

雅各书释义

目录：

雅各书概论	1
第一章 信徒的行为	9
第二章 不要偏重	28
第三章 话语必须炼净	41
第四章 谨防与世俗为友	53
第五章 警告与劝勉	64

雅各书概论

读经：雅各书 2：14，18，26

新约除了四福音和使徒行传，其它都是书信（启示录是预言，但也是书信）。

书信以保罗书信最多，其它称普通书信。保罗书信是写给教会或个人的；普通书信是写给普遍的教会的（约翰贰、三书虽是给个人，但一般认为是约翰壹书的附篇）。

除了希伯来书（不知著者是谁），雅各书是普通书信的第一卷。雅各书是最受攻击的一卷书信，但它特重道德，劝勉我们听道就要行道。

一、作者

1. 新约有四个雅各

（1）“西庇太的儿子雅各”（太 4：21）：

他母亲是撒罗米，与他兄弟约翰同为 12 个使徒之一。他是使徒中为主殉道最早的（公元 44 年），死于希律王亚基帕一世手下（徒 12：1-2）。

（2）小雅各（可 15：40）：

他身材比西庇太的儿子雅各小，所以称“小雅各”。他的父亲是亚勒腓（革罗罢）（太 10：3），母亲是马利亚（约 19：25）。

小雅各也是 12 使徒之一。

（3）使徒犹大（不是卖主的）的父亲（路 6：15-16）。

（4）耶稣的兄弟（可 6：3，加 1：19）：

希腊教说他与耶稣是同父异母，但圣经说耶稣是头生的。耶稣有 4 个弟弟，而雅各是最大的弟弟（太 13：55），排第一。

2. 雅各书是耶稣的兄弟雅各写的

(1) 耶稣在世时，他是不信的：

他与弟弟犹大不信耶稣是弥赛亚，他们以为耶稣是好出风头（约 7：3—5），又是“颠狂了”（可 3：21）。耶稣被钉十字架之后，雅各与母亲留在耶路撒冷。

(2) 到耶稣复活向他显现，他才信（林前 15：7）：

- ① 五旬节，他也在马可楼里（徒 1：13）。
- ② 保罗悔改后初到耶路撒冷曾访问他（加 1：18—19）。
- ③ 彼得出狱后，叫门徒通知他（徒 12：17）。
- ④ 在耶路撒冷会议当领袖（徒 15：4，13）。
- ⑤ 保罗称他为教会的柱石（加 2：9）：公元 44 年，为耶路撒冷重要人物。
- ⑥ 保罗最后上耶路撒冷时，又访问他（徒 21：17—25）。

(3) 他的为人：

- ① 他生下来作拿细耳人。他曾结婚（参林前 9：5）。
- ② 为人虔诚：

外号是“义者雅各”，人们称他为“公义的雅各”。

相传他因长时间跪下祷告，使两个膝盖的皮都很厚，好像骆驼的膝盖，被人称为“有骆驼膝盖的人”。

(4) 传他殉道：

犹太人计划杀保罗（徒 23：12）失败后，便向耶路撒冷发泄，藉大祭司等要雅各否认基督。雅各当时就大声说：“耶稣基督是神的儿子，是将要审判全世界的。”于是他被迫上圣殿顶。在圣殿顶他跪下祷告说：“求主赦免他们，他们所作的他们不晓得。”他祷告完后被人扔下，又用石头击，后用棍子打死，时为公元 62 年。

公元 70 年耶路撒冷被毁，百姓后悔说：“雅各不死，耶路撒冷就不至被毁灭。”

(5) 他写雅各书（雅 1：1）：

“雅各”，希腊文 Iakobos，源自希伯来文 Yaakov Jacob.

在写雅各书时他没有提他与耶稣基督在肉身的关系，他只说是：“作神和主耶稣基督仆人的雅各”。

二、雅各书

以前，雅各书是一本遭受一些基督徒批评的经书。

1. 早期教会对雅各书的看法

(1) 早期教会领袖没有引述：

二世纪末的谋拉透正典中不列入雅各书。特特连的老拉丁文译本中也没有列入。阿利金怀疑雅各书是否可以称为圣经。

(2) 革利免 Clement 曾作雅各书注释。俄利根 Origen 引雅各书视为圣经。耶路撒冷的欧利罗、拿先斯的贵极利、亚他拿修、奥古士丁和耶柔米 Jerome 曾引用雅各书。优西比乌 Eusibius 视为圣经并加以引用。

(3) 迦太基第三次会议 Council of Carthage:

直到公元 397 年迦太基第三次会议，雅各书才被纳入圣经。之后，东方与西方教会都接纳了。

2. 更正教初期

(1) 马丁路德:

他不认同雅各书，称它为“一文不值的书信”、“一封禾秆的书信”。他说：“雅各书撕裂了圣经。”他还把雅各书排除于正典之外。

(2) 加尔文:

他与马丁路德都是更正教者（改教者）。但他以雅各为使徒的权威。他主张雅各与保罗对“因信称义”的看法应可互相调和。

三、雅各书简介

1. 写作日期

(1) 有人认为在公元 60 年之后写的。

(2) 梅雅 Mayor 说在五旬节后不久、在耶路撒冷会议（公元 51 年）以前写的。

(3) 一般人认为在公元 45—48 年写的:

当时发生经济恐慌（犹太地区于 46 年间饥荒，徒 11: 28）与宗教动乱。

① 信中充满犹太色彩：显明当时有许多犹太基督徒。

② 当时教会组织很简单：只有长老（雅 5: 14）和师傅（3: 1）。

③ 没有提关于外邦人要受割礼的争论。

④ 用犹太会堂 synagoge 来表示教会聚会或聚会场所（2: 2）。

⑤ 全书没有提耶路撒冷大会议：所以这书是在公元 50 年前写的。除了加拉太书（?），雅各书是书信中最早写的。

2. 地点

是在耶路撒冷写的，因作者是一位耶路撒冷的领袖（参徒 12: 17, 15: 13），而且雅各在耶路撒冷教会受试炼时，他是留守在那里的柱石（加 2: 9）。

5: 7 提“秋雨春雨”：只有地中海东地区（包括耶路撒冷）才按这个顺序来称“秋雨春雨”。

3. 对象

雅各写给“散住十二个支派之人”（1: 1），原文是“散居各地的十二支派”：这是指希伯来信徒。

以色列被掳到亚述，犹太被掳到巴比伦，12 支派就不存在了。到末时再称全以色列为 12 支派。

“散住” diaspora，由希腊文动词“流散”或“散布”而来。

五旬节后，犹太基督徒受逼迫而散居各国。他们来自耶路撒冷，后来分散到各地（徒 8: 1, 11: 19），直到以色列之外的各国。他们是散居在罗马帝国欧亚非 3 洲 42 个城市的犹太基督徒。

