31 七次提“是照耶和華吩咐摩西的”，这句话也就是“照着在山上指示你的样式”(出 25:40；来 8:5)。

这七次同样的话，除了 39:1 是总的述说外，别的六次分别为：

以弗得和巧工织的带子(提前 3:16；罗 9:5；约 1:14)。

记念石(罗 15:8)

胸牌(弗 3:9；诗 50:2)

外袍(提后 1:10、提前 3:16；诗 133:2-3；罗 8:2；林后 1:10；约壹 1:3)

细麻布制品 — 冠冕等(来 2:11；8:1-2；林前 1:30；弗 1:6-7，“爱子”)

冕牌(林前 3:23；启 20:6；赛 49:8)

我们所知何等有限，我们当追求认识圣经上所启示出来的神的儿子。我们既是属祂的，祂又是属神的(林前 3:21-23)，从而使我们因认识神的儿子 而更加进入神的心意、奥秘的认识中，使我们在恩典和知识上，在操练敬虔上都有长进。在建制会幕的过程中，38:21-31 核计会众献的金、银、铜的总数及其用途。内中特别记了全会众 20 岁以外的 603,550 人的赎命银，利未支派的人不列入，每人半舍客勒，这一百他连得的赎命银制成 100 个带卯的座，显明神的居所是以赎罪的赎价为根基，这是预表上至美重要的一点，另外 1,775 舍客勒索命银用作包柱顶，作柱子上的钩子和柱子上的杆子，院子的柱，会幕柱子 56 根，其上杆、钩为挂细麻的“帷子”用，是为了整个会幕向外彰显神的义的“帷子”而配置的，既彰显稳固又表示紧密连结蔚成一体。柱子顶上包赎命银，杆、钩又是赎命银所制，都是彰显福音所显明的神的义，全是以得蒙赎罪的人的赎价为本。这是会幕建材上一个大的说明。

金 — (代表神的荣耀)的使用全在帐幕里的圣器以及帐幕的幕板等。

银 — (代表救赎)用于会幕门、帐幕带卯的座以及院子的钩杆并包柱顶。

铜 — 用于院子带卯的座，以及燔祭坛和帐幕与院子的镢子，这也表示主十字架献己赎罪经过神公义审判的义。

III. 40 章 会幕立定，荣光充满，云彩(柱)引领

以色列出埃及后第二年正月一日帐幕立起，40 章从 17 节到 33 节历述按序一一设置。从 16 节为亚伦父子行承接圣职之礼是“照耶和華所吩咐的”起，又从 17 节到 32 节，同样的话用了七次。亚当的过犯是不守神所吩咐的约，而摩西立会幕则事事物物皆照耶和華的吩咐，这就是义行与过

犯的对比。摩西所行的是基督的预像(正面的)。摩西在神全家尽忠立起帐幕,乃是为了必传说的事——就是神儿子的道成肉身,立为施恩座,荣立为永远尊贵的大祭司,祂一次的献祭,一次的义行,赎尽罪孽,结束过犯,止住罪恶,引进永义…这一切神儿子福音之事的传扬(来 3:2-5)——荣耀归于主耶稣基督,祂比摩西更配多得荣耀。

40:33 “这样摩西就完了工”,这件大事,以摩西一人代表。那更高于、贵于摩西的,乃是神儿子主耶稣,祂真是一人、一次成了永远赎罪的事,祂子格的身位是摩西立会幕所预表的真相本体、实质。

34-38 节“云彩”遮会幕,“荣光”满帐幕,云彩(即云柱、火柱的另一型态)引他们的路,这就有了他们绕行旷野 38 年之久的经历。

这样神要在以色列人中间立居所,神要以色列人行祂的道路,神作他们的神,他们作神的子民,作祭司(治理)的国度…,神的心意就以会幕的建成作为实现祂旨意的奥秘的基础。且作为基督和祂工作的综合性的大预表。

我们读出埃及记晓得,关于这些制作,圣经是详详细细地先是记述神在山上对摩西所指示的样式(出 24-30 章),又从 36-40 重复述说山上指示的样式,并照耶和華所吩咐的制成了,且摆设整全了整个会幕。可见作得多么慎重严整,尽心尽意尽力尽智。

40 章末了一段结束的记述,正是我们在基督里认识神荣耀和美德,从祂不断领受有关生命与敬虔的事(彼后 1:3),照主在基督里的引领,使我们走祂道路的比照。路加福音 13 章 10-17 节,18 年被撒但捆绑的妇人正是教会的预表(以色列人出埃及也是蒙恩罪人得救赎的预表),她蒙恩得释放是主一直不止的荣耀的工作,虽然与主为敌的人也一直存在、一直为敌,但主的荣耀在蒙恩人身上,在神的家里总一直彰显,一直充满,如同出埃及记从以色列人脱奴役记起到“耶和華的荣光就充满了帐幕”(40:3-4)那样。感谢神,使“我们得以在基督耶稣里是本乎神,神又使祂成为我们的智慧:公义(和)圣洁(和)救赎”(林前 1:30)。

附录 摩西与神的话语

摩西在神家忠心,司提反讲他领受神活泼的圣言(徒 7:38),主自己说到荆棘篇神的启示。摩西凭信领以色列人出埃及经旷野,为要成全神的旨意的奥秘,并预言神将必兴起一位先知像他(即主耶稣),这数端是摩西身上的大事。

当主在地上行走时,那些敌挡主的犹太人都说神对摩西说话(约 9:29),摩西与神的话语的关系从教会的第一位殉道者司提反口里见证为,他从神“领受了活泼的圣言传给我们”(徒 7:38)。

“圣言”是“道”(logos)的指小词,即“道”(罗 3:2; 彼前 4:11)。摩西领受的圣言是“活泼的”,跟来 4:12 一样,因为摩西所传的总结乃是基督——赐人生命的主(罗 10:4)。在约 1:17 上将摩西“传(原文乃“赐”)律法”跟“恩典和真理都是由耶稣基督来的”作为连比,因为律法所传最后所指的乃信的道(罗 10:8-10; 申 30:14),并且这“传”是传到“我们”身上,所以我们当在新约中来领会摩西所传神活泼的圣言(“赐律法”看出 24:12)。

我们读五经一直看见神向摩西说话,从出三章起,先是荆棘篇向他显明并指示永恒主(耶和華)的名,使他知道神的超绝,祂乃是从亘古到永远,昔在今在永在的神,同时也指示了他以死人复活的道。这是摩西一生中在传神的圣言之初最大的事。接下神的说话,乃是吩咐他去作事,行神迹,到逾越节才起始有了“律例”的命定(出 12:14, 17, 24), 13:9 始用“律法”一词。他们过了红海,在玛拉领受了苦水复甜的恩典,神又加上“典章”、“诫命”的词(15:25 26)。16

章神赐生命的粮的预表——吗哪，就提到“法柜”（“法”乃“法度”、乃“见证”）（16:34），法柜、吗哪都是讲生命的。这样，从摩西的领受过程看，无论是律例、律法，无论是典章、诫命、法度，都是在神施恩赐生命的福音背景中赐下的。

到 20:1 神的“话”首次作集合的吩咐（19:6-7 在西乃山下起始用 logos 意义的“话”），那就是“十言”（中译十诫）。接来自 出 21:1~23:33 宣告“典章”，就是把活泼的圣言从具体的事体中说出来，而这之前，则另提了“律例”等性质的名称，跟逾越节、拾吗哪等几件事有关。而自 20 章起就有了普泛的、具体的、详明的内容了。出 25~30 章是有关会幕、祭司职任的晓谕和立下的“永远的定例”（即“律例”）（出 27:21; 28:43）。这一切都是从神话语的衍伸，使人认识基督，需要基督，从祂得到“义”而得永生。

神与会众之间有约的关系，使神作他们的神，他们则作神的子民，作神的产业。至于立约的话的宣告，却有三次，一为摩西在 出 24:3-8 为立约献祭行洒血之礼，这在 来 9:16-20 也有了引述，遥指新约中保的死与约的关系。这时，神自己没有说话，及至会众拜金牛犊，摩西作了中保式宁愿自己被除灭的恳求，神乃有了第二次立约的宣告说“我要立约”（出 34:10）。神宣告祂的名和祂的属性（34:5-7）。从 11-26 节是立约的话，其中 11-17 节是 出 23:23-33 的重述，以后的话是以逾越节为主要内容。这又是指向基督和祂的十字架，祂是逾越节的羔羊。第三次立约的话则是在申命记里，那时，出埃及时的一代壮丁，除了乔舒亚（代表摩西）、迦勒（代表会众）二人外，都是后生的一代，摩西从 申 5:1-26:19 以律例、典章为主，但也有新的晓谕和教训，传给百姓，而这一切的话，则以 27 章为结束，就是律法的咒诅，这只有由主耶稣钉十字架才得解决（加 3:10; 13:14）。28 章是第三次立约的话（29:1 达秘将之列于 28 章末），是关系到以色列人国运的事，是可以因以色列的悔改而得到转化（申 30:1-10）并引至信的道（30:11-14）。

当我们读五经时，除了专以一词见用的 2 处外（如 出 20:1 “话”，21:1 “典章”）多是两个或几个名称并列。是以先要弄清这些词的词义，从词义去领会神圣言的宗旨。其次当从 创 26:5 和 申 6:4-6; 10:12-13; 26:17; 30:8-10 等处经文中看到话语、道路、爱神的重要和居首位的情形。由于摩西领悟神话语中的要旨（出 34:27 “按这些话的 tenor 立约”），tenor 是指要领、本旨，就是如衣之领、如刀之刃那样意义的“口”字，就“领口”“刃口”言，它也是指完全的“按照”，不打折扣、不作更动，这就是 民 12:8 面对面说话的本义即“口对口”，明要旨，全按照地领受神的话，传神的话。所以摩西在神全家尽忠的真情实况，就由此显明（附：出 33:11; 申 34:10 是面对面的交通，直接不藉异象、异梦），这样，服从神的话显然居第一位。

由于律法、诫命、律例、典章、法度这些译词，像是法学上的用词，可能叫人感到要像读法律书那样条分缕析、分别归类，但这些词的涵义命名有所指，我们明白其词义后，也许可从词义本意上去领会，而不致以学法律的方式去分析。总之，“读”摩西的晓谕，对神话语的“讲”说、“传”明、“解”析时注意两点：一、用词的涵义。二、照 创 26:5; 申 10:12-13 的次序，当特别注意到神的话、道路、爱神这三者，抓此三端才能对律法、诫命、法度、律例、典章的遵行、谨守有更好的认识。