雅各身为耶路撒冷教会的领袖，因此写信训诫勉励那些分散到各处的、受逼迫的犹太基督徒。

4. 钥节钥字

1: 26—27, 2: 14, 18, 26。智慧，信心，行为，试炼。

5. 目的

(1) 雅各书没有提：

基督降生、受死与复活等基本要道，但稍提将来的审判和主的再来（2：12—13，5：7—10）。

(2) 为犹太基督徒：

有人认为一切是恩典，有信心就够了，不必有好行为，因此造成许多人听道而不行道。

(3) 写这信的目的：

除了安慰分散各地的犹太信徒、警告信徒保守自己不沾染世俗（1：27）外，主要是以行为显明真信心、言行合一的重要。

(4) 总题：

① 信心与行为并行：

不是因信又要加上行为，而是能产生行为的信心。

② “那清洁没有玷污的虔诚”（1：27）。

6. 要义

雅各书不是论信仰（但有提信仰）；不是论神学。本书的宗旨是以个人的经验与背景论信心与行为。

(1) 道德律与自由律：

① 道德律：

雅各书写给多年在律法下生活的犹太人。雅各书是基督教伦理学。书中所论的是合乎犹太基督徒当时的情况，注重超世而入世的生命与生活。

② 自由律：

雅各书也注重基督的自由律（1：25，2：12）。律法本是个重轭。

在自由律之下：即在基督“恩律”下、“信律”下、“灵律”下、“爱律”下、“生活律”下。连道德律亦化为自由律。

(2) 行为与信心：

① 有信心必有行为（2：18）。

② 信心赖行为成全（2：22）。

③ 信而不行就是罪（4：17）。

④ 信心与行为并行（2：22）：有如双轨车道是平行的。

7. 与其它书卷的关系

(1) 与旧约相关：

雅各书有 105 节采用旧约背景。特别与箴言相似。

(2) 与福音书相关：

雅各书的教训与福音书的教导有很多相同的地方，雅各书保持基督的教训多于其它书信，特别与“山上宝训”多同。但四福音书多用比喻。

(3) 与保罗书信相关：

保罗书信重信心，特别是罗马书与加拉太书（参加 5：6）。保罗讲有行为的真信心，雅各讲“出于信心

的真行为”。

保罗重已过的信心，雅各重现在的信心。

保罗书信有许多神学理论（特别教义）；雅各书特别注重实行。

保罗对纯基督徒，不带犹太色彩；雅各是对犹太教的基督徒。

除了雅各书 2：14—26，许多论点都与保罗书信相同。

（4）与彼得书多吻合。

8. 特色

（1）以简单格式、优美的希腊文写成。

（2）多用重迭字。

（3）是新约最多命令的一卷：

在 108 节中有 54 个命令。

（4）10 次“我的弟兄们”；“弟兄”有 15 次。

“10”，是人的本分。神借着 10 件事来试验我们：

① 藉试炼（1：1—12）。

② 藉试探（1：13—18）。

③ 藉神的话（1：19—27）。

④ 藉爱人（2：1—13）

⑤ 藉守法（2：10—13）。

⑥ 藉善行（2：14—16）。

⑦ 藉言语（3 章）。

⑧ 藉世俗（4 章—5：6）。

⑨ 藉候主来（5：7—12）。

⑩ 藉祷告（5：13—20）。

9. 大纲

（1）信徒的行为（1 章）：

① 问安（1：1）。

② 试炼与试探（1：2—18）。

③ 听道与行道（1：19—27）。

（2）不要偏重（2 章）：

① 不要重富轻贫（2：1—13）。

② 信心与行为（2：14—26）。

（3）话语必须炼净（3 章）：

① 约束口舌（3：1—12）。

② 言语背后的两种智慧（3：13—18）。

（4）谨防与世俗为友（4 章）：

① 分争与贪恋世俗（4：1—10）。

② 论断与自夸（4：11—17）。

（5）警告与劝勉（5章）：

① 警告富人（5：1—6）。

② 苦难中的忍耐（5：7—12）。

③ 祷告与医治（5：13—18）。

④ 总结（5：19—20）。

第一章 信徒的行为

雅各书很少提到系统性的教义，而是特别注重信徒的生活。保罗书信的重点是信心；彼得书信的重点是盼望；约翰书信的重点是爱心；雅各书信特别注重行为。

一、小引（1：1）

1. 先作自我介绍（1：1上）

“作神和主耶稣基督仆人的雅各”（1：1上）。

（1）雅各：

希腊原文是将雅各的名字放在前头：“雅各，属神和属主耶稣基督的仆人。”

雅各，希伯来文 Yaqob，希腊文 Iakōbos。

（2）不自称“主的兄弟”：

他不注重肉身的关系，而注重属灵的关系，因为这是关乎神圣的事工。他承认耶稣是“主”。

（3）“仆人”：

原文是“奴仆”。在书信中只有雅各与犹大自称是“仆人”。

2. 请安（1：1下）

（1）问安：

希腊文是高兴欢喜，是见面与分离时的招呼词语，英译 greeting。新约只有这里与使徒行传 15：23，23：26 用这字。

（2）“散住十二个支派之人”：

直译：“散居各地的十二支派”，指各地的犹太籍基督徒。Diaspora，专指住以色列外的犹太人（约 7：35）。旧约指侨居外地的犹太人（申 28：25，诗 147：2）和被掳未归回的犹太人（申 28：15，30：4）。当时的犹太基督徒受不信的犹太人和罗马人的逼迫而散居各地（徒 8：1），不只撒玛利亚，甚至到腓尼基、居比路和安提阿（8：4）。

这些人不但在信心上受试炼，也在爱心上受到试探。他们缺乏真理的知识，以致有人信心与行为脱节。因此雅各写信劝慰他们。

雅各是教会的柱石，保罗称他为使徒（加 1：19）。他不是等信徒向他问安，而是先向信徒问安。在大

逼迫时，他留在耶路撒冷而不自高，也没有轻看逃难的信徒。

二、试炼与试探（1：2—18）

试炼与试探，原文是同一字 *peirasmois*，与特别字根 *peira* 相同，但实在有两个意思：试炼是出于神，为叫人得益；试探是出于魔鬼，为叫人受害。试炼常使肉身与精神受痛苦；试探多半是属情欲的。试炼是我们的十字架；神用试炼来试验我们，为要炼去我们的渣滓。神亦借着魔鬼的试探来试验人。试验是为显出人的真面貌。

1. 试炼（2—12 节）

这段先谈试炼：要我们在试炼中坚信到底，为要叫我们得益处。

（1）试炼的目的（2—4 节）：

在试炼中要忍耐，才能得到胜利。

① “落在百般试炼中”（2 节上）：

我们受苦，有时是因为我们犯罪；试炼所带来的苦难是好事。

“落在”，不是自己找苦难，而是神让我们“跌入”，英译 *fall into*，陷入无法脱身的困境里。

“百般”试炼，是复数，是指各种不同的试炼：在肉身、灵性、物质、爱、工作等外在环境 *peri* 的试炼。

② “都要以为大喜乐”（2 节下）：

“喜乐”，超过快乐，不是表面的、暂时的、感情的，而是圣灵的果子之一。

“大喜乐”：其它宗教也谈忍受苦难，但基督徒虽然在试炼中“暂时忧愁”（彼前 1：6—7），“然而你们的忧愁要变为喜乐”（约 16：20）；先是喜乐，后是“大喜乐”（全然、极大的 *pasan*）。

不是经试炼“后”喜乐，而是在试炼“中”就看作大喜乐了。

有些人在试炼中大发怨言，有些人虽能保持安静，但没有“大喜乐”（参太 5：10—12）。

“以为” *count*，算作看为：落在试炼里，以为喜乐；落在百般试炼里，要以为大喜乐。

不是说试炼本身是喜乐，我们也不应把苦难当作喜乐。试炼是痛苦的，却带来属灵的大福气。最大的喜乐不是顺境，而是经试炼而得的福气。世人是先甜后苦，神让我们先苦后甜，得更大的福乐。我们必须“算为”全然的喜乐。

③ 学习信心的忍耐（雅 1：3—4）：

a. 这是信心的考验：

“因为知道你们的信心经过试验，就生忍耐。”（3 节）“信心” *pistis*，指信仰、信念。

本书虽然注重行为，但开头就说信心的功课；本书末了也注重信心（5：8，15）。

“经过试验”：“试验” *dokimion*，新约只有这里与彼得前书 1：7 用这个字，含有试验行动后结果的意思。这是金银经火熬炼的过程。精金很昂贵、比重大、性质稳定（不易起化学变化），又有光耀。

“知道”：属灵的喜乐是根据属灵的知识（由经历而知道）。

“就生忍耐”：本来在试炼中要忍耐，但忍耐不是靠自己的力量。忍耐是圣灵所结的果子（加 5：22）。

“生”：不是自己压制或修练，而是圣灵在我们生命中产生的结果。真忍耐是从生命生出，借着百般

试炼，从生命中生出忍耐的性情。许多人学忍耐，来一个无奈的微笑。请注意，希腊原文的忍耐，是毫无伤感的意思，是充满生气和活力的。“就生忍耐”，应该是经“忍受”各种试炼的试验，就生出“忍耐的信心”，即信心的杂质被提炼出去。

b. “但忍耐也当成功”（雅 1：4 上）：

“成功”：原意是忍耐作成“圆满的工作”。肉体的忍耐只忍一时。我们要忍耐到底，否则就不算忍耐。忍耐是“必修科”，在每种属灵课程中，都要加上忍耐，然后才“圆满”无缺。忍耐的生命是王的生命（提后 2：12），也是神的本性之一（诗 103：8）。

c. “使你们成全、完备，毫无缺欠”（1：4 下）：

“成全”：忍耐要坚持到底。有人说是成熟，但现在不到成熟，只完美，要到得赏赐时才是成熟。果子是不会均匀成熟的，而是一边先熟；当阳光和雨水洒在果子上，就开始全面成熟。

“成全” *hypomonē*，可译稳固或完美。这是主动地、挑战地，对外界困难的忍耐；对人的忍耐是 *makrothymia*。

“完备”，可说是完美。

“毫无缺欠”：本来我们没有力量做到“毫无缺欠”，但当我们的“信心经过试验”，就没有什么缺欠了。

（2）学习信心的祷告（雅 1：5—7）：

① 求什么（5 节）：

“你们中间若有缺少智慧的”，当求智慧。

智能与知识：自己努力学习得知识，但真智能 *sophia* 是神的恩赐。智能高过知识，因为智能包括了使用知识的恩赐。除非有智能来使用知识，否则知识是没有用处的。

求智慧：上文“毫无缺欠”，这里“有缺少智慧的”（不是缺乏忍耐和信心）。在试炼中不是求挪去痛苦或求神给物质的好处，而是先求智慧，求“从上头来的”（3：15，17）、叫人“在善上聪明”的智慧（罗 16：19）。所罗门不求别的，只求智慧，神把富足尊荣等也赐给他（王上 3：9—13，代下 1：10—12）。有些人在试炼中忍受不住痛苦，因为缺少了智慧。加尔文等人说：“信徒必须有智慧，才能接受雅各书 1：2—3 的命令。”

② 向谁祷告：

“应当求那厚赐与众人、也不斥责人的神。”我们无论什么时候都当向神祷告，5 节、7 节的“主”指神（路 10：21）。多少时候，我们口里向神求，但心里是希望别人帮助的。这不是向神求。有些父母给儿女东西时，一面给一面骂，但神是“不斥责人的”。

“厚赐与众人”：“厚”，只有这里用这字，原文是“单一”，神不分心、不动摇，毫无保留地赐下、毫不犹豫地赐予。神是慷慨的施予者。

③ “只要凭信心求……”（雅 1：6—7）：

不凭眼见，一点不疑惑（原文是分离），单凭信心求。

疑惑的人得不着什么（6 下—7 节）。疑惑就如波浪不平静。一点疑惑，就如同海浪会动摇整个信心：重点不是向岸上涌进，而是不断翻腾不定，随风向与风力变换而飘动。

雅各的一生是祈祷的一生，他的双膝因常常跪下祷告，象骆驼的膝盖一样。

(3) “心怀二意的人” (雅 1: 8):

原文是“双魂的人” dipsychos, 双重人格: 一半放在神的身上, 一半放在别的事物上; 一面求神, 一面自己打算; 一方面信神, 一方面看环境。心意不专: 心里想得到所求的, 但又疑惑是否会得到所求的, 三心两意, 一无所获。要得灵福又要得世福。这样的人, 缺少“魂的锚”(来 6: 19), 成了各种异教之风和逼迫之风的掠物。

“所行的路上”: 他的思想路线。

“没有定见”: 如海浪抛来抛去, 摇摆不定, 永远无法定下结论, 会在信心上失败。

这节与第 6 节“只要凭信心求”是相对的。我们要专一(太 6: 24), 清楚神的旨意, 凭信心求, 不要“没有定见”。

(4) 继续论试炼(雅 1: 9-12):

9-11 节论穷人和富人, 似乎是插段, 但其实是雅各继续谈论试炼。

① 穷人和富人(9-11 节): 与 2-4 节的试炼、10 节的富足的降卑联起来。

a. “卑微的弟兄升高, 就该喜乐”(9 节):

“卑微的” tapeinos, 指社会经济状况, 没有钱财(林后 11: 7-9)。在以色列有许多穷人、受逼迫的、卑微的基督徒。

“升高”: 与以弗所书 4: 8 升入高天的“升”相同, 指劳力赚钱致富或其它的升高。

“就当喜乐”: 欢乐, 可译“引以为荣”, 但不能自高, 因为是神给我们升高的。

b. “富足的降卑, 也该如此”(雅 1: 10 上):

虽没有提“弟兄”二字, 但接上文(9 节)的, 是“弟兄”。指有点财富的弟兄, 但不一定是极富足的。

“降卑”, 或因天灾人祸成了贫穷, 因为当时常有被抢和被捕之危(来 10: 34)。

“也该如此”, 原文虽没有这几个字, 但有这个意思, 即也该“引以为荣”。升高的容易以之为荣; 降卑的也要这样以之为荣, 实在是不容易的。

现在虽然降卑, 但在神的国里, 要被升高(参太 5: 3-5)。

当认识世界的虚空(10 下-11 节): 因为世界上的一切都要过去, 不久我们也要过去。

“草上的花”: 是草地上的花、野地的花, 漫山遍野都有, 但扎根不深。表财富(与富人)。

“太阳出来, 热风刮起”: “太阳”、“热风”指炎热的热气, 这字在以色列多指“东风”, 即沙漠热风(何 13: 15), 会使草木枯槁。这里的太阳、热风, 指灾难。

“衰残”: 好景不常, 人生短暂, 不能久享。“在他所行的事上, 也要这样衰残”: 人生在世, 东奔西跑、努力经营, 但一切都要过去。

钱财要过去, 人也是这样: “他必要过去”。

② 有福的人(雅 1: 12):

a. “忍受试探的人是有福的”:

这里的“试探”当译“试炼”。不是“忍受试探”, 因为耶稣教门徒祈祷: “不叫我们遇见试探”(太 6: 13)。这里回到 2-4 节的主题。

“忍受”是动词, 3-4 节的“忍耐”是名词。不是“遇见”而是“忍受试炼的人是有福的”。当我们遇

见试炼，不要退后，要效法但以理三个朋友即或不脱险，也要持守真道（但 3：18）。

“是有福的”：雅各书 1：12 原文头一个字“是有福的”。当我们遇见试炼，能坚持不退后，我们是有福的。不要认为遇见试炼就不幸，当认识这是有福的。

b. “因为他经过试验以后”：

“试验” dokimos，考验合格。神考验我们的目的，是要我们学功课，认识神、经历神。我们能长进就得福气。

“必得生命的冠冕”：士每拿教会至死忠心，就得着生命的冠冕（启 2：10）。我们不是为得冠冕而侍奉神，但神会给我们奖赏。

c. “这是主应许给那些爱祂之人的”：

在原文没有“主”这个字。新约没有记载主给生命的冠冕，可能耶稣曾说过，如同使徒行传 20：35。主到审判之日要赐“公义的冠冕”给爱祂的人（提后 4：8）。当然，还有其它的冠冕主也要赐给得胜的基督徒。

2. 试探（雅 1：13-18）

（1）试探之由来（13-15 节）：

① 不是从神来的（13-14 节）：

试探不是由神而来，“因为神不能被恶试探，祂也不试探人。”

“恶”，有阳性（指恶人）；有中性（指恶事）。神是不会被恶诱惑去行恶的，也不会被恶人试探。

“祂也不试探人”：“人”，是指任何人。

② 不要归咎魔鬼：

魔鬼要试探人（太 4：3），但牠只是个小丑角色而已。如果人的内心没有被诱惑，牠也无可奈何。

③ “乃是被自己的私欲牵引诱惑”（雅 1：14-15）：

a. “但各人被试探”：

“各人”，是每一个人。

“被”，hypo，是直接被试探。

b. “自己的私欲”：

“私欲”（单数），是由我们内里罪恶的私欲引起的。

“自己的”：受诱惑归罪自己，我们不要推责于别人身上。

c. “牵引” exelko：

含有强力拉走或拉开的意思，英译 drawn away，如同野兽在隐藏的地方被吸引出来。

d. “诱惑” delezō：

原文采用“鱼饵钓鱼”的比方、用守猎和钓鱼的比喻。鱼吞下诱饵，就会上钩。我们如果不拒绝私欲（饵诱）的吸引，就会受诱惑。

e. “私欲既怀了胎，就生出罪来”（15 节上）：

试探本身不是罪，但私欲接受孕育在心中如同怀胎，便生出丑恶的婴儿（罪）来。

“怀胎”：说明人犯罪不是一时意念之差，而是人在欲念产生时，不立即拒绝。

“就生出罪来”：因贫穷受诱惑；富有之后，又要满足欲望，就陷入罪里。

f. “罪既长成，就生出死来”（15 节下）：

“长成”：是完全孕育成熟的意思。

“就生出死来”：不是说灭亡了，而是包括身体的死与灵性的死。

g. 当逃避试探：

在新约，耶稣要我们逃避试探（太 26：41，林前 10：13，提后 2：22，彼后 2：9）。

要抵挡，雅各书第一章上文给我们看见：智慧可以战胜私欲（雅 1：5），真理帮助我们克胜恶欲（1：18，21）。

我们不能阻止飞鸟飞到我们的头上，但不应让它在我们的头上搭窝生蛋。

（2）仰望赐恩的主（16—18 节）：

① “不要看错了”（16 节）：

“我亲爱的弟兄们”，雅各在每谈另一新的论题就用这一句。当然，这也有承上启下的作用。

“不要看错了”：原文是“不要错下去了”；“错”，是迷惘、走入迷途。我们不要把试探归咎于神。

② 神是美善的源头（17 节）：

“各样美善的恩赐，和各样全备的赏赐”：恩赐 *dósis*，赏赐 *dōrēma*，这两个词的意思是差不多。前者是赐给、供给，后者是自由赐下的礼物，是供给之外的特别赐予，指属灵的和属物质的，不是将来的赏赐。

“美善”，是美好；“全备”，是完全。

“都是从上头来的”：从上面、从天上。

“从众光之父那里降下来的”：“众光之父”，圣经只有这里用“众光之父”。“众光”，复数，指太阳、月亮和星宿；神是创造者（诗 136：7—9，耶 31：35—36）。祂创造日、月、星等（众光），但祂自己不像在日间、夜间会变化的众光。日月有圆缺，但“在祂并没有改变”。神的光是永远照亮，在祂并没有黑夜（约 8：12，约壹 1：5）。“改变”，指天体定期的运转。新约只有这节用这字。

“父”，不只是创造者，更是管理者和维持者。

“也没有转动的影儿”：影儿或指日月的盈亏（日蚀月蚀）。太阳影儿：正午人影短，早晚会长，这是日影。人在光中稍微转动，他的影子就会变化。

神不试探人，反给恩赐与赏赐予人。

③ 要相信神的美旨（雅 1：18）：

a. “用真道生了我们”：

“真道”，乃真理的话语。耶稣是道 *Logos*（约 1：1）。这里是福音的道 *logon*，是“所栽种的道”（雅 1：21），特别是“得救的福音”（弗 1：13）。是纯真，没有杂质的。这恩典比万物都好。我们千万不要被世界和私欲引诱去犯罪。

b. “叫我们在祂所造的万物中，好像初熟的果子”：

“初熟果”：基督在信徒中是初熟果（林前 15：20，23）；同样，信徒是神所造万物中的初熟果子：基督徒先得赎，成为宇宙万物中首先得“再造”的先驱。

三、听道与行道（1：19—27）

我们不是靠行道得救。18节说“用真道生了我们”，我们已经得救了，现在主要是论得救后的行道（25节）。

雅各受“山上宝训”的影响：听而信，信而行。

1. 虚心听道（19—21节）

（1）聆听福音真道的态度（19节）：

19节的劝勉，不是指日常生活的谈话，而是指我们听道时应有的态度。

① “我亲爱的弟兄们，这是你们所知道的”：

“弟兄们”，指已得救的人。

“这是你们所知道的”，这句话原文放在句首，而且是一个字 Iste “知道”，“要知道”，指向下文。

② “但你们各人要快快的听”：这是希伯来人的格言。

“知道了”，为什么还要听；是弟兄，为什么还要听？我们知道18节之后，更当谦卑快快的听。不分资格，初信的、弟兄、长老，都一样。

“快”，是灵敏，存饥渴慕义的心听，随时聆听福音真道（包括劝勉与责备）的意思。根据上文“真理的道”（18节）、下文“所栽种的道”（21节）。

有些人认为听过就不必再听，但注意彼得后书1：12所讲，有些道，初听不觉得有需要，但再听时觉得非常适合。耶稣在世上，在不同场合讲同样的真道（太7：17—18与12：33；6：24与路16：13；太5：29—30与18：8—9；太18：12，14与路15：3—7；太5：14—16与路8：16—17）。