五经中关乎圣言各个用词的涵义

1. “话语”主要有四个字，一个是 Strong 汇编#1697 的 dabar。英译 word 跟新约的“道”（logos）相通。这“话语”是讲实质、实体，是有具体内容的，也是事物之“因”、“道理”、“缘由”。在 创 18:14 译作“岂有难成的事么”，又 创 12:27 “缘故”，出 29:1 当这样“行”。第二个#565 imrah 是“说的话”，达秘译 saying，跟新约的“话”（rhema）相通，申 33:3 “言语”是 dabar（英译 words）33:9 “话”是 imrah（英译 saying），它的阳性字#561 ehmer（创 49:21，嘉美的“言语”）。第三个是#6310 是 peh，义为“口”，犹如衣之领口，刀之刃口，英译 speech，经上用 Tenor of words 指话语的要领、宗旨。第四个是#6963，Kohl 义为声音、音响，创 3:8；

民 14:22 正似约 5:25; 10:4。

2. “道” 道路(way)(创 18:19; 申 10:12)在读创世记时已把五经上用这个字的经节抄录。

3. “约”(berith)义为“割”指立约时祭牲割成两片,人从中间走过,是确定的。断然的。

4. “律法”(Torah)是从Yarah的动词来,yarah的意思是降水、流水、投射矢石、射透、指向(aiming the finger)、指出、指教。Torah义为law。律法跟“罪”(射不中的)截然不同,由此可见,正因他的截然不同,所以更是能使过犯显多。申 4:45-46 律法指:法度、律例、典章,玛 4:4 律法即律例、典章。申 33:2 的“律法”是mandate,是“谕命”(王权所发)(原文为 dath),五经只此一见,主要用于斯 2:8 起的等处汉译为“谕旨”。

5. “诫命”(mitzvah)从义为制定、嘱咐的动词来。在创 26:5 为“命令”,出 24:12; 利 26:14-15 “诫命”。立约十言(申 10:4; 出 34:28 “诫命”乃“言”)在石板上也是诫命(出 24:12)。这样在动词为“吩咐”(出 35:1, 4; 创 3:11, 17),在名词则为“诫命”、“命令”。

6. “律例”(choq)在创 47:26 为“常例”,是指约定俗成的寻常事,是对时、空,质、量及用途的指定,有“开辟”性和“平整清楚”的“平展”性(公正、明晰),以及如同镌刻般地“固定性”。“律例”用得最多,在五经中关系到献祭、节期、事奉、日常生活、婚姻、家庭等方面,有原则也有细则。

7. “典章”(mishpat)(英译 judgment)词义是 verdict 即“断定”。在出 21-23 章立典章的一段中,第一件乃对作“爱奴”的断定。虽然英译会看作审判(包括刑谴)叫人以为当作的是律例,违反了则依典章处置,但事实上它是神权柄、真理和凭神的至高完满的属性作出的断定,所以“指示你的样式”(出 25:40)的“样式”用的就是表示断定的“典章”这个词,作为审判意义的断定也合式,只是不忘它的断定性不仅指审判。

8. “法度”就是“见证”(eduth),法柜的“法”即本词。涵义为反复申说、作出保证、坚强表示、明确不易的主张(repeat protest)。“法度”告诉人设定的是神,举证的也是神。它有与“律法”并列的用法(诗 78:5),在诗 119:144 原文为“你法度的义是一个永远的义”。将它与永义(但 9:24)连起来。从“见证”的意义来读,也是跟生命相关(参约壹 5:5-12; 约 3:32-33)。诗 78:5 指出法度(见证)的“立”是本,是原本,律法的“设”是加上去的,是后添的。

9. “爱”。神对以色列人有爱,还有因与列祖立约而向他们发的慈爱。爱显在召,显在选,慈爱显在赦免。摩西在申命记特别是第七章讲神的爱,那里的第九节是五经中唯一的一处宣告神是“信实的”,所以神向人显出祂的爱来。“爱神”的命令在申 11 章 1 节居第一位,申 6:4-5 的话,主在地上时指出是诫命中第一且是最大的(太 22:37-38)。神叫以色列人爱邻如己,这个邻也指寄居他们中间的外邦人(申 10:18-19; 利 19:18, 34)。雅各布称之为“王律”(雅 2:8 “至尊的律法” royal law)。

在五经中以上所用的九者之外另有第十个“训词”(piqqud)(名词复数),它是指法度、律法的综合宣述,是爱神话语的人对神话语的尊称,它祇见于诗篇 19、103、111、119 等篇内。字义同于“谕命”(mandate,有似第 47 页的“第 6 条”中的 dath),出于权威。这个“训词”还表达“眷顾”、“关注”、“莅临”、“监管”、“数点”、“检阅”、“责以义务”等涵义。它也指出人的“失误”、“偏离”和“失落感”,它更导致人对神话语那沉潜于其中的深情。笔者感到申命记的宣述显出为“训词”型,既是法度、律法的综合宣述,又有上述的诸多表达。

这样看来,摩西的“传”(申 5:5 它乃是勇敢地站出来面对一切,而显明、宣述、解释神的圣言的意思),是叫人看到神的话语、断定,也是人所必需的一切事、理、因由。虽然不必守外面的(如割礼),但是其实质仍是不可不有。不用献祭,但当认识主尽一次献祭的永远功效,并照主话奉献自己。

至于律法法度之外,摩西自己讲的话,摩西就说“我的教训”(申 32:2)以与他传的神的“圣言”作区别,这个区别很重要,所以使徒们的话称为“使徒的教训”(徒 2:42)不可以以“圣言”

自居。

将这些词分述：

(一) 五经中神的“话”

我们知道创 26:5 的重要，“话”摆在首位，神的话有几种述说

A. 相当于“逻各斯”的道，言语(Word)

这个“道”字也用指具体事件和原因，如民 18:7 帐幕和坛的“事”，申 1:32 “在这事上却不信”你们的神，译“话”的申 5:22；9:5 还有“定例”申 15:2，“话”申 30:14，诗 19:3 “语”，申 15:24；33:3 “言语”，众先知领受并传说的是神的言语，赛 1:10；2:1；耶 1:2；结 1:3；但 12:4；何 1:1；珥 1:1；阿 3:1；拿 1:1；弥 1:1；番 1:1；该 1:1；亚 1:1；玛 1:1。申 33:3，众圣徒领受祂的“言语”是本词的加强式复数。

B. 相当于“雷玛”的道，话语(Saying) — 现在说出来的。

在申 33:9，利未人“遵守神的话”（比对33:3 “言语”），撒下 22:31 “话”是炼净的，在诗 119 篇有 11, 38, 41, 50, 58, 67, 76, 82, 103, 116, 123, 133, 140, 148, 154, 158, 162, 170, 172 用本词，箴 30:5，言语(6 节是 A 的词)。

C. 涵义为“口”的(Tenor of Speech 要领主旨)(Mouth)

申 8:3，人活着靠神“口”中所出(的一切话)，出 13:9，律法常在口中。

这个词的特点是，有时它就直译为“按”利 27:8，“按着”25:51-52；27:18，多次译“吩咐”民 9:18，23；10:13。还有译为“神”所说的(申 34:5)

在听受这个 speech 口中说出的话时，用“照”主所吩咐的(民 3:16)，“按”口中所出的(许愿)(民 30:2)，摩西“照”主吩咐的记载路程(民 33:2)，亚伦遵主吩咐上何珥山去世(民 33:38)，摩西之死“正如”主所说的(申 34:5)，连巴兰都说“不得越过”神的命(民 22:18)。

在出 34:27，神“按”这话与你立约(“话” the tenor of words, 可译“话 — 是“逻各斯” — 的主旨”)，神是“按着”这个来立约。

出 17:1，以色列人都“遵”耶和华的吩咐按站前行，在利 24:12 的“话”钦定本译主的 mind, 达秘译凭主的口(即吩咐)来决定。这都是跟这个词的应用上当注重的事。立竿树影，言出必从。申 30:14 道不远，在口在心，这在“口”既是承认，求告主名，也有真诚遵行，按照的涵义。在民 12:8 神与摩西是“面对面”，(吕译：亲口面对地说话)，一字不易，心领神会，完全按照所吩咐的，从神的口中出来，放在摩西的口中。在申 18:18 摩西的大预言，那位像他那样的先知，神将逻各斯的“话”传给他(放在他口里)，这也可作民 12:8 的注疏。“口”有井口，地开口、领口、刀(的刃口锋口)、人口、牲口、拙口笨舌的口，都是讲事实。用以释义，我们也可以体会到神口中吩咐的话，在我们口中出来时既不可以越过，也不可使之钝化，失去锋锐光泽。在申 18 章讲神应许的大先知，18 节“神赐话在他口中”。全章也讲防假先知的事。读本词要留意它的特点。

D. 涵义为声音的(Voice)

创 26:5 的“话”乃声音。

亚当夏娃之有过犯、悖逆、犯罪，是由于夏娃听蛇的声音，亚当听了那接受蛇的心意的女人的声音(创 3:8，17)，亚伯拉罕听从撒拉之声纳夏甲(创 16:2)。

神注意“声音”，声音道出心意、心态(创 21:17)

出 15:26 “你若留意听我的话”

19:5 如今你们若实在听从我的话

民 14:22 十次试探神不听神的话

申 4:30 日后…归回神听从祂的话

申 5:22 大声晓谕

申 8:20 不听从神的话

申 9:23 民不上去因为不听从神的话

申 13:18 要听从神的话 申 27:9-10 成为神的百姓了，当听从神的话

诗 19:3 声音(天体运转无声音可听，但全篇指出受造宇宙传出神的信息)

从创 4:10; 出 4:8 不听头一个神迹性的声音，必有后一个神迹性的声音，这样，事件之中蕴藏有声音，有信息。对应新约，主在约 10 章讲羊认得牧声(3-5 节)。声音之出是亲临的表现，认得则满了感觉，满了心意，不认得则听而不闻，闻而不从、不亲，这是生命的交通，心意的归同，所以在创 3 章神如此以“声音”质询初人。

神见证主耶稣是祂爱子也用天来声音作宣告(太 3:17; 17:5; 约 12:28)，到了启示录，天来之音很多，都显明神心意，成全神旨意。

E. 1. 相应于 A 的动词，经上有“说”，如创 8:15; 17:22; 出 6:29b; 31:18; 利 1:1; 27:1; 民 14:17; 申 1:1。

“晓谕”出 13:1; 14:1; 40:1; 利 5:14; 24:23; 民 6:22; 申 1:3。

是有编排的，使人服从的讲话，在诗 51:4 译“责备”，在创 18:19; 28:15; 民 10:29; 申 6:3; 29:13 为“应许”，在出 20:1; 利 22:2; 民 16:26; 申 2:1 为“吩咐”，在申 20:2, 5, 8, 9 为“宣告”(出征前祭司、官长的宣告)。