我们各人听道是为自己听，不是为别人听，正如我们各人为自己吃饭喝水，不是为别人吃喝。

我们听人讲话，也要“快快的听”。有些人听别人讲了一两句话，就怒气填胸。未听完就回答，往往领会错别人的意思，以致互相埋怨，甚至互相吵骂起来！

③ “慢慢的说”：

这不是对传道人讲道时要“慢慢的说”来讲的。当然，讲道不要讲得太快，使别人听不清楚；又不要讲得太慢，使别人觉得死气沉沉。

“慢”，是谨慎的意思，不急于发言。

不要急于反驳。法利赛人是一边听，一边心里就议论（可2：6，路5：21—22）。一般人喜欢多说而不喜欢多听。

④ “慢慢的动怒”：

“动怒” *org ē n* 是受词，应是被激怒（徒19：28）。

福音真道指出人有罪性、私欲，人必须悔改。但有些人听了真道反而被激怒。

按下文是指听道后要行道（雅1：22）：有人听道被讲中了自己，他不但不悔改，还迁怒于人。

当我们要动怒时，更当“快快的听，慢慢的说。”

不是说绝不可发怒，保罗说：“生气却不要犯罪”。不过，需要动怒时，还是要“慢慢的”。

（2）“因为人的怒气并不成就神的义”（20节）：

“因为”，接 19 节末句。

“人的怒气”：“人”，原文是男性，有时指全人类。当时讲道和听道的多半是男人。男人容易争吵（参提前 2：8）。

“并不成就神的义”：“神的义”，这里不是指得救问题，而是得救后生活的问题。“成就”，原文与 1：3 的“生”字相同，是成全、行出来的意思。人的怒气，行不出神对人所求的义（参罗 12：19）。

（3）脱去与领受（雅 1：21）：

有人不知道怎样作才能得救。但这里是论得救后的脱去与领受。原文有“所以”，是接 18 节重生后的事。

① “你们要脱去一切的污秽和盈余的邪恶”：

“脱去”，是除掉（弗 4：22，彼前 2：1—2）的意思，有如脱去旧衣服（来 12：1）。

a. “一切的污秽”：

“污秽” rhyparia：新约只有这里用这个字；字根 rhypos 是耳垢的意思，使我们听不进神的道（提后 4：4），心中盲塞（赛 6：9—10）。污秽，生活上行为的不洁，有关外在的表现。

b. “盈余的邪恶”：

“盈余”，是满溢、充满，多得很。“邪恶”，指从生命中溢出影响人的罪。这里特别是表明人的言语。我们要约束舌头，慢慢的说、慢慢的动怒。这是内里的心声。

② “存温柔的心领受那所栽种的道”：

上面谈“脱去”，下面谈“领受”。

a. “温柔的心”：

“温柔”，原指野马经驯服后的情况。“温柔的心”，就是受教的心。

b. “领受”：

就是接受。

c. “那所栽种的道”：

上文说福音、真理的道，这是关乎得救的。这里是“那所栽种的道”：“栽种”，过去式，已经栽种，但我们当接受。栽种于心田，但要结出果实（彼前 1：23—25）。

（4）“就是能救你们灵魂的道”：

有些人误以为是灵得救的道。

18 节已谈“用真道重生了我们”，我们得救了；现在是得救后的“脱去”与“领受”。

“能救你们灵魂的道”：原文没有“灵”字，是“能救你们魂的道”。

当我们相信，灵就得救了；得救后，今生就要注意“魂的得救”；基督再来，我们复活，是身体的得救。脱去罪污；领受已栽种的道，让所听的道在我们心里运行作工，多结善果。

2. 留心行道（雅 1：22—25）

有些人只听道而不行道。耶稣在“山上宝训”里已说过行道的人“有福了”（太 5：2—12），在结束时劝勉门徒要行道（太 7：24—27）。

（1）“只是你们要行道，不要单单听道”（雅 1：22—24）：

原文“行道”是“作行道的人”，“听道”是“听道的人”。

我们要听道，更要作个“听道的人”；我们要行道，更要作个“行道的人”（参罗 2：13）。

“听道”，不是为欣赏道理，更不是为了满足自己的“听道欲”，而是要遵行的。

① “自己欺哄自己”（雅 1：22 下）：

以为单听道就够了，这是自欺。

有些人不行道，作了各样的解释，原谅自己而不原谅他人；他们把知识当作生命。

② “不行道的”（23—24 节）：

a. “因为听道而不行道的”，应译“因为各人只作听道的人而不作行道的人”（23 节上）。

b. “就像人对着镜子看自己本来的面目”（23 节下）：

古时的镜子是人工磨光的，所以反照出来是会很清晰的（林前 13：12）。雅各不是说“看得清楚”的问题，而是看后很快就忘记自己的样子（雅 1：24）。“镜子”，表明神的道。

“看”：是仔细地看，就看得清楚了。

“本来面目”：我们不单是看镜子，而是看镜子中的自己。镜子告诉我们：要洗脸、剃胡须、梳头发等。

c. “看见，走后，随即忘了他的相貌如何”（24 节）：

“看见”，是仔细看清楚。“走后”，就忘了本相。所以我们不要以为单单听道就可以。

“随即忘了他的相貌如何”：忘了他本来是个怎样的人。

（2）行道的必得福（25 节）：

① “惟有详细察看”：

应是“低头往里看”（路 24：12，约 20：5，11）。

② “那全备、使人自由之律法的”：

不是摩西的律法，而是福音，回应上文的“道” Logos。“全备”：是完全，耶稣把摩西律法的精神实现出来（太 5：17—18）。“使人自由”：所有的律法都是束缚人的，但圣经叫人从罪里得释放。耶稣使人自由得释放，这是福音（约 8：32，罗 8：2，林后 3：17，加 5：1，13）。不再是外加的规条，而是自发地遵循的内在指引。

③ “并且时常如此”：

“时常”，时常照镜，时常遵守。

“如此”，原文是“住在里面”，是个时常察看的人。

④ “不是听了就忘”：

不是个健忘的听道人。当时因为圣经不普遍，因此聚会时有人宣读圣经，众人静听。若有疑惑可以发问。我们不要作个健忘的听者。

⑤ “乃是实行出来”：

是实践的人，并不是理论者或只是个观察的人（参太 7：26—27）。先听入心，才能行出来。

⑥ “就在他所行的事上必然得福”：

没有提得什么福，而是根据他所行的道。耶稣也多次提到得福的问题（太 5：19，可 3：35，路 11：28，12：43—44，约 15：14）。

3. 真的虔诚——能说能行（雅 1：26—27）

把前面的教训引入生活里。23 节的“自欺”是听道不行道；26 节的“自欺”是能说不能行。

（1）“若有人自以为虔诚”（26 节）：

“虔诚” *thrēskos*，新约常见这字，但希腊古典文学中从来没有用过这个字。这是与信仰有关的外在行为，对神敬畏、敬奉的意思。我们不要以为常常聚会、参加祷告会、传福音等就是虔诚。这都是“自以为”的。

“却不勒住他的舌头”（1：26）：勒住，名词是“嚼环”（3：3），约束的意思；也是控制的意思。人的嘴巴没有遮拦，常是一派胡言。

“反欺哄自己的心”：看见凄凉的人，没有恻隐之心。

“这人的虔诚是虚的”：没有用的 *mataios*，含有说谎、空言的意思。有一奸狡杂货店主，外表很虔诚。他住在楼上，每天早晨从楼上呼喊他的助手：“牛奶开稀了没有；牛油着了色没有；咖啡里调了菊苣根没有（咖啡代用品）？”（以次等的食物欺哄人）助手回答：“都做好了”。店主就说：“好，上楼参加早祷会吧！”

26 节的虔诚表现在舌头上：多言多语是不敬虔的记号（诗 39：1，箴 10：19）。雅各书除了第二章之外，每章都提及言语的教训（1：26，3：1—12，4：11—12，5：12）。

（2）真正的虔诚（雅 1：27）：

“在神我们的父面前”：神看我们是虔诚才是真的。“那清洁没有玷污的虔诚”：“清洁”，原文是纯洁 *kathara*。

这里“没有玷污”，原文 *amiantos*，是“不被别的颜色所沾染”或“不被污土粘着”，可译“没有色污”。提摩太前书 6：14 的“毫无玷污” *áspilos*，指染有不能除去的“污点”。彼得前书 1：4 是“色污”，19 节是“污点”。

基督徒不应沾染“属世的颜色”，也不应使已往的污点存留。

① 表现于爱心上（对人要看顾）：

“就是看顾在患难中的孤儿寡妇”（参诗 68：5）：“孤儿寡妇”是无助的人，加上“在患难中”，即在绝境中。“看顾”，是留心照顾。对贫乏的，愿在财物上帮助他吗？对比自己软弱的，是欺负他或帮助他呢？

② 表现于圣洁的生活上（雅 1：27 下）（对自己要保守）：

“并且保守自己不沾染世俗”：“世俗”，即世界，指邪恶风俗、情欲、潮流，与神对立的学说或其它宗教等。极力远避，不受丝毫的感染。

单单对人有爱心而忽略自己的圣洁也不行。总的说来：人谦卑接受神的道就可得救。如果常常听道、查考神的道而且去实行就能蒙福。我们要爱人与保守自己，做一个在神眼中的虔诚人。