2. 相应于 B 的动词“说”，在圣经中用得最广最多。

创 1:3, 6, 9, 11, 14, 20, 22, 24, 26, 29; 2:18; 3:9, 11, 13, 14, 22 神说诗 33:9 “说”有就有。

F. 跟 strong#565 相同的#562，见于 诗 19:2 “言语”，3 “言”，68:11 主发“命令”，77:8 “应许”，哈 3:9 “起誓”。

以上是关于“话”的极浅薄的简介，只有重视神的话，除去不敬虔的心，除去不信的恶心，专心仰赖，才是行在生命的路上。

(二) 五经中的“道”(路)请看创世记中关于道路的交通

摩西恳求神将道路指示他，神应允了他(出 33:13; 诗 103:7 法则)。

申 8:6; 10:12; 11:22; 26:17; 28:9; 30:15-16 都讲到遵行神的道(路)。而人却会“这么快”地离弃神的道路(申 9:12, 16)。圣经指出从世人中有了罪以来，就有道路的问题，生命树的道路(创 3:24)，该隐的道路(犹 11)。一条是向着神，另一条则离弃神，一条凭信心，顺服神，且专心等候着神所应许的。对神的吩咐信而顺从，一生一世忠心不懈怠。另一条则在地上凭自己为自己而活，背弃一切属神的事。

主要是道路、真理、生命。走道路与听不听受神的话切切相关，人是有受迷惑的本质，所以要认识林后 11:1-3 的历史，使心意不成为撒但心意的营垒。

(三) “爱耶和华你的神”，“爱邻如己”

神是爱在摩西所写的五经上面，在创 6:8 讲到挪亚“蒙恩”，在以色列人身上神施“慈爱”(出 15:13)，尤其是在两次几乎灭亡时神的宣告(出 33:19; 34:7; 民 14:18-19 “慈爱”)(出 33:12-13, 16-17; 34:9 “蒙恩”)，神在宣布立约十言的法度、见证、诫命时也宣告祂的慈爱(申 5:10)，神守约，施慈爱(申 7:9, 12)，神以慈爱诚实待人，要怜悯谁就怜悯谁，要恩待谁就恩待谁，神说祂是有恩惠的。

A. 在“爱”的记述上，摩西用了两个词。

1. 表示爱情的，创 22:2 亚伯拉罕“所爱的”艾萨克，神要他献为燔祭，在宣告典章的第一宗里讲爱奴爱主人(出 21:5; 申 15:16)。

特别提到以色列人蒙拯救，是因神爱他们列祖申 4:37; 10:15。

神用这个爱的词于申 6:5 作为第一条诫命，也用在利 19:18, 34 上“爱人(邻)如己”以及“爱寄居的”(申 10:18)。“爱耶和华”、“爱神”：出 20:6; 申 5:10; 7:9; 11:1, 13, 22; 13:3; 19:9; 30:6, 16, 20; 多次提出这个命令，而它的成全则在主耶稣降世之后。

这个“爱”的名词见于：申 7:8；赛 63:9；歌 2:4 以“爱”为旗，耶 31:3 永远的爱，何 11:4 慈绳“爱索”，番 3:17 默然“爱你”，这几处都显明神的爱对人多么宝贵。

2. 表示连结，喜悦的：申 7:7“耶和華专爱你们 Set His love upon you”，10:15 耶和華喜悦列祖。人之蒙恩受惠得福只因神爱，非因人自己有何优越。这里有实物为征，即会幕柱与柱之间银制的连“杆”（出 27:10-11，17；38:10-12，17，19；38:17，28）。这是连结不散的喜悦。

我们今天在爱子里，蒙悦纳蒙爱受恩，更显出这爱的荣耀，以色列人因神爱三位列祖而蒙爱，三列祖所信赖仰望等候乃是神所应许的“那一个子孙”，即成为第二个人的人子主耶稣，祂乃是神怀中的独生子。

B. 将申 6:5 比较路 10:27；可 12:32 少一个“尽意”

五经中有“意”（心意）这个词，如创 6:5；民 32:7；申 29:19，神的仆人对第二代的以色列人的意念，他也知道，而且这意念已成型（formed），申 29:19，还说他们从心中的顽梗行事。这种未更新，未脱暗昧，敌对神的情形的心的思维（用透悟性的思维，而这悟性已经是变为虚妄，成为邪僻，罗 1:28）。新约的应许是心意中有神生命圣灵的律，更新的悟性的律，基督的律，这诸律（来 10:16）写在上面，放在里面（耶 31:33）。所以称为更美的约，有神儿子主耶稣作中保（中介）（担保），使这约全然实现在一切在这约中之人的身上（来 8:10“里面”同于西 1:4的“心”，即太 22:37的“意”）。

在西乃山约下的人第一代第二代的心意，跟洪水前后人的心意相同，所以迟早都会悖逆、离弃、敌挡神，使徒讲我们基督徒的蒙恩，是将这种心意、悟性被拯救过来以致更新而变化（弗 2:3；西 1:21；弗 4:18），符类福音讲的“意”，正是那些本来与神为敌，与生命隔绝、暗昧、虚妄、邪僻、钢硬过于钢钻、死而又死的心意被神光照，彻底悔改蒙恩成了新造，这样才有这个“尽意”的爱神。这是极大的区别，这叫重生、有新心、新灵、有悟性的更新变化、从里面作，照赛 59:21灵与话从不离口（因为不离心），又如耶 32:40-41所说永约必不断施恩，人心也敬畏神不离开神。这个“意”的区别，是在新约下人从主得生命，与神的性情、圣洁有份的厚恩。总之，读圣经看神晓谕的种种，就叫我们看见这一切都是指向基督，引到基督，使我们从亚当的整个关系中转因与基督联合而成了“新造”，这是何等大的救恩！

补充的交通

A. 跟“逻各斯”和“雷玛”通义的词的运用在旧约前者名词#1697 约 1,410 次，#1703 申 33:3 一次，后者名词#561，#562 合计 91 次。在新约前者 330 次，后者 71 次。在相近或同一节内两词并用的例：（补充的）

| | | | | |
|-------|---------------|--------------|---------------|--------------|
| Logos | <u>申 33:3</u> | “言语” Rhyma | <u>申 33:9</u> | “话”（利未人遵行） |
| | 诗 119:81 | 仰望祢的“应许”（言语） | 诗 119:82 | 盼望祢的“应许”（话语） |
| | 147 节 | 仰望了祢的“言语” | 148 节 | 思想祢的“话语” |
| | 箴 30:6 | 祂的言语（不可添减） | 5 节 | 神的言语（句句炼净） |

至于新约中二词同用的：雷玛：逻各斯：

| | | | | | | | | |
|----------------------|----|-------------------|-------|----------------|---|-----|------------------------|---------------|
| 太 12:36 _上 | 闲话 | 36 节 _下 | 句句供出来 | 26:27（彼得想起主说的） | 话 | 1 节 | 主说完了这一切的“话”（指他三次不认主的话） | （太 24、25 章的话） |
|----------------------|----|-------------------|-------|----------------|---|-----|------------------------|---------------|

| | | | |
|--------|--------------|------|----------------|
| 约 5:47 | 不信摩西的书怎能信我的话 | 24 节 | 听我话又信那差来者的就有永生 |
| 6:63 | 主的话是灵是生命 | 60 节 | 这话甚难谁能听呢 |
| 8:47 | 出于神的听神的话 | 43 节 | 因你们不能听我的道，37 节 |
| 容不下我的道 | | | |
| 12:48 | 弃绝主不领受主话的 | 48 节 | 有审判祂的就是主讲的道 |
| 15:7 | 我的话也常在你们里面 | 3 节 | 因主讲的道干净了，20 我从 |

前说的话，25 律法上的话

17:8 祢所赐给我(主)的道 我已经赐给他们 6 节 他们也遵守了祢的道
弗 5:26 用水借着道洗净 对照约 15:3 (我讲的道)
6:17 圣灵的宝剑就是神的道 对照来 4:12 神的道…比一切两刃的利剑更快
彼前 1:25 主的“道”是永存的所传福音即此“道” 1:23 蒙了重生借着神活泼常存的道

在某些重要的词句上用雷玛的(举例):

徒 5:20 生命之道, 约 6:63 永生之道, 约 17:8(父)赐给我(主)的道, 罗 10:8 信的道, 彼前 1:25 主的道, 所传给你们的福音, 就是这道, 来 6:5 神善道。在某些重要的词句上用逻各斯的(举例): 太 7:24, 26, 28 山上教训的“一切话”, 太 13:19 “天国的道理”, 可 8:38 “我的道”, 路 8:11 种子就是神的血, 约 1:1 太初有道, 道就是神, 道与神同在, 14 节 道成了肉身, 约 17:17 祢的道就是真理(弗 1:13 真理的道), 徒 8:5 主道, 主的道, 14:3 恩道, 15:7 福音的道, 徒 20:32 祂恩惠的道(=恩道), 林前 1:18 十字架的道理, 林后 5:19 和好的道, 腓 2:16 生命的道, 西 1:5 福音真理的道, 3:16 基督的道理, 雅 1:21 所栽种的道, 彼前 1:23 神活泼常存的道, 约壹 1:1 从起初原有的生命之道, 启 3:10 我(主)忍耐的道, 12:11 自己所见证的道。来 4:12 神的道在启示录只 17:17 用雷玛, 另 18 次全为逻各斯(和合本译“道” “话” “预言”)。

罗 10:8 引申 33:14 的话, 在〈申〉是与逻各斯通义的字, 罗 10:8 则用了雷玛。

这样可说:

1. 这二词在多处是相等;
2. “雷玛”从太 26:1, 27 的用法上显出雷玛是单项的话, 而逻各斯则为整体的全面的话;
3. 从诗 119:147 的“言语”, 148 的“话语”用法看, “话语”正如英译 saying 与雷玛通义的词, 重在现下说着的话;
4. 逻各斯的道是神, 而雷玛则不说是神, 雷玛是表达出逻各斯。