第二章 不要偏重

第一章论不要以贫富为念，是对个人本身；第二章也是论贫富，是对待别人的态度。

雅各书如同箴言：讲信心与行为（2-4章），特别讲到信心与行为之实质，多注意待人一面。

一、不要重富轻贫（2：1-13）

这是信心与爱心的问题。有信心就要有好行为。“要爱”，是新命令。

1. 重富轻贫的例子（1-4节）

（1）“不可按外貌待人”（1节）：

① “我的弟兄们”：

这是对信徒的告诫。

② “你们信奉我们荣耀的主耶稣基督”：

“信奉”，不是信靠，而是“信仰” the faith：“你们实践我们荣耀的主耶稣基督的信仰”。这信仰是祂赐给我们整套的真理。

“荣耀的主耶稣基督”：雅各是耶稣的弟弟，但他不提耶稣是我的哥哥，而是说祂是尊敬的统治者——荣耀的主。显明耶稣基督将要在荣耀中降临，审判世人。

③ “不可按外貌待人”：

“外貌”，指财富、地位、阶级、种族与肤色等（参可 12：14，3：11）。

a. 世人喜欢以外貌待人：

他们也喜欢别人以外貌对待自己，甚至明知别人不是真诚，也是喜欢的。世人曾经“凭着外貌认过基督”（林后 5：16）。中国也有俗语：“先敬罗衣后敬人”。

b. 神不按外貌待人（徒 10：34）：

在神眼中没有贫富之分，祂爱人的本身而不是爱人的身外物。

c. 基督不凭外貌争取人的敬重：

基督先传福音给贫穷人。按外貌、按身份是拿撒勒穷木匠，祂是“无佳形美容”（赛 53章）。

d. 基督徒“不可按外貌待人”：

按外貌，就有偏心。

不要单凭外面的敬虔；凭经验有时也会错判的。

（2）不要重富轻贫（雅 2：2-3）：

① 会堂：

指犹太人会堂，有人认为是教会法庭（第 6 节的“公堂”，原文是“法庭”；9 节“犯法”；12 节“受审判”；13 节“怜悯”胜过“审判”）。当时的教会法庭，在安息日用来聚会，是会堂，平时可作诉讼之用。保罗曾在会堂中受审判（徒 26：11）。他们的会堂亦作小区活动中心、作学校、图书室等用途。

但所提贫富工人不是出席议事的聚会，他们也不是原来的会友，因为会友是知道自己座位的。他们很可能是犹太教会的新来宾（访客）。现在教会没有另设富人高位。雅各书是写给社会低层的犹太信徒。

② 富人：

“戴着金戒指”：当时的富人，他们除了中指，在每根手指上戴上几个指环；也有人租指环来戴的。这节经文所提的是单数。

“穿着华美衣服”：是闪亮发光的衣服。

③ 穷人：

“穿着肮脏衣服”：rhyaros，英译 vile，卑鄙的、可耻的与讨厌的。

④ 偏待人的态度（3节）：

a. 偏待富人：

“重看”，恭恭敬敬地接待。

“请坐在这好位上”：不是位置好，而是坐得舒服，是特别预留的。

b. 轻看穷人：

(a) “你站在那里”。

(b) “或坐在我脚凳下边”：“脚凳”，圣经常指君王宝座的脚凳。君王的宝座很高，王坐在上边，有“居高临下”的威风，需要脚凳。

圣经提脚凳共 12 次，只有一次是按字面解的，指所罗门王用金造的脚凳（代下 9: 18）。其它 11 次（包括这一次）都是借喻的：“地是我的脚凳”（赛 66: 1，太 5: 35，徒 7: 49）。“……约柜作为我神的脚凳”（代上 28: 2）。圣殿是神的脚凳（哀 2: 1）。“等我使你仇敌作你的脚凳”（诗 110: 1，太 22: 44，可 12: 36，路 20: 43，徒 2: 35，来 1: 13，10: 13）。

“脚凳下边”：当时主人坐着，奴仆要坐在地上或在凳子上，但要比主人低。也可能是脚凳旁边的地下。叫他“坐在……下边”，有嘲笑的意味。

⑤ 犹太会堂是法庭也是为聚会用的：

上面我们已提到这一点。重富轻贫的情况，可指两方面说的。不论是教会法庭中的审判官或教会聚会的招待员，都不要重富轻贫。

(3) 不要偏心待人（雅 2: 4）：

“你们偏心待人”：“你们”，原文是“在你们中间”，指你们心中。“偏心” diakrinō，“造成界限”的意思。由“分”与“辨”二字合成（林前 11: 29，31）。

“用恶意断定人”：有偏就有不公平的审断。

(4) 但也不是要轻看富人：

耶稣与富人为友（参路 7: 36）。

哥尼流是富贵人家（徒 10-11 章）。

神爱世人（包括富贵世人）。基督徒也当尊重富贵人家，但并不是因为他富贵。

2. 要与神待人的原则相符（雅 2: 5-7）

(1) 神拣选贫穷人（5节）：

① “我亲爱的弟兄们”：

雅各每另一段都这样说。但这里不是另一段，而是要使我们留意。

“请听”（徒 15: 13-14）。

“神岂不是拣选了世上的贫穷人”：“世人”，是“在世人眼中看来”的意思（参路 6: 20）。

神不是偏心，只拣选贫穷人而不拣选富足人，不是贫穷人都得救，而富足人都要灭亡。原来穷人喜

欢听耶稣的教训，财主是不容易接受的。原来初期教会的人多半是贫穷的（林前 1：26—31）。

② “叫他们在信上富足”：

在信心上、信仰上富足，从信心表现出各种的美德。我们应当尊重在信心上富足的人过于尊重物质富足的人。

③ “并承受祂所应许给那些爱祂之人的国”：

“国”，是神的国，重生的人进入了（约 3：5）。

“爱祂的人”：信祂的人就进入，将来也进入千禧年国；爱祂的人不只进入，更能“承受”，他们在天国里要成为富足的人，得更多的产业。

(2) “你们反倒羞辱贫穷人”（雅 2：6 上）：

原文前面有“但”字，与第 5 节相反。神拣选贫穷人，“但你们反倒羞辱贫穷人”。

(3) 富足人（6 下—7 节）：

① 这里说的“富足人”不是信主的（7 节）。

② “拉你们到公堂去么”（6 节下）：

“公堂”，原文是法庭（参林前 6：2）：犹太公会可以处理一般的民事诉讼，和有关宗教法庭在日常生活中的条例（徒 18：12—17）。

他们有“即席拘捕”的习惯，路上遇到欠债的人可以拉他们到官府里去。

③ “褻渎你们所敬奉的尊名”（雅 2：7）：

“褻渎”基督的名，明显是不信的。

“所敬奉的尊名”，是基督。“敬奉”，原文是“求告”（罗 10：9—13）。

3. 神审判人的法则（雅 2：8—13）

雅各书写给犹太基督徒，特重律法。这不是说基督徒要靠守律法才得救。

上文指在会堂里进行诉讼；这里说道德律。我们行事应合乎爱心的原则，要矫正不合爱心的弊病。

按外貌待人，不合乎道德律，也不合乎自由的律法。

(1) “至尊的律法”（8 节）：

“至尊”，是属于王的 royal，是当时希腊的王法，因为律法是由历代的君王所厘订的。基督是万王之王。律法是至善、至圣、至尊的（罗 7：12）。

“至尊的律法”是爱的律法（参利 19：18）：“要爱人如己”，原文是“要爱邻如己”。爱是至高律法的根源，也是律法的总纲（太 22：36—40，参罗 13：8—10，加 5：14）。

爱神爱人（可 12：29—31）这两条不在十诫内，可见雅各书的诫命或律法不仅指十诫，也用于神其它的吩咐（雅 1：25，2：12，4：11）。

(2) 按外貌待人是犯罪犯法的（雅 2：9）：

这是引用申命记 1：17，16：19，违背爱的原则是犯罪与犯法的。偏待人违背了至尊的律法，就是罪。

(3) 不能凭守律法得称义（雅 2：10—11）：

从来没有人能靠守律法得救。

① “因为凡遵守全律法的”：

既“遵守”，为什么下文说“跌倒”？这里的“遵守”，应译“看守”；“跌倒”，是失足的意思。

② “只在一条上跌倒，他就是犯了众条”：

犯一条就是犯罪。律法有如一条由多环扣成的链子，只有一环损坏，全链就断了。

似乎基督徒也要守律法，但是凡在基督里的，都已经从律法和律法的刑罚得到释放（罗 6：14，7：4，6，林后 3：7—11，加 2：19，3：13，24—25，来 7：19），不用守律法。不过，一些律法的原则是有永久价值的。

十诫，除了守安息日一条，其它都是道德律。书信重提 9 条，是给我们行义的指引。耶稣说的比律法更高。我们有耶稣代赎，不再被定罪。

“原来那说”：原文是“因为那一位说”，指神自己。

(4) “使人自由的律法”（雅 2：12，参 1：25）：

“使人自由的律法”是爱的律法。我们因基督的爱把我们律法的咒诅下赎出来（加 3：13），使我们在恩典之下（罗 6：14）。我们得救后，就当照基督爱的律法“说话行事”。

“使人自由的律法”，不是摩西的律法，不再是外面的规矩，而是使人自由的。我们现在是自由地跟随基督并顺服祂（约 8：31—32，36）。

“要按使人自由的律法受审判”：我们要按爱的律法受审判（约 13：34—35，约壹 3：11，23），就是按圣经的话受审判（约 12：48），得赏与受罚（林前 3：12—15，林后 5：10，启 22：12）。