贰、涵义为“口”的词

1. 在神召摩西、亚伦时, 神叫摩西代表神, 叫亚伦当作口代表摩西(出 4:16), 对于这种情形, 摩西承认他“口未受割礼”(出 6:12, 30), 这是十字架的原则, 如此才能有一个出 4:16 所要求的人。摩西虽然生下来第八天受过割礼, 但出 4:24-26 的事以及 6 章的话, 他在属灵上两历割礼, 一个是解决存在的问题, 一个是解决使用的问题, 何其必需。
2. 来 4:12 “两刃”是“双口”的意思, 是一把两面开口, 有刃的剑, 既要求雷厉风行不稍违离, 又要其犀利无损不致钝化。

B. 道路

五经中道与路在出埃及以来, 首先是摩西在民拜金牛犊后的寻求(出 33:13), 这又是认识神的事, 是约 17 章显明、指示、再指示的情形(约 17:6, 26), 荆棘篇是宣告神是活人的神, 神的永恒使信祂爱祂的亚伯拉罕、艾萨克、雅各布一直活在神面前, 这是大启示。

摩西在出 33 章因为看见以色列人“这么快”离弃神的道路, 所以恳切祈祷。神再宣告祂的属性 — 在基督里恩待人的怜悯。这就有了蒙恩的历程的带领, 这是要人伛偻以进非达目的不可, 所以在申命记重三覆四要以色列遵行这条道路 — 义路, 永生的路, 亲近独一、真实、全智、全能之神的路, 戴维进一步认识这条路, 就在诗篇里多方写出。我们今天跟从主, 跟从神的羔羊就是走道路的属祂者。

(四) 关于诫命

神与摩西和以色列立约(第二次的法版时出 34:27), 有立约的话, 神自己写在石版上, 这立约的话与第一次相同(出 32:19)。摩西摔碎了这法版, 而上面的话乃是神命令人所当知, 当遵行谨守的, 这就是“诫命”的性质, 在新约圣经就以“诫命”来称呼它(可 10:19; 罗 7:8, 10-11)。

以色列人拜金牛犊，他们是“放肆”（出 32:25 broken, loose F.W.G. 吕译“放纵”），这样的心，这样的行，这样的“造神”，甚至称它为“耶和華”，在纯律法之下，以色列人是无由跟神有属神子民的关系了。摩西的烈怒，法版摔碎（英译也用 broken），以色列人显为必死定罪的罪人，背叛神。第二次的赐与法版，显出神有爱的赦免，也申明神忍耐的管治，这个时候，摩西显为中保，站在破口作了中保耶稣的预表（何 12:13；诗 106:23），神纪念与列祖立的约，摩西坚求神仍以他们为“衺的百姓”（出 32:11, 14 “衺的百姓”），神后悔，表现了“宽容”（罗 3:25），宣布衺的名和恩慈，神自己说“我要立约”（出 34章），这次立约跟出 24 章立约有不同。

诗 50篇像第一次，而诗 51篇则像第二次，有恩典进来，有中保的预表。这第二次的“立约”，没用祭物，但特提除酵节和出埃及（出 34:18），有似出埃及时的蒙救赎。

第一次的法版摔碎了——人不能在纯律法之下存立，不能与神有归属于神的圣洁关系，第二次的法版则收藏在法柜中——预表神儿子主耶稣基督诗 40:6-8；来 10:5-7。律法的大纲在“十言”，正似律法的总结是主耶稣基督（罗 10:4）。

A. 十言与约书

在出 24章以色列人以祭物与神立约，那时法版未有，但立约的十言已讲出且有出 21-23章的典章，这些都写在约书上，在约书上和百姓身上都洒了血。在来 9:15-20指出这次的洒血着重在预表新约中保的死，但以色列人并不明白这个隐意，不明白这个奥秘，不认识神也不认识自己。约书上洒血正是“受死赎了人在前约之时所犯的罪过”的表记。法版本身没有洒血，但约书上洒了。法版在法柜里，乃是有施恩座上洒的赎罪祭的血，作为那尽一次成全的“永远赎罪”的功效，永存在神面前，而足足的使罪人称义。约书的扩大为“律法书”（申 17:18），即全部摩西传的五经，它的总结是新约的中保主耶稣。

B. 诫命、吩咐、命令…

1. 十言的诫命是神的“话”，创 26:5；出 20:1；34:28；申 4:13；（“十条诫”是“十言”）9:5。

2. 用于诫命的词，有不同的汉译。

a. “所吩咐的”，利 4:2, 13, 22, 27；5:17。

b. “命令”，民 15:22, 31, 39-40；36:13；申 4:2；15:5；26:13；申 31:5（对待迦南七族）利 27:34（参创 26:5）。

c. “诫命”，出 15:26；16:28；20:6…申 6:25；7:9；30:8, 10-11, 16。

3. 它的动词为“吩咐”，创 2:16；3:11, 17；申 13:18；30:16；31:25（摩西的吩咐申 11:27-28；28:1；31:29）。

C. 律法诫命…的同用

1. 以逾越节、除酵节为例

出 34:18 是在第二次立约时立约的“话”之内，跟“约”相联（“所吩咐的”即“诫命”）

出 12:24 “这例”也是“话”（但指“这件事”）下文“定例”是“律例”。

12:14, 17 永远“定例”是“律例”

12:49 同归一“例”是“律法”

代下 30:6 照“例”是“诫命”、“命令”

出 21:1（包括 23:14-15）为“典章”（神所断定的、决定的）

民 9:3 律例、典章

2. “安息日”有约、有诫命

“永约”出 31:16

在法版上第四条又为“诫命”或“命令”

D. “约”的种种

亚当背约是背以吩咐为内容的约（何 6:7 参书 5:11；创 3:11），神吩咐，他也应承必守，但他背

了约。西乃山的约以“that God enjoined into you”（吕译“立诫命”，照直译则可作“神所责成于你们的”）为内容（来 9:20）。亚伯拉罕的约称为割礼的约（对付亚当旧造），又是应许的约，以应许为内容，戴维的约是复活和国度（主为王，为牧者）的约，新约则为诸约的集大成是更美之约（来 8:6）。诸约中列为永约的有神立与挪亚的约（创 9:12），与亚伯拉罕立的约（代上 16:9），与非尼哈立永远祭职的约（预表主成功永远赎罪的事），又称为平安的约，生命平安的约（民 35:12-13；赛 54:10；玛 2:4-5），与戴维立的永约（赛 55:5；结 37:24 一王一牧来 13:20）。新约更是永约（耶 31 章；结 37 章；来 13:20），此外还有单项与基督有关的也称为永约：割礼（创 17:13），安息日（出 31:16），陈设饼（利 24:8），举祭归祭司（民 18:19）。西乃山的约（旧约）则非永约，而为新约所取代。

（五）法度

英译为 testimony，“见证”、“证据”。和合本译作“法度”，作为律法典章的一定限度，为立法、执法所不可逾越的界线。“度”表示质的稳定性，一如“见证”（法度）的用词中在原文所表示的那固定状态(fixture)；中文译为“度”是正确的。

立约十言的“法度”，其诫命性可以认作后来外添的典章、律例的基本，即律法的基本。如事奉独一神，则又禁止制作偶像、随从外邦事奉偶像，甚至禁与迦南人通婚等详明的规定。如安息日的罢工休息，又有节日的休息、安息年、禧年的释放（守安息日事提到过去在埃及为奴之苦，安息日休息是神救以色列人的证据）。如禁奸淫则在律法上更有诸多细则，像婚前遇暴、婚前失贞、婚后离异、疑恨、重婚、掳俘中未婚女子的对待、婚姻严禁乱伦和同时娶一对姊妹、关于妓女、变童的分别处理等等。五经中诸多典章、律例、诫命、条例都是将十言的命令性（诫命）外添地加以扩充、明细。所以“法度”一词译得适当。（用现代的话说法度是“基本法”，以之为律法总纲言：1-4 条爱神，5-10 条爱人，（可 12:37-40）。但“法度”在“约”上的“见证性”更是这个词的基本性，但不易从“法度”一词显出，这样“法度”（见证）、“法版”、“法柜”的基本性质，就须从“见证”的词义来读，才会明白神的心意。

A. 见证的用词

神自己写在石版上立约的话（十言），从诫命性质的一个方面看，是“律法”外添上来的依据，但律法的职事则是“定罪”，而不是“使人得生”。另一面诫命也是“命令”，从神的见证是使人得生，且有份于神计划的一切看，则罗 7:10 有新约话语的“生命的诫命”（zōe）。法度的见证性是归到神的儿子主耶稣是为“诚信真实见证的”上面（启 3:13；约 3:31-33；约壹 5:5-12）。这个诚信真实的见证也是耶 42:5 所记，这只有神、神的儿子才作得出。而这个见证是使人得到在神儿子生命的。在见证的读字上：

五经中对名词的“见证”（法度）的用词：

1. 有阳性的“作”见证的名词(#5707)witness。出 20:16 “见证”，赛 43:10, 12 你们是我的“见证”，耶 42:5 “愿耶和華在我们中间作诚信真实的见证”。

2. 有表现为见证的的稳固性，说出它的固定状态(特色成分)Fixture 的：阴性名词#5713

创 21:30 “证据” 诗 93:5 你的法度最的确(very sure)

译为法度的：申 4:45；诗 25:10(约和法度)(132:12 同)

诗 119:中的 2, 22, 24, 46, 59, 79, 95, 119, 125, 138, 146, 152, 167, 168。

3. 阴性名词，表明其为“见证”本身。#5715

出 25:16, 21-22 法柜。 出 16:34(吗哪放在“法”前)

以下的法版、法柜都只有“法”（见证）一字：出 25:21；30:6 中，利 16:13；24:3；民 1:50, 53(帐幕以“法”为中心)(请注意经文中的虚名号…)

诗 60 诗题“为证”的百合花 耶 44:23 “法度”

诗 19:7；119:14, 31, 36, 88, 90, 111, 129, 144, 157(中译“法度”。)

在诗 122:4 则译为“常例”(“见证”)

4. 此外另有一个义为：常规、惯例、正式证明的名词(#8584 只有三节圣经)。在赛 8:20 译作“法度”，在 16 节译作“律法书”(而“训诲”则为 law “律法”)，又路得记 4:7 译“证据”，英译 Testimony。

5. “见证”的动词(#5749)，它的词义为：再三再四地宣明已经确立了的主张，这种重三复四的申说真是见证的特色。汉文的译法有：

“谆谆的…告诫” (创 43:3) “警教” (申 32:46)

“报告” (出 21:29 失事的牛之情况曾多次告知牛主) “警戒” (申 8:19)

“劝诫” (诗 50:7) “嘱咐” (出 19:23)

“证明” (哀 2:13) 呼天唤地“作见证” (申 31:28)

在诗 119:61 用的“缠绕”就是这个动词，表示这是缠来绕去周周匝匝的。

以上四个词，指明神的这个见证(法度)，是确凿不易的，是恒常不变的。到启 11:10 约柜出现，15:5 法(柜)的帐幕的内殿开了，都指出神在基督里的定旨、安排、心意、旨意也就是神不易的见证，必是成全，于此，我们看到神是何等忍耐、荣耀(启 1:2 耶稣基督的见证)。

读了这五个词的一些经文，就知道“法度”——“见证”在神的经纶中何等重大。

B. 法度与约

“约”是神有吩咐的话临到人(创 2:16; 3:11, 17)，所以亚当背约、悖逆(何 6:7; 罗 5:19)。他是背了所吩咐的约(参书 7:11)，比亚干更重的连累众人。

神与以色列人立约，也有神吩咐的话，神将立约的话写在石版上(以后关于律法先有约，再有律法书，进迦南时还写在石头上)。“法度”(见证立约的话)总是全律法的首先部分。它与约并列(诗 132:12; 申 4:13)。在诗 78:5 “立法度”的立的动词，词义为 to rise，是发出、起源、升起的意思。在创 6:18; 9:9, 11, 17; 17:7, 19, 21 译“立”约“竖立”约(另外申 18:18 “兴起”一位先知像摩西，出 40:2, 17 “立”帐幕)。该篇 10 节则以“约”替代“法度”(5 节)。

“立”法度是在何烈山开始，放法版的柜称为“法柜”(出 25:16)，至民 10:33 方使用约柜。“约柜”指神与以色列的关系，“法柜”则指神自己的见证。“立”法度是一个起源的行动，它不是外添的，是“约”的约言，与“约”等同。

C. 法度与律法、律法书

诗 78:5 既有“立”法度，也有“设”律法。“设”义为 to put，指添加、附加，又一次符合罗 5:20 “律法本是外添的”的启示。出 21:1 “立”典章的“立”即诗 78:5 的“设律法”的“设”，都是“外添的”。玛 4:7 律法即律例典章。

由于“法度”是最早的“立约的十言”，所以就先读到、陈明到。这就是申 4:44 的话(指律法书)，法度居首，法度与律法还是有区别(王上 2:3)。

摩西吩咐以色列人立王时，王必抄下律法书(申 17:18-20)而王下 11:12 记约阿施登基时拿的“律法书”原文却是“法度”。这样，律法与法度是有区别的，律法书有时又以法度为代表。

另外，出 16:4 的“法度”应为律法(law)，创 26:5; 出 18:16, 20 的“法度”是律法的复数字 laws。总之，“见证”(法度)是讲起源是根本，是神的见证，“律法”(诫命、律例、典章)则是外添的后加的。

D. 法度的义

在上文讲“法度”末一个名词(赛 8:20)，跟“棕树”一词都以编号为 8549 义为 erect(笔直挺立)的状词为词根(见于创 6:9 “完全” upright，诗 84:11 “正直”，参看诗 92:12 “义人发旺如棕树”)，诗 20:8 “起来，立得正直”，这“起来”等于诗 87:5 的“立”，“立得正直”则为 8549 的状词。在义人方面应当有似棕树，在神的见证方面，有申 32:4 的话神是盘石，祂的作为“完全”。这都是 8549 这个编号的词所指明的。我们以诗 20:8 比照进入神见证的人，就是认识神的

法度、“立得正直”的人，这当然有赖于神自己的“作为完全”。从“起来”同于诗 87:5 的“立法度”的“立”和“立得正直”是义的表现看，义人跟“见证”是切切相关的，对此，还有更明显的经文：

诗 119:144 “你的法度的义是永远的”（达秘译本），在上文 142 节则说“神的义是一个永远的义”二处相同。“法度”的义就是神的义，都是永远的义。这正是主耶稣成全救赎所引进的（但 9:24），恩典是藉义而作王，因主耶稣一次的义行（钉十字架）我们才称义得生命（罗 6:21；5:18），永义使人得永生。法度（约、见证）的义是由基督而出，既赎尽了人在律法之下的一切罪过，又以新约中保永远尊荣大祭司的职任，使召的人得到永远产业的应许进入国度、新天新地、永远完全。这个义既是神见证的义，那就是神绝对地确定的事，一如天地的定律那样，且坚实过之。这个见证的 fixture，既见于用词，更见于神创世以前的决定和创世以来的显明。不论在任何“时代”，神都是坚定这一个见证（法度）。所以在诗 119 篇五个求悟性的祷告中，就有两个跟“法度”相联。125 节求悟性“使我得知你的法度”，认识法柜所藏、法版所写、律法书上所记的神立约的话（也是律法和先知的总纲太 22:37-40）神的法度、神的见证（神为祂自己所是、所定的，作的见证），乃是一件最当寻求的事。而 144 节则是知道法度的义是永远的，这就是救赎、生命之恩，所以求赐悟性，“我就活了”则是真正经历生命，真正向神活着。“法度”既是立约的话，立约的十言，也是诫命，而“法度”的本身实质则是神自己的“见证”，到了新约，就是神的儿子所是、所作、所成的见证——使我们得生命的见证了。“法度”的三个含义（约、诫命、见证），总以“见证”最为实质。它在五经中既有出 20 章的直述又有申 5 章一字不易的复述，我们要切实知道它。这样法度的见证本义，使我们看见一个属灵的教训：

律法的总结(end)是基督，使人得着义（罗 10:4）

神为祂自己的儿子作见证；

我们领受神、神儿子的见证；

我们作神的见证，我们也是神的见证。

附(1) 条例与“法度”（laws）

法度本来专用于“十言”（十诫），本义是“见证”。但创 26:5 中文将 laws（复数的律法）也译作“法度”。原来“律法”中有一些单行法（law）中文译作“条例”（见利 6:9…7:1…12:7；13:59；民 6:21；19:14…等处。这些单行法——“条例”汇总则为 laws（中译“法度”利 26:46）。此外在结 43:11 用 all its laws（和合本译“法则”，又结 44:5）。这个“法则”也是将来圣殿的许多单行法的综合。这样读到“法度”时得将这种 laws 的法度跟本义为“见证”的“法度”加以区别（见于创 26:5；出 16:28；18:16，20；利 26:46）。

(2) 法柜与约柜

对以色列人来说约柜，对神旨意的计划说是法柜。

耶 3:16 国度时期以色列人在新约之下，所以不再纪念，不再需要，不再制造“约柜”（“约柜”是跟旧约相关）。启 11:19 “约柜”跟以色列的关系，启 15:5 “法柜”跟全人类的关系。

(五) 律法

A. 译词的不同

1. 复数的 Law:

法度：创 26:5；出 18:16，20；利 26:46

律法：出 16:28；尼 9:13-14；诗 105:45；赛 24:5；但 9:10；结 44:24

法则：结 43:11；44:5

2. 单数的 Law:

律法：出 13:9；24:12；民 19:2；31:21；申 1:5；4:8，44；17:11，18-19；27:3，8，26；申 28:58，61；29:21，29；30:10；31:9，11-12，24，26；32:46；33:4，10；诗 119:1-174；耶

32:23(一无所行); 哀 2:9; 但 9:13; 何 4:6; 哈 1:4; 番 3:4; 该 2:11; 亚 7:12; 玛 2:6-9; 4:4(“律法…就是…律例、典章”)

例: 利 14:2

常遇的事: 撒下 7:19 (神应许戴维的是超乎人的常规, 是在律法之外)

条例: 利 6:9, 14, 25; 7:1, 7, 11, 37; 11:46; 12:7; 13:59; 14:32, 56, 57; 15:33; 民 5:30; 6:13,

21; 15:16; 29

训诲: 诗 78:1; 赛 8:16, 20; 30:9; 42:4, 24; 51:4, 7; 耶 6:19; 阿 2:4; 弥 4:2

法则: 箴 1:8; 6:23; 7:2; 13:14; 31:26; 结 43:12

耶和华的律法: 出 13:9

神的律法: 书 24:26

摩西的律法: 书 8:31-32; 23:6; 玛 4:4

在圣经上译为律法的经节很多(如诗 1:2; 40:6)都是单数的 Law.

B. 律法的性质

律法是在罪已进入世界之后(罗 3:12-13)而“外添”的, “叫过犯显多”(罗 5:20)。

律法从表示指明(利 14:57 aiming the finger), 教训(出 34:12), 射击(出 15:4), 射透(出 19:13)的动词来的, 是“管家”即作“训蒙的师傅, 引…到基督”(加 3:23-25), 人归入了基督就不在管家手下。

律法的职事是定罪的职事, 律法的总结是基督, 祂担受了人在律法定罪职事下的一切刑、咒、苦, 神的义成全了。这个从神而来因信而得的神的义 — 即主耶稣“一次义行”所成全的, 临到信的人, 使人得了神的义, 人就不再在律法定罪之下而是称义得生命了(罗 5:18; 腓 3:9)。主的复活宣明这个义是成全了的永义(罗 4:25; 10:3-4, 6-10)。

律法不是为义人设立的, 乃是为种种不虔不义的事设立的(提前 1:9-11)。在律法之下的人靠自己行律法, 总不能时时、事事照律法一切所要求的去行, 所以不能脱律法的咒诅(加 3:10-11), 在神的光中, 先知说: 人对神的要求乃是“一无所行”(耶 32:23), 因为人脱不了不虔、不洁、不义、不法。结论是在一切事上, 不得在神面前为神称义 — 不被定罪(徒 13:39)。原来律法至多只叫行的人“因此活着”(不被剪去, 不被石头打死), 它不能“使人得生”(即脱去死在过犯罪恶中的实质, 使人重生成为新造, 使人称义加 3:21)。但人信了主耶稣则全必白白因信称义了。律法中祭司职事, 圣所事奉, 受割礼、守安息日, 节期等等乃是属肉体的条例, 不能叫人完全, 所以律法下祭司的职事“一无所成”(来 7:19)。基督成了永远尊荣的大祭司, 又是更美之约的中保。他在神面前成全了一次永远的赎罪(来 7:28), 使来到他面前的人永远完全(来 10:14)