(5) 本段的小结（雅 2：13）：

① 怜悯：

有爱心就有怜悯。神怜悯我们才差遣独生子作成救赎的工作，所以我们也必须怜悯人。

旧约律法没有怜悯这一条（参申 17：2—7）。

② “受无怜悯的审判”：

不怜悯人的，要“受无怜悯的审判”。不是受永刑，而是在空中基督审判台前自食其果。

③ “怜悯原是向审判夸胜”：

神怜悯我们过于惩罚我们（弥 7：18）。我们怜悯人，将在审判时有大喜乐。

我们不藐视贫穷人，还要怜悯他们。这样，在审判的日子，我们也得神的怜悯（太 5：7，弗 4：31—32，参箴 21：13）。

二、信心与行为（14—26 节）

这段经文是用辩论手法来写的，是希腊罗马式的辩论词，论及使人得救的信心。

这里所谈的“行为”是信心外在的表现，而“信心”是内在的倚靠。

14—20，24，26 节的信心，不是得救的信心，而是属鬼魔的（19 节）、无用的（有些译本译“没有果子的”、“无用的”）（19 节）、“死的”（26 节）。

1：22—25 论“听”与“做”，这里论“说”与“做”。

1. 本段的撮要（14 节）

(1) “我的弟兄们”：

雅各书另一段的起头常用“我的弟兄们”，这是对信徒说的。

(2) “有什么益处呢”：

原文 14—17 节以这句为第一句。空谈无用，应该雪中送炭。“益处”，指能救他的。

(3) “若有人说自己有信心”：

雅各写给信徒，但这里不是指他们自己，而是“若有人说”。

“信心”，应指信仰的内容，对神的信心，但他们的信心只是口头上“说”的。

(4) “却没有行为”：

真心是有行为表现的（17 节）。这里的行为不是摩西律法礼仪律的行为，而是道德律的行为（16 节）。

(5) “这信心能救他么”：

注意“这信心”，是口头上的信心，是不得救的信心。

2. 对待贫穷信徒的事例（15—16 节）

参看约翰壹书 3：17 论假爱心。

(1) “若是弟兄或是姊妹”（雅 2：15）：

新约只有这节提弟兄时，同时提到“姊妹”。从神看，我们都是神的儿子；但是从人看有弟兄也有姊妹。

“赤身露体” gymnos，不够穿，衣不蔽体，常指缺乏外袍（可典当用或作抵押品）。

“又缺了日用的饮食”：“日用”，是当日所需要的。

(2) “你们中间有人对他们说”（16 节）：

“平平安安的去吧”：这是希伯来人的告别语。这话附带有行动安全的保证（撒上 20：42，徒 16：36）。

雅各所指的是没有保证的。

“有什么益处呢”：“益处”，指缺乏时得照顾的情况（参赛 58：7—9）。

3. 新约最重要一节（雅 2：17）

(1) 不是信心加上行为：

以弗所书 2：8—9 先提有信心，第 10 节讲产生善行（参加 5：6）。

行为不是救恩的根，而是救恩的果（参太 7：16）。

(2) “这样”：

原文是“照样”，承接上文只用口安慰而没有行动。

(3) “信心若没有行为就是死的”：

信心要引出行为（18—26 节）。

“死的”，不产生果效的信心。

4. 辩证（18—20 节）

(1) “必有人说”（18 节）：但有人会说，这是口说的信心。这里“有人”与 14、16 节的“有人”不同，而是另一类人。

(2) 鬼魔在信心上的回应（19—20 节）：

① 单信有一位神（19 节）：

犹太人的基本信仰（申 6：4）。

只信有一位真神，是未得救的（雅 2：14，17，24，26）。雅各所说的是“信”，约翰福音 3：16 说是“信靠”（原文）。不信靠是不得救的，这样的信心是死的，是不会产生行为的。

a. “你信的不错”：

我们必须相信宇宙间有一位真神，但只相信有神，我们还没有永生。没有永生的人就没有果子。只头脑相信有神是不会产生行为的。

b. “鬼魔也信，却是战惊”：

鬼魔（复数）是鬼，魔鬼是鬼头。鬼也信有神，魔鬼当然也信有神。不信神的人比魔鬼和鬼都不如。鬼魔信有神，却是战惊，当然不能得救。

② 死的信心（20 节）

a. “虚浮的人哪”：

“虚浮” Kenos，英译 vain，是空洞的意思。

有人认为雅各是说保罗为“虚浮的人”，但雅各书是书信中最早写的一封信，他怎会说保罗呢？提倡信心与行为分开，是“虚浮的人”。指道德邪恶，而且不懂属灵真理的人。

b. “没有行为的信心是死的么”：

“死的” barren，是无果效、无用的。说空话，根本谈不上是信心。

（3）亚伯拉罕和喇合的先例（21—25 节）：

亚伯拉罕是犹太人，喇合是外邦人；亚伯拉罕是以色列始祖、信心之父，喇合是妓女。

① 亚伯拉罕（21—24 节）：

a. “我们的祖宗”：

亚伯拉罕是犹太人的祖宗。“我们”，表示雅各和读者都是犹太人。

b. “亚伯拉罕把他儿子以撒献在坛上”（21 节）：

保罗在罗马书 4：9—11 引用创世记 15：6 亚伯拉罕因信称义；雅各在此引用创世记 22：9—12，16—18（35 年后）包括行为的称义。

c. “岂不是因行为称义么”（雅 2：21）：

旧约及犹太教中的称义 dikaiosunē 常是与法庭有关连的。法官宣告无罪判决（参王上 8：31—32）。公义，不是指无罪的行为，而是指对约尽忠。犹太人认为公义与正当行为有关。亚伯拉罕信神（罗 4：1—17），是指他献以撒前、受割礼前已经信神了。

“献在坛上”（雅 2：21），是已往时态。这是印证创世记 15：6 的称义。

雅各说的称义，是在人前见证自己是个称义的人。

d. 称义的六个方面：

（a）我们藉恩典称义（罗 3：24）：我们是不配的，只算为义。

（b）因信称义（罗 5：1）：信心是神施恩的回应。

（c）因血称义（罗 5：9）。

（d）蒙神称义（罗 8：33）。

（e）因能力称义（罗 4：25）：因基督复活的大能。

(f) 因行为称义 (雅 2: 24): 有行为是真信心外在的证据。

e. “信心是与他的行为并行” (雅 2: 22):

“并行”，是一致的意思 (创世记 15 章已称义，35 年后献以撒时是达到完全的景况)。藉行为印证称义的信心。例如人造蛋与真鸡蛋一样，但人造蛋没有生命，孵不出小鸡来。

f. “这就应验经上所说” (雅 2: 23):

“应验”，这里不是预言的应验，而是完全的证实。

雅各也引用创世记 15: 6 已称义，是“这就算为他的义” (罗 4: 3)。

“他又得称为神的朋友”，旧约没有这句。历代志下 20: 7，以赛亚书 41: 8 原文是“神所爱的那一位”。

g. “人称义是因着行为，不是单因着信” (雅 2: 24):

不是信心加上行为，而是有行为表现的真信心。

从神看，是因信称义；从人看，是藉行为显出。

② 喇合 (雅 2: 25):

a. 她是外邦人:

以色列人原住迦南地，全地有 7 族人 (书 3: 10-11)。喇合是住在耶利哥城的一个妓女 (书 2: 1)。

b. 以色列人出埃及，在旷野绕了 40 年:

神差遣约书亚领以色列人过约但河，进入迦南地 (书 1: 1-3)。

c. 约书亚派两个探子:

两个探子进入妓女喇合家里，蒙她保护 (书 2: 4, 15-16)。探子叫她把朱红线绳系在窗户上 (2: 18-21)。

d. 喇合因信接待探子，得蒙拯救 (书 6: 17, 22-25)。

e. “因行为称义” (雅 2: 25):

希伯来书 11: 31 说她“因着信……接待探子”，雅各书说她“因行为称义”。这不是律法上道德的行为：她本来是个妓女，没有一点好行为，这是她只因信神而有所表现的好行为。

f. 她成了耶稣的祖先 (太 1: 5)。

③ 美妙的总结 (雅 2: 26):

“身体没有灵 (原文没有“魂”字) 是死的”：没有生命。

“信心没有行为也是死的”：因他没有真信，没有永生，就是死的。

(详看灵音小丛书《因信称义》)

第三章 话语必须炼净

第一章已论及“勒住舌头”的问题 (1: 19, 26)；第二章特重信心与行为，我们的言语也是行为之一 (2: 14-17)；第 4-5 章亦有论及言语 (4: 11, 5: 12)。第三章特论话语的炼净。

一、约束我们的口舌 (3: 1-12)

我们心里所想的，口里就说出来。我们生下来就懂得多管闲事，专惹麻烦。请注意：“一言可以兴邦，一言可以丧邦，”保罗劝提摩太以“言语”为首（提前 4：12）。

1. 言语无过就是完全人（1-2 节）

（1）“不要多人作师傅”（1 节）：

① “我的弟兄们”：雅各以此作新题的开始，对基督徒说。

② “师傅”：

是教师 teachers. 作师傅与领袖本是美事（提前 3：1）：师傅必须有从主来的恩赐，因为师傅本身是主赐给教会的恩赐（弗 4：7，11-12）。师傅应有从主来的呼召（林前 9：16，西 1：25，提前 2：7）。

③ “作师傅”：

我们不是要“作”，而是被召的。可惜有些人都要作师傅，他们说多于做。

有些犹太人想要作师傅，结果出现了不少的异端（徒 15：1，24）。

有些人要作师傅与领袖，求名誉地位显自己有智慧（参林前 12：28）。

④ “不要多人”：

不要加添（提后 4：3）。“多人”，太多了，不要太多。我们不要急于成为神话语的教师，免得成了假师傅。

早期教会，在聚会里，有些有恩赐的信徒发言（林前 14：29-40），但有许多是胡言乱语，后来被制止（提前 1：6-7）。

⑤ “我们要受更重的判断”：

“判断”，是审判。多人在人前得虚名，但在神前将必多交代，多受审判（路 12：47-48）。雅各说“我们”，他把自己包在里面。

（2）“他就是完全人”（雅 3：2）：

① “原来我们在许多事上都有过失”：

“原来”，原文是“因为”，接上文。

“我们”，包括雅各本人。雅各曾在言语上有过失，他讥诮耶稣（约 7：3-5），因那时他还未信耶稣。

② “在话语上没有过失”：

“若有人”，包括教师。

许多基督徒在各方面都有改变，但是“话语”就没有改变。

没有人一天不说话，也没有人一天没有说错一句话。有些罪过虽然使我们痛恨，但人生道路是撒满蕉皮，稍不留意就滑跌。

话语上的过失包括：讥诮诋毁、自吹自擂、撒谎夸大、满口怨言、阿谀奉承与恶意误导等。

③ “他就是完全人”：

这里不是指无罪的完全，而是能够管制自己的完全（箴 13：3，21：23）。言语无过就是完全，但没有人能完全控制舌头，所以没有完全人。这里的“完全”，是成熟的意思。

有人认为粗话是助语词，其实粗言是骂人的话。

年纪渐大，本应更完全，但许多年长的人格外顽固，容易动怒。他们缺少了人生的乐趣，就以说长道

短为乐趣。

我们必须操纵好自己的话语，在品格上才能完全。

④ “也能勒住自己的全身”：

“勒住”，不随便说话。不愿错说就当少说（箴 10：19，21：23）。

如果能勒住自己的舌头就能勒住自己的全身。

星星之火（舌头），导致怒火。

2. 几个关于舌头的比喻（雅 3：3-8）

（1）“嚼环”（3 节）：

① 原文开头有“看哪”。

② 嚼环（辔头）：

一小金属片，用缰绳系住，套住马嘴，能控制马的行动。马有了嚼环就顺服，否则就走来走去。我们的嘴不要做“无羁之马”，任意放荡。同样，我们的舌头受真理的灵约束，就能让神使用。

③ 只在嘴里就能调动全身。

（2）船舵（4-5 节上）：

① 在船尾的小物体：

伊利沙伯皇后号共 8 万 3673 吨重，它的舵只有 140 吨。

② 耶稣是掌舵者：

如果我们不在掌舵者的手中，不但无用，而且充满了危险。

③ 撒迦利亚说错一句话（路 1：18-23），哑巴了 10 个月（1：57-63），不能作祭司了。

④ 希律说错了一句话，施浸约翰被斩了（太 14：7-11）。

⑤ 保罗按照神的旨意说话，禁卒一家都得救了（徒 16：31-34）。

⑥ 嚼环在马口里，船舵在船尾；嚼环与船舵能决定方向。

舌头在人口里。马丁路德说：“舌头是上下颚之间一小块肉”，但能操管全身。

（3）火（箴 16：27，雅 3：5 下-6）：

巴勒斯坦的气候特别干燥，容易燃烧。

① “最小的”器官（雅 3：5）：

舌头如小火花，又如一根火柴。不只烧毁物质，而且蔓延各处。1871 年芝加哥大火：这是由于奥拉利太太的一头牛把灯笼踢倒而引起的。火烧了 3 天，毁了 31/2 平方英里，烧死 250 人，有 10 万人无家可归，损失 1 亿 7500 万美元。

② “却能说大话”：

“大话”，是狂傲的、能兴邦与丧邦的“大”话。

③ 败坏（雅 3：6-12）：

第 1-2 例（嚼环与船舵）涉及有能力；从 6-12 节就说舌头的败坏。

④ “罪恶的世界”：

这不是另一比喻，而是接着“火”说的。

许多敬虔的基督徒，因舌头犯的罪就毁了自己的一生。舌头的罪“能污秽全身”，也能污秽全世界。

⑤ “也能把生命的轮子点起来”：

新约只这节用“生命的轮子”。轮子是圆的，表示圆满与完全。我们人的一生（生命）好像轮子不停地转动，从出生开始滚动直到终点。又上又下，又高又低，表示人生有苦有乐，人的环境不断重演。轮是前进的，表示我们总的方向是向前的。点着火的舌头，使我们一生受累。这是我们“本来的面目”（1：23）。

埃及有一王，叫大祭司把祭牲最好与最坏的部分献上。那祭司就献上祭牲的舌头。

身体受的伤无论多重，不久伤口可以愈合；但言语所造成的创伤，有时一辈子也好不了。

⑥ “并且是从地狱里点着的”：

地狱，Gehenna“疾恨那”，新约有13次提到，其中耶稣提了12次。中文译地狱，这是佛教的用词。

地狱的火来自魔鬼，舌头的邪恶也来自魔鬼（约8：44）。

今世的火能熄灭，但地狱的火是不止熄的。

（4）“是不止息的恶物”（雅3：7-8）：

① 各类动物“也已经被制伏了”（参创1：28）：

前面有“因为”。不只一牛一马，而是“各类的走兽……”。神赐人智慧能制伏各类动物。

② “惟独舌头没有人能制伏”（雅3：8）：

注意“没有人”，尤其是一生里很难每时每刻都能制伏。但人靠神就可以，旧约有制伏的（诗17：3，34：13，39：1，箴12：18，13：3）；新约也有制伏的（弗4：29，5：4），得救的基督徒靠圣灵制伏。不信的人真的没有人能制伏。

③ “是不止息的恶物”：

a. 舌头总是等机会说恶话。

b. 不但动作不停，更是制造纷乱。

c. 我们要经常留心约束，绝不要掉以轻心。

④ “满了害死人的毒气”：

“毒气”当译毒素、锈（5：3，参箴11：9），是“死毒”deadly poison，新约只这一节。我们初初尝不出是死毒，以为尝出好味（参诗140：3）。

我们每天祷告，求神“把守我的嘴”（诗141：3）。

3. 小结：不一口两舌（雅3：9-12）

一口两舌就是怪物。

（1）许多人（包括基督徒）有“两面舌”（9-10节）：

祷告时颂赞神，之后又说弟兄姊妹的坏话。

① 赞美神：

神造人的舌头是要颂赞神的，这是正当的用途。

② “又用舌头咒诅那照着神形像被造的人”：

我们不该咒诅照着神形像（原文是“样式”）被造的人。

a. 旧约有咒诅：

申命记 27：13-26；列王记下 2：24；诗篇有咒诅篇。

b. 新约的咒诅：

哥林多前书 16：22，加拉太书 1：9，因那些人的罪是该受咒诅的。

基督为我们受了咒诅，我们不应存恶心来咒诅人。

③ “颂赞和咒诅从一个口出来……”（雅 3：10）：

参马太福音 12：36-37。

（2）舌头当只有一个用处（雅 3：11-12）：

用自然界的例子说明“两舌”是不可能的。

① “甜苦两样的水”（11 节）：

只有死海岸上有咸与淡的两道泉水，但也不是从一个泉眼里发出的。

a. “甜”，指新鲜、常流动的：

赞美是甜，但又咒诅，就不甜。不甜的话语，神就不听（诗 66：18）。两舌带毒，听来似甜（约壹 4：20-21）。

b. 苦水 pikron，指含矿物成分较高的，带咸味与苦胆味（出 15：23，参王下 2：19-21）。

② 一种树能结两种果子吗（雅 3：12）。

（3）“这是不应当的”（雅 3：10 下）：

一口两舌是不应当的，所以我们必须约束自己的舌头。

二、言语背后的两种智慧

这段似乎与上文没有什么关连，但请注意第 1 节：当时有人争作师傅，以为自己有智慧而妄论弟兄，说话不谨慎。

两种智慧都能从话语表现出来。不论一个人有多少智慧见识，主要是看怎样运用和实践出来，结出义果。

1. 以好行为显出智慧见识（雅 3：13）

3：13-4：6 是一篇控诉状，共有 4 个问句（13 节，4：1，5）。

（1）第 13 节是第一个问句：

“谁是有智慧有见识的呢”：这是一个邀请。何西阿书 14：9 亦有这样的邀请。

① “智慧”：

耶稣是智慧的化身，祂不自高（太 11：29，林前 1：30）。有真智慧必有真谦卑；真智慧就是良善。

我们讲道和进行一切的工作，都要凭真智慧去作。

② “见识” epistēmōn：

新约只这一节用这字，这字在古典希腊文指技巧。形容现今有科学头脑的人和专业的知识分子。

（2）答句：

“他就当在智慧的温柔上显出他的善行来”。

① “温柔”：

不是软弱无能。这个词形容一只被驯兽师或马夫驯服的野马。这与 1-2 节相连：作教师的当控制自己的舌头。

② “善行”：

是行为，原文 taerga，是工作的成果。

2. 假智慧（雅 3：14-16）

（1）假智慧的性质（14 节）：

14 节是与 13 节相对的，仍是教师的表现。

① “苦毒的嫉妒”：

“苦毒” pikron，是刻薄的意思。嫉妒是带有苦味的。

“嫉妒”，原文有两个字：

a. “热妒” zēlos：

热妒，是热滚滚的心，有动作配合，常与“分争”相连。这一节是“热妒”。

b. “冷妒” phthōnes（彼前 2：1）：

只是心里嫉妒，没有配合外表行动。

不只是嫉妒，更是怀着恶毒的存心。“嫉妒”和“眼红”可以互用。

② “苦毒的分争”：

假智慧引起分争。有些人设计使人受损失时是显得格外有智能的。分争是自私的。

③ “自夸”：

假智慧的人可能夸耀自己在做神的工，实在只夸耀自己。

④ “说谎抵挡真道”：

假智慧常行出不合真理的事，说谎，是夸大自己。

（2）“属地的、属情欲的、属鬼魔的”（15 节）：

“不是从上头来的”（比较 1：5，17，林前 2：6-16），“而是属地的、属情欲的、属鬼魔的”：一个比一个差。

① “属地的”：

不是从天上来的，而是带着世界的风气，与世界没有分别。

② “属情欲的”：

是属血气的，体贴肉体不体贴圣灵（加 5：19-21）。这不是圣灵的果子。

③ “属鬼魔的” daimoniōdēs：

原文只有这里用这字，英译 devilish.