。由于祭司职任更改了 — 从软弱的人转到神的儿子 — 所以“挪开”了律法(来 7:12 “更改”, 这个名词另见于来 12:27 “挪去”, 11:5 “接去”, 都是有更美的接替)。我们不在旧约的关系中, 而是在新约中, 在主为中保为大祭司的职任下事奉神, 进入完全。在律法之先有应许(加 3:8, 14), 凭神应许, 外邦人也可得所应许的福, 就是因信称义, 这是律法未能给的(加 3:7-9)。

C. 基督徒不在律法下而是脱离了律法

1. 不是破坏律法(太 5:17; 参太 24:2 “拆毁”), 不是纵容人犯罪。

2. 是脱离律法的“定罪”(林后 3:9; 罗 3:19-20), “咒诅”(加 3:10, 13-14)。

3. 是脱离律法被“罪”(性)趁机利用, 并显出“罪”(性)恶极的光景(罗 7:11, 13, 25; 8:1-12; 林前 15:56)。

4. 不是律法钉十字架, 而是对外邦人不利的“权威性的命令”(原文 dogma, 见弗 2:15 “规条”, 西

2:14 “律例”), 在主耶稣钉十字架时撤除了, 使犹、外能合一成为教会, 一同进到神面前。

5. 是我们向律法“死”(这指自由, 释放, 脱离), 而不是“律法”死, 是我们的“旧人”(亚当关系)死, 我们的“肉体”被治死 — 送到十字架的死里, 是“我”与基督同钉十字架。对“律法”要用得“合宜”(提前 1:8 即合乎规律地用律法, 在圣灵启示光照下从“精意”认识律法, 运用律法, 有的字句也不改易如什一奉献)要常似对镜细察(雅 1:25; 提后 3:15-17 圣经 — 旧约律法, 先知, 诗篇)。主复活后 40 天, 给门徒开心窍, 讲解圣经使他们能明白(路 24:44-48)并且成为主的见证, 一如圣经为主作见证一样(约 5:39)。

6. 圣徒的敬虔圣洁的生活。有圣灵九而一的果子是“没有律法禁止的”(加 5:22-23)是人被圣灵引导, 不放纵肉体情欲的情形, 才是不在“律法之下”的经历十字架的恩典。在圣徒生活中, 读到经上一些禁止的事, 也不是轻易不理, 却是体会神的心意而去认识、顺从神。譬如“割礼”, 当从属灵的层面去认识 — 作新造的人(加 6:15), 有生发仁爱的信(加 5:6)。有的律法上的事, 视人而作区别, 外邦人信了主绝对不需受割礼, 以取得以色列人的认同(同化), 以为如此才可以得救。但以色列血统的人若是受割礼, 则不要废去它, 因为它是以色列民族的标帜(参加 2:3; 徒 16:1-3 提摩太母亲外祖母都是犹太人)。要照林前 7:19; 9:21(“合法地顺服于基督”), 应知圣徒有“基督的律法”(加 6:2)。有主使人脱离肉体的“基督的割礼”(西 2:11 受浸所表示的)

7. 以行律法为本, 立自己的义而不服神的义, 则是拒绝神恩召的人(罗 10:1-2)。

8. 守律法“达不到义的律法”(罗 9:31 原文), 顺从生命圣灵的律, 则“律法的义”得成全(罗 8:4), 这不是自己的义, 乃是新造的圣徒的义(启 19:7-8)。基督的成全律法也指太 5-7 章所讲的心思、意念、魂、与灵、生活为人对神对人对己的完全。

9. 我们是被主“赎出”律法的刑、咒、定罪(加 3:13; 4:15), 主付上何等价值, 祂是将我们一个一个的包罗在他里面来受死、受苦、受刑、成了咒诅, 付上全部赎价, 又以祂赐给每一个属祂者的祂的生命, 来使我们与神的圣洁, 神的性情有份, 成为完全。一切全在基督。

D. 律法与诫命律例典章以及法度的关系

从申 17:18-19 看是有“律法书”(即五经, 包括神的话、吩咐、法度、诫命、律例、典章和一些定例等等)(参申 3:9-13; 24-26)。它也称为“律法”。所以法度、道(道路)、律法、律例、典章都在内。但法度(testimony)是神亲自写下的, 即法版, 它放在施恩座下, 是神计划的中心, 神自己的见证。从约翰福音, 约壹五章见到, 法度所作的见证乃是神的儿子基督是表现救赎和生命, 是称义成圣的完全。法度(见证)的义乃是神心意中所要展现出来的神的义, 在法柜方面是隐藏的奥秘; 在基督里是神的义在律法之外显明出来(罗 3:21-22)。所以在诗 78:5 作出区别, “法度”为源, 律法(诫命、律例、典章)是流。而归结为“义的要求”。诗 78:5 的“立”是 to rise, 申 18:15, 16 “兴起”、创 6:8 “立约”、出 40:2 “立起”帐幕(Strong #6765)。“设”则是添加上的。(罗 10:5)像宝石安在以弗得上(出 28:12)申 22:14 “加”以罪名(Strong #7760)。

罗 10:4 律法的总结是基督, 叫人得着义。这义是神的义, 是因主钉十字架结束了过犯, 除去了罪恶, 赎尽了罪孽, 而引进了神加给信的人的永义。这就是神使基督成为我们的义, 使我们被神称义, 不再定罪且得到神儿子的生命。这就是律法的总结也就是终点, 而使我们归入基督成了在恩典下的人, 成为神的儿女。在摩西得晓谕、吩咐, 尤其是神的话语(包括要领、声音、道、话语, Word, Saying)临到是一个 40 年之久的过程。有的是等待神的指示后才有(民 9:8; 15:32-36; 27:5)。赛 28:10 的“命”和“令”即“命令”(何 5:11); “律”、“例”是 line 指“联机”(王上 7:33 “周”)和“准绳”(结 47:3); “点”是 little(一丁点)。先知的話也和律法一样被人视为烦琐, 并且有人视为是人为的, 殊不知这是神引人进到基督里面来的必需训蒙、管家, 使人真从知罪知“己”而因信赖恩认识基督(罗 3:21-22)。

律法又称为“烈火的律法”(申 33:2)。这个“律法”的词 dath 乃是“王威的命令”(拉 7:12, 14, 21, 26)。律似火, 声如雷, 摩西都“甚是恐惧战兢”(来 12:18-21), 因为神的权柄所定的命令是叫人伏在审判之下(罗 3:19)。在以斯拉文士身上把“律法”一词的两个字都用上了(拉

7:12 之前的“律法”是 torah, 跟通用的律法同词.), 这也是我们当理会的 (dath 也用指王之谕旨律例, 拉 8:36; 斯 3:8)。

E. 律法的“因此活着”与“使人得生”的不同

使徒明言人遵行律法只能“因此活着”(利 18:5; 结 20:11, 13, 21; 罗 10:5), 这是指那出于律法的义。而自埃布尔以来还有信心的义, 使人蒙恩蒙爱。人不能凭行律法在神面前称义 — 虽然在人面前可以称为义人 — 所以从亚当有了过犯以来人要献上祭物寻求如何赎罪, 只是按律法献牛羊等祭牲“断不能除罪”, 而是叫人“想起罪来”, 人是在神宽容下蒙赦免而活着。主耶稣解决了从亚当以来人类“许多的过犯”, 成全了永远的赎罪, 尽一次“将罪除去”, 人才得享诗 32:1-2 所预期的赦罪、称义之福。因此, 我们必须看见在赐生命的主成全救赎之先, 人行出的律法的义, 只是叫人“活着”, 人不能脱去因亚当而来的“死作王”、“罪作王”的事实, 律法不能使人得生 — 从死亡软弱中活过来, 这就是加 3:21, 22 的信息: 摩西传的不是一个“能叫人得生的律法”, 义不本乎律法, 福只在乎应许(即基督)。

“因此活着”的“活着”是动词, 但不是活到永远(创 3:22; 5:5), 人活着生儿养女, 就是活到玛土撒拉的年岁, 还是必死。在神面前如果能活着乃是神的慈爱(看出 33:20-21; 申 5:24), 并且神还在这件因此“活着”的事上, 设置了“铜蛇”挂在杆子上也叫人“望而活”(民 21:8-9), 还设置了“逃城”使人在逃城中生活(申 4:42; 19:4-5), 这是活不下去时的拯救, 使人能活下去。所以遵律法在其所能的这件事上也会出现难能之情, 而有神设立的预表那在基督耶稣里之拯救的铜蛇被举起, 逃城被布立, 来使人存活。有律法而人遵守了(结 20:11, 13, 21 律例、典章), 这就有那“出于律法的义”, 使人“因此活着”, 活在人间, 而要活在神前还必须凭信藉恩如同埃布尔, 如同亚伯拉罕。

新约圣经, 主自己, 使徒传的是“使人得生”是“叫死人起来, 使他们活着”(约 5:21), “末后的亚当成了叫人活的灵”(林前 15:45), 使人得到神儿子的生命(弗 2:1, 5-6)与基督一同复活, 这不是律法的职事, 而是神儿子福音的职事。凭此我们蒙了这个洪恩, 我们得了神的义, 使我们因信称义。

旧约的圣徒也因神的怜悯, 仰望神将他们“救活”, 在百般罪谴感中得以“存活”(英译用 Quicken, 就是“使人得生”从罪中, 从死中活过来)。

像诗篇 119 篇中, 因着神的“言语”(相同于新约的“罗各斯”)的有 17, 25(译应许的, 81, 107, 147 等节, 因着神“话语”(相同于新约的“雷玛”)有 50, 116, 148, 154(译应许的 82); 因“祢的公义”有 40 节; 因神赐悟性的有 144 节; 因神的慈悲慈爱的有 77, 80, 159; 因着“道路”的有 37(“在祢的道中生活”); 因着典章(审判、判断)的有 149, 156。在 175 节的“存活”也是苏活过来的意思, 使人能以赞美神。

众所熟悉的申 8:3 “人活着”, 诗 22:26 “愿你们的心永远活着”, 哈 2:11 “因信得生”, 以西结 37 章枯骨复生的异象, 5-6, 14 等节的“你们就要活了”以及阿 5:4, 6 要寻求主“就必存活”(诗 69:32 “愿你们的心 — 魂 — 苏醒”), 诗 118:17 “存活”也是面对死亡说话(本篇 22-24 预言主复活, 彼前 2:6)用的都是本词。这些地方就更是指向基督的来到, 使人得生。

本词用在史实上有创 45:27, 雅各布的灵苏活了(参赛 57:11 谦卑人的灵)。它也用在以色列人将来的全家归向神的预言上(亚 10:9)。至于申 30:16 的“存活”, 在人是达不到的(罗 9:30-31 “得(不)着”乃 attained), 所以蒙爱蒙选的人都只因信而活在与神的交通中, 行在义路上并且更是仰望那义者(徒 7:52-53; 22:14)来到, 使人得生命。

F. 律法与义

神藉摩西传(赐)律法(申 4:44-45 就是法度、律例、典章), 以色列人在亚伦祭司职任下受律法(来 7:11), 不论是在西乃山赐下, 在会幕中晓谕, 在遵行旷野时规定, 以及在摩押地对新生一代的

教导，都有叫人遵行、谨守等要求。同时，更多方面指出会众的顽梗、悖逆、违背等等思、言、行上的得罪神的情形，摩西甚至“呼天唤地”见证以色列人的不是(申 4:26; 30:19; 31:28)。可见保罗说的律法是使人知罪、使过犯显多，义不能凭守律法得到，因为人达不到律法所要求的义，这正是绝对的真理(罗 3:20; 5:20; 9:31-32)。摩西讲了律法是你们的生命(申 32:47)，以西结讲“生命的律例”(结 33:15)，但它不是“使人得生”(指死了又活过来，结束在亚当一人的过犯里众人都死了的情况，罗 5:15)。加 3:21 的“得生”，乃是凭神的独生子，因信得重生(约 壹 4:9; 加 5:25; 罗 1:17)，守律法是叫人可以在世上“活着”(利 18:5; 结 20:11; 12:21)，还可得福，长寿，但居上不居下，生产发达，生育众多(申 4:40; 7:12-15)。“活”也好、“生”也好，都有“义”的问题，申 6:25 人若照“一切”诫命(申 27:26)(犹太人的拉比统计律法书上有 613 条当行、不可行的命令，当行的 365 条，不当行的 248 条)去遵行，那就是这个人的义。保罗说了，追求义的律法的人达不到律法的要求，连摩西本人也出事，不得进迦南地，因为也落入了“不信”、“不尊主为圣”(民 20:12; 27:14)的情形中。摩西知道因信称义的道，所以在去世前讲申 30:11-14 的话，追求律法的义，必然跌倒，因为人虽按本性能行一些律法的事，但人死在过犯、罪恶中，罪作王，并且犯了一条即犯了全律法(雅 2:18)，为此，人们要不断地献祭、认罪。只有基督那“一次的义行”，将神的义加给了我们，我们才有了从神而来因信而得的神的义(主耶稣)，而被神称义得生命(罗 5:18; 腓 3:9)，并有在基督里成为新造的恩典与追求，使律法的义成全在我们身上(罗 8:4 这个“义”与“称义”同词)，这就是太 5:17-20 的教训。由于“信”的重要，摩西在创 15:6 记了“埃布尔兰信耶和華，耶和華就以此为他的义”(直译“称为义” 罗 4:22)，这是全圣经第一次的信字(动词)，第一次的义字(名词)。

明确律法与义的关系，就知道信在神前的宝贵，因此“不信”就在摩西的笔下写出(申 1:32)，而神是信实的神，也向以色列人明确宣告(申 7:9; 参林前 1:9)。

G. 以色列人对律法的情形

甲、摩西传律法传神的话，要求听见读到律法的人在正面应当的是

1. “遵行”这里有两个词：

(1) 意义上很广泛，应用上很广阔的一个动词。译作 do, make 申 5:27 都遵行；7:17 遵行典章；30:8 诫命。申 16:1, 10 守节日。16:12 律例，包括建造会幕(出 25:8 起的“造”，“制造”，“作”的都是)。利 18:4 “遵”与“遵行”申 31:12。

(2) 义为“行走”的动词：利 18:4 按此而“行”；申 13:5 行(的道)。利 26:3 遵行律例。这跟书信的“行事为人”(walk)相通。(“行”是行走，周而复始的行作)。申 13:4 “顺从”

2. “谨守”。如同用蒺藜作成围篱堵止侵犯、作出保证。利 18:4, 5 “守”，18:26 的“守”，申 4:6 “谨守”，5:1 学习谨守，31:12 谨守(律法上一切话)，33:9 谨守(你的约)，申 4:9 “保守”，申 4:9, 23; 6:12; 11:16 “谨慎”，创 18:19; 申 4:2, 40 遵守

3. “常”。申 5:29(指一切的日子)

4. “殷勤”。申 4:9(热切地，整个地，加速地) 4:15 “分外”；6:5 尽“力”(“尽”是“一切”的意思)；30:14 “甚”近

5. “坚守”。申 27:26(能挺身而出)

6. “存在心内留在意(魂)中…”。申 11:18

7. “听从”。创 26:5; 申 13:4; 30:10; 15:5 留意“听从”，“听见”(遵行)申 30:13

8. “教训”。(他人和儿女)：

(1) 给予光照、警告 出 18:20

(2) 给予鼓励、刺激，用刺棍触动使其受管教，申 4:10 “传”；5:31 “教训”，31:22 “教导”

(3) “殷勤教训” 申 6:7 反复灌输、指点

“见证”在摩西而且是“呼(天)”“唤(地)”“作见证”(申 4:26; 30:19; 31:28)。在申

32:46 为“警教”(testify),这是话语执事特别当留心的事。

乙、至于人悖逆、背叛、离弃、顽梗、邪恶等情况,摩西更是讲了许多:

1. “硬着颈项” 出 32:9; 申 9:6; 31:27
2. “悖逆”、“违背”、“背叛” 民 20:10; 申 1:26; 9:23; 9:7 “时常悖逆”(本词就是苦水“玛拉”,是心中变成苦涩,惹动神怒) 耶 5:23 “忤逆”
3. “顽梗”(执拗、倔强、难驾驭、固执不化) 何 4:16; 尼 9:29(扭转肩头) 诗 78:8; 耶 5:23(背叛) 6:28(极悖逆的)
4. “不听从” 民 14:22; 申 9:23; 28:45, 62
5. “乖僻” “弯曲” 申 32:5 搞搅扰、搞纠缠,居心叵测、蜕化变质,且是整个世代如此。参 腓 2:15。
6. “邪僻” “败坏” 申 9:12(败坏); 申 32:5(邪僻) 败坏必遭毁灭,败坏造成“弊病”、瑕疵玷污(参 创 18:28; 伯 31:7; 但 1:8)。
7. “邪淫” 出 34:15; 申 31:16; 利 20:5-6 事奉异神,这是高度培育喂养的事
8. “偏离”(道路) 申 9:12, 16
9. “离弃”神 申 32:15
10. “轻看” 申 32:15
11. “忘记” 申 8:19(全然忘记) 4:8-9(律法) 23(约) 9:7(記念不忘) 申 32:18(神)
12. “邪恶” 申 1:35 “恶”世代 民 14:27 “恶”(会众) 申 9:27 “罪过”、“邪恶”
13. “藐视” 民 14:11 (藐视) 申 31:20
14. “愚昧” 申 32:6(特指不知敬虔的愚) “无知”(参 多 3:3)
15. “惹怒” 申 32:16(“触恨”)
16. “违背” 申 1:26, 43 “犯罪” 申 9:18
17. “不信” 民 14:11
18. “硬心” 诗 95:8-11 “心里迷糊”(飘荡不定)

以色列人对神、对神赐的圣言是怎样悖谬,他们之得以存留,全是神記念祂与亚伯拉罕立的约(这约的中心是“一个后裔”即指主耶稣),記念祂的应许。

读以色列的历史看见他们的硬心、不信,这就成了律法惹动忿怒的光景(罗 4:15)。这样,救恩全在于基督耶稣和祂的钉十字架(尼 9:34 总结性的话)。

总的来说,在神吩咐他们当行、不当行的事上,他们是“一无所行”(耶 32:23),主责备法利赛人吞下骆驼,滤出蠅虫,外面庄严、高尚,内心却是污秽不堪。

对于礼仪的律法方面,他们也守了,但他们却同时拜偶像如同阿摩司 4:25 所责备的(司提反引述于徒 7:42-43),他们在西乃山下拜金牛犊的罪成了以色列人长远如此的真相。他们以守礼仪来遮掩他们的罪,所以神表示“憎恶”(赛 1:10-15 特别是 13 节;弥 6:7-8),而且这些献祭之礼节上只是基督赎罪之预表,在基督是“成了”且是永远成了。而只是外面守礼仪的律法,受割礼、献祭、守节期则是“一无所成”(来 7:19),就是虔诚地行这一切,还是不能成全赎罪的事。因此,得年年献一样的利 16 章说的赎罪祭,因为牛羊的血断不能除罪。

(六) 律例和典章

从“律法”的经文里,它的组成部分为诫命、律例、典章,尤以律例典章为主(申 4:1, 44-45; 玛 4:4)。以西结书多次连用律例典章(5:6; 11:12, 20 ...; 37:24)。以色列来到西乃山之先,从逾越节起,就有单一的“律例”(出 12:14, 17, 24 “定例”; 13:10 “这例”; 15:25 “律例”),又“律例”(复数)(15:26; 18:16, 20),有单一的“典章”(出 15:25)。到了西乃山后,紧接 12:24 的律例, 15:15, 26 律例、典章、诫命,第 20 章记着神的十言法度(见证),就有 21:1 起的“典章”和出 23:14 起的“定例”(义为“律例”),而且出 26:30 的“样式”也是“典章”

的本字。在申命记上从 4:1 起，至少 16 次将律例典章并提。

从字义言，“律例” (Statute) 是对时间、空间、数量、劳力用途的指定 (是从义为镌刻《将律典刻在石头 金属版上》，制定律法，作出规定的动词而来，见赛 49:16 “铭刻”，箴 8:29 “立定”，8:15 “定”，申 33:21 “设立律法者” lawgiver，在创 49:10；民 21:18；诗 60:7 译作“杖”，赛 33:22 “设律法的”)。就是详细的设定。“典章”义为断定、宣判，包括行动、地点、申诉、罪名、罪刑。它乃是讲公正，公平，也涉及权利 (法定的或按惯例的)。它是从义为“审判”、“诉讼”的动词而来 (出 18:13，16 “审判”，创 16:5 “判断”)。

我们将此二者分别查读：

甲、律例

一、从经上的用法看 (和合本，除了律例一词以外的译法 — 意译方面)

1. 它是讲寻常的事：创 47:22 “常俸” (即“份”)，47:26 “常例”，出 5:19 (每天的) “工作” (task)，29:28 “份”
2. “定例” “永远的定例” (份)：如出 12:14，17；29:9；利 3:17；10:9；民 10:8；18:23；利 7:34 (份)；10:13-15 (份)；民 18:8，11，19 (份) 10:12 的并没有“分别”。又民 31:21 战争得的胜利品如何被洁净作为举祭献与神的“条例”。
4. 民 35:29 关于误杀人的人进逃城居住的律例，称为“典章的律例”。达秘译本正文为“你们世世代代的权利的律例” (Statute of Right)，它的边注则为“典章 (审判) 的律例”。人入逃城跟人接受律法之审判有关。民 27:11 关于女承父业也一样。
5. 五经以外译作“定例”的，伯 38:33 “天的定例”，耶 31:35 星月有“定例”，33:25 “天地的定例”，代下 32:25 (为约西亚唱哀歌的定例)，结 46:14 (素祭) “永远的定例”。
6. 用指风俗，常规的，利 18:3，30 “恶俗”，20:23 “风俗”，耶 10:3 “风俗”，32:11 “按例” (律法) 照“规” (常规=律例)，弥 6:16 暗利的“恶规”
7. 译作“界限”、“一例”、“典章”、“定”、“条例”、“需用的”、“境界的”

“界限” 伯 26:10；38:10

“一例” 民 9:14；15:15

“典章” 玛 3:7；结 43:11，18；44:5

“定” 耶 5:24；伯 23:14 (伯 28:26 定命令)

“条例” 结 44:24

“需用的” (饮食) 伯 23:12 (看重神的话，言语过于…)

“境界” 弥 7:11 (小字命令)

二、在和合本上，主要是译作“律例” (创 26:5；结 33:15；玛 4:4；申 6:24；16:12)，请注意，诗 2:7 “圣旨” decree 即与“永远的定例”相等，6 节的“立”是浇奠之“立”即“预立”，神儿子在宇宙万有中神立定为永远的大祭司，为君王为主，是神指明指定，是定例一直到永远。约旦河畔是“膏立”，主复活升天是“荣立” (来 5:10 “称” salute 如“授勋”)。禁止食用脂油和血是永远的定例 (利 3:17)，但在申 32 章摩西的歌中，第 14 节“上好的麦子”直译为“麦子之腰子上的脂油”。“葡萄汁”，汁乃“血”。上半节“羊羔的脂油”，达秘边注为在“丰肥草场上喂养的羊羔”，并参看撒上 15:9 “羊羔”，边注“在丰肥草场上饲养的肥羔”。我们看见，摩西在这里用的“脂油” (上好麦子) 和血 (葡萄汁) 跟主立晚餐用的饼和杯相符，虽然字面上跟绝对禁止食用脂油和血的永远定例相背，但第一，实物上不是脂油不是血。第二，更要紧的是，它是预言立新约的饼 (代表主的肉)，杯 (代表主的血)。这跟申 18:18 兴起一位先知像摩西那样的预言一样，是律法之外的。

三、按“永远的定例”承接祭司职任，享用摇祭举祭，是指这祭司职任，和有份于神的基业而言，不是在血肉之体之内的人能永远如此下去。祭司职任在“人”这方面更改了 (从亚伦等次到麦基

洗得等次，从“软弱的人”到神的儿子)，但这职任却是永远的。“举祭”指神的建造，“摇祭”指在神面前的事奉，都是永远的“份”。又“安息日”的见证、节期的定例，不是要继续恪守这些，而是进入那“安息日的安息”（全依赖神作完毕了的工，停了自己的工），领受那在基督里的丰盛（诸节期所表示的），而不是去照那些事上的律法字句去行事为人（加 4:10-11；西 2:16-17），这是外邦信主者当明确知道的。至于出 30:10 一年一次在香坛上行赎罪礼的永远定例，指出尽一次的赎罪与祭职关系。

四、经上用别的词义的“定例”，“例”

(1) 用“话语”一词（也可以指具体的“事”）的：申 19:4 “定例”；出 12:24 “这例”；申 15:2 豁免的“定例”

(2) 用“典章”一词的：利 5:10；9:16 “例”；利 24:22 同归一“例”（one manner of law）；民 27:16 “照例”

(3) 用“律法”一词的：利 14:2 大麻疯得洁日子 “其例”

五、“永远的定例”：关于祭司职任的：出 27:21（点灯）；28:43（穿礼服）；29:9（得职任）；30:21（洗手足）；30:10（香坛赎罪）；利 7:34，36（摇祭举祭）；10:9（禁酒）；24:3，9（灯、陈设饼）；民 18:8，11，19（永份）；民 10:8（吹号）；共 10 宗，“灯”和，“举祭摇祭”二起，各提两次。

守赎罪日：利 16:29，31，34

不事鬼魔：利 17:7

四个节期：利 23:14，21，31，41

禁食脂油：利 3:17

外人献火祭：民 15:15（与选民同例）

利未人职：民 18:23

母牛犊灰：民 19:10，21

乙、典章

1. 在圣经中主要译为“典章”。别的译法为：

照“这例”：出 21:31（牛触死人）；利 5:10；9:16；24:22；民 29:6

“样式”：出 26:30（立帐幕）

长子“名份”：申 21:17（right）

照“例”：民 29:18，21，24，27，30，33，37

“决断”（胸牌）：出 28:15

“公平”：申 32:4；诗 97:2；99:4；赛 1:27；箴 2:8

“审判”：利 19:15；民 35:12；申 1:17；诗 1:5；9:7；申 17:9 “判”（语）；诗 119:7 公义的“判语”

“判断”：民 27:21；诗 36:6；105:7；民 27:21

“公”：结 34:16（秉公牧养）

“审问”：诗 143:2

“定事”：箴 16:33

“公道”：箴 16:11

“公义”：赛 4:4 公义（的灵）；诗 119:164 公义的典章

“素常”：诗 119:132（custom）

“该”：申 19:6

“我当得的理”：赛 49:4（耶 32:7-8）

2. “典章”着重公义，公平，也是神的“断定”，“决断”跟“审判”。神所定下来的，不论

是人所该守该行的，或是当服的，都是不易的。在神没有转动，也没有是而又非，在主只有一是（林后 1:19-20；雅 1:17），神的判断如同深渊，是有绝对的界限的。神的典章称为“公义的典章”，它跟表示明细指定的律例常常并列，叫人的心意，脚步都蒙神明确的指示。由于人常会昏蒙，濒临死亡，所以诗 119:149, 156 都向神呼吁从神的典章（审判、判断）来的“救活”，这是在基督里才得到的。

诗篇 149:9 “所记录的审判”，这是圣民要施行的，而圣民却不与世人同受白色大宝座的审判，因为主耶稣为我们受了审判（赛 53:8），借用杰里迈亚的话是蒙恩有了“合乎赎回之理”，“合乎承受之理”（耶 32:7-8），在光明中与众圣徒同得基业（西 1:12），也就是“名份”。

“典章”关涉到审判、“公平”与“公义”，同时是将那经过审判的义显明出来，这也是神宝座的彰显，施恩座也正是彰显这个义。并且典章也显明神是怎样有祂至高的“素常”（custom）来对待祂的圣民。这样认识神的宝座乃是生命的路。

耶 30:11 “从宽惩治”的“从宽”即典章本词。吕译“我要合乎常度地惩罚你”。若将之与诗 119:132（素常）合起来看，那就是照神心中所定的度数来使我们“归正”（correct），如同来 12:5-13 的话，在“祂的圣洁”上有份。这个有份乃似徒 27:33 保罗劝“吃”，也有忧苦，也有放心，因为有极苦中的满足。不觉得苦是虚假的，觉得极苦而从主的管教中受益实为宝贵。

读典章使我们认识神救赎人的公平公义，使我们在茫茫无路的试炼中，看定神所命定的，使我们认识神的宝座，使我们体会神的管教，也使我们明白神对爱祂的人的“常度”而忍耐到底，一直住在祂的爱中直到见祂。

我们读了律法的各个方面后，看到摩西领受的是“圣言”，摩西自己讲的则为“教训”（申 32:2）。“戒命”是贯穿在法度、律例、典章中的吩咐，它和“训词”是法度、律法发布的形式。（参诗 19: 7- 9 三对联）。“耶和華的道理”乃“敬畏耶和華”，而“律例”正是在多方面教导人敬畏主，远离恶和不洁。

（附 1）“诫命”是贯穿在律法典章中的吩咐（法度本身也是诫命），以色列人已统计为 631 条。诗 19:7-9 的三对联“耶和華的道理”是“敬畏耶和華”，即指“律例”，律例在多个方面教导人敬畏主。它也可以是对法度律法的性质的领会而称之为“敬畏耶和華”

（附 2）山上指示的“样式”所用的几个词。

1. 出 26:30 跟“典章”同字，指神所定妥的（为帐幕）。
2. 至于出 25:9, 40 是指建造出来的“营构”就是“形像”（参申 4:15, 17-18 “像”）（模型）（为整个帐幕为灯台）。
3. 在民 8:4 的“样式”专讲灯台，字义为“观瞻”、“仪表”，指“堂皇得体的形象”。就教会言也应当有形象。
4. 新约希伯来书 8:5 指从铸模中打模出的模样（吕译“模样”）。是有“本体”，“真相”为准的。所以摩西所造在地上的帐幕、圣所、祭职、礼仪都只是影像，是表样。我们从这样的照山上指示的样式制造的帐幕等等，来认识其所表像的神的儿子主耶稣基督的身位和祂的工作与职事。这是永远的，是本体，是真相，是将神自己显明出来。
5. 在七十士希腊文圣经中，制金灯台（出 25:40）的样式（tupos）和罗 5:14 的“预像”同词，这样不但会幕的整个建制都是以主耶稣基督为实体，就连亚当的被造以及他的过犯对全人类的关联，也只是为在主耶稣基督里所引进的，在祂里面的恩典中的赐与作影像乃是过犯所不能及的。
6. 出 27:8 为祭坛是说照着在山上指示你的（没有“样式”的词）。



结束的话：

出埃及记满了隐藏的奥秘，一切都指向神的爱子 — 主耶稣基督。

就预表言：逾越节、吗哪、灵盘石、帐幕、亚伦承受祭司职任，都与基督有关。

就时代言：是律法时代的肇始，律法的总结是基督。

就走主道路言：以色列人的偏离，摩西的寻求，都是原则性的大事，全卷书末了的话是：是“云彩”引领他们走、漂流旷野、进迦南的路，这是出于神自己乐意施恩的心意。

就神的启示言：神的名的启示，这是信的最根本的凭依，神则以在民间有居所为祂心意。

但愿我们认识摩西在神家的忠心，因着信而顺从进入书中所晓示的真理中。