鬼魔是小鬼，魔鬼是鬼头。

“属鬼魔的”智慧，会产生各种类似污鬼的行动，而不是人的行动。

（3）假智慧的结果（雅 3：16）：

重述 14 节的“嫉妒”与“分争”。这两件会导致“扰乱”和“坏事”。不只一般的信徒，连教会的领袖

也有嫉妒、分争，这就会导致教会的分裂。

① “扰乱”：

没有秩序的意思。基督再来之前多有骚乱与暴动等事（路 21：9）。

② “坏事”：

是没有意义的活动。

每当我们发现有嫉妒与分争，我们就会看见有扰乱和各式各样的坏事。

3. 真智慧（雅 3：17）

雅各没有提圣灵，他提智慧；保罗提圣灵所结的果子（加 5：22—23）。我们可以把这两段经文互相对照。

真智慧的来源是神：“从上头来的智慧”。我们当向神求真智慧（雅 1：5）。

现在让我们看看真智慧的性质：

（1）“清洁”（3：17）：

“先是清洁”，这是排第一的。

原文是“纯洁” hagn ē，英译 pure；清洁，英译 clean。“清洁”是外表洁净；“纯洁”是内里的洁净。腓立比书 4：8，提摩太前书 5：22 的“清洁”，原文都是“纯洁”；好像炼金，把里面的杂质炼出来就纯净了。

我们只有纯洁的心才能与神相交。真智慧是没有罪的成分，是没有诡诈恶毒存在心里的智慧。

（2）“和平”：

“后是和平”：先是纯洁，后是和平等。

没有罪，心中就有平安。

有神智慧的人是不会挑启争端，而是追求和睦的（罗 14：19）。

有了和平，就有后面几件。

（3）“温良”：

有人认为“温良”与“柔顺”是同一件事，其实应是两件事。

“温良”与 13 节的“温柔”有分别的：温良指良善；温柔 epieik ē s，英译 gentle，有和平、谦让的意思。

温良的人是关心别人，不说伤害他人的话语、不是盛气凌人，而是彬彬有礼的。

（4）“柔顺”英译 yielding：

这是理性的，愿意顺服（弗 5：21）、容易与人相处，尊重别人的想法和意愿、肯让步、也讲理、与人和解，是和蔼可亲的。

（5）“满有怜悯”：

对待那些走错路的人，帮助他们走向正路。不论断、不报复，肯饶恕人，满有慈祥。

（6）“多结善果”：

多结圣灵的果子（加 5：22—23）。

（7）“没有偏见”：

不袒护人或偏待人，不偏心、不分心、不三心两意、不歧视他人。

(8) “没有假冒”：

绝不会为自己的好处而骗人，而是用爱心说诚实话（弗 4：15）。

4. 本章结语（雅 3：18）

“使人和平”：真智能（有神智能的人）是爱好和平的。使人和平的人已学会控制自己的舌头，不制造分争。

“是用和平所栽种的义果”：人的一生好像耕种的过程，望能收成义果（加 6：9）。

“义果”，接上述 8 件，接着下一章提到神子民的争执。

栽种的工作必须在和平的情况下，由个性温良的人进行，才会收到真正的义果。

第四章 谨防与世俗为友

第三章注重话语的炼净；第四章论与世俗为友，也涉及分争论断与自夸（话语问题）。本章至 5：6 是责备与劝告信徒不要爱世界。

一、 信徒的三大仇敌（4：1-10）

这段语气十分突然，是充满火药气味和爆炸性的。

这段提到分争与贪恋世俗。

1. 第一大仇敌（1-3 节）：自己

“自己”是我们的旧人，“家贼难防”。自我的私欲是分争的根源，所以我们不可纵欲妄求。

(1) “你们中间的争战斗殴”（1 节）：

① “你们中间”（参 3：13）：

回应 3：14，是要作师傅的表现（3：1）。

“你们中间”：有说是犹太小区内的人，有说是住在罗马的犹太人，亦指教会中的分争（参 3：14，16）。

② “争战斗殴”：

“争战” polemoi, machai 这两个字是国际性的，也形容口角之争（多 3：9 machai，参诗 12：3 polemoi），用尖刻的话语攻击。

“争战斗殴”，可译争执、打斗。没有说为什么事而争斗。

③ “百体中战斗之私欲”：

“百体”：不是指教会各肢体，而是指个人内心的私欲，控制个人身体内 248 个肢体。“战斗”，是心里的争战。

“私欲” hē don ē，享乐主义的意思，但常带有负面的意思，指罪恶的自我享乐（路 8：14，多 3：3，彼后 2：13）。

“战斗的私欲”：“私欲” hadonon，是纵欲主义。争战斗殴是从邪恶和自私的私欲来的（彼前 2：11），要自己得好处，不理别人。分争使我们与人不和，不在乎身外环境因素，而是在内里私欲作祟的结果。私欲是祸根。我们的私欲会侵犯别人的利益，所以就与人“争战斗殴”。

(2) “是因为你们不求” (雅 4: 2 下):

① “贪恋” epithymeite, 是强烈欲望的意思 (1: 14)。贪得无厌, 永远不能满足。

② “杀害嫉妒”:

“杀害”, 英译 kill, 现在式, 不是已经犯, 而是随时可以犯的。不是用刀杀死人。按犹太人传统说法, 不照顾穷人和压迫穷人等于杀人。基督徒不要恨人, 因为“凡恨他弟兄的, 就是杀人的……。” (约壹 3: 15)

“嫉妒”, 就是眼红的意思。

③ “又斗殴争战”:

第 1 节是“争战斗殴”, 与这节的次序不同。

④ “是因为你们不求”:

我们需要, 当求神, 不应贪恋别人的东西而引起分争。

神的丰富因人不求而会受到限制 (约 4: 10, 参但 9: 9, 13-14)。

(3) “是因为你们妄求” (雅 4: 3):

有需要不求而是斗殴忌妒。“求也得不到”: 有罪, 例如与人不和睦等; 没有尊神为圣。

“妄求”: 不是为神的荣耀而求。只为自己的喜好而求, 以自我的享乐为目标, 根本不是祷告。

许多人注意“前进”而不是“上进”; 他们的目的是要“成功”, 而不是“成圣”。

“要浪费在你们的宴乐中”: “浪费”与浪子的“耗尽” (路 15: 14) 同字。基督徒不应“浪费”, 浪费财物, 神是不听祷告的。“宴乐”, 是大喝大醉, 而且浪费在肉体的享乐中。

耶稣应许求就得着 (太 7: 7-9), 但祂也责备妄求的 (太 20: 22 上)。

2. 第二大仇敌 (雅 4: 4-5): 世界

这段劝告我们悔改, 从失败的地方回转。

“世界上的事”: “肉体的情欲” (色情)、“眼目的情欲” (利益)、“今生的骄傲” (名誉) (约壹 2: 16)。

(1) “淫乱的人” (雅 4: 4):

moichalides 阴性, 原文作“淫妇” (小字), 指背道的以色列人 (结 23: 44-45)。“淫乱的世代” (太 12: 39, 16: 4, 可 8: 38)。

我们是基督的新妇, 背道就是淫妇 (林后 11: 2), 爱世界 (包括男女), 是属灵的淫乱。

世人最大的罪是不信主; 信徒最大的罪是不爱主 (林前 16: 22)。

(2) “凡想要与世俗为友的, 就是与神为敌” (雅 4: 4):

“想要” bouleth ē i, 是愿意、渴想的意思。明知不要爱世界, 但还“渴想”! 我们不要贪爱世界, 甚至连想也不应当。我们必须与世界有明显的分别才能侍奉神。“就是” kathistatai, 是“就成了”的意思, 故意使自己成为神的仇敌。

我们有基督为新郎。如果我们爱上第二个丈夫就是淫妇了。

(3) “经上所说” (雅 4: 5):

这是全卷最难解的一节。雅各不是引旧约哪一节。他所说的是包括许多节的意思 (创 6: 3, 出 20: 3, 5, 赛 63: 8-15, 亚 1: 14, 8: 2)。

(4) “住在我们里面的灵，是恋爱至于嫉妒么”（雅 4：5）：

① 有人说，这“灵”是我们自己的灵（参创 2：7）：

他们认为圣灵是不会嫉妒的。

② 应是圣灵：

圣灵在我们里面是我们的主人，祂不许我们的心稍有偏邪。

③ “恋爱”：

不是指男女的恋爱，原文是“切慕”。

④ “嫉妒” z ē los：

有时可互用。圣灵要得我们的全人，所以祂“嫉妒”，不许我们稍爱世界。神是忌邪的（出 20：4—5，34：14）。“嫉妒”，原文有“热如火烧”的意思。爱世界，是爱了第二个丈夫，所以圣灵要嫉妒。

3. 第三大仇敌（雅 4：6—10）：魔鬼

这是最凶恶的仇敌。

(1) 要谦卑就蒙恩（6 节）：

“祂赐更多的恩典”：“更多”，可译“更大”，英译 greater. 我们要谦卑（箴 3：34），把心给主，以接受更大的恩典（参彼前 5：5）。

(2) 顺服神与抵挡魔鬼（雅 4：7）：

7—10 节论真正悔改的 7 个步骤：顺服神、抵挡魔鬼、亲近神、洁手、清心、愁苦与自卑。这段十分重视旧约，曾两次引用。注意第 7 节的头两件。

① “你们要顺服神”：

“故此”，与上一节有密切关系。我们不要骄傲而要谦卑，因为神要赐更大的恩典给谦卑的人，所以我们必须先顺服神。

② “务要抵挡魔鬼，魔鬼就必离开你们逃跑了”：

a. 基督徒的得胜，“务要抵挡魔鬼”：

魔鬼常藉世界的快乐和引诱使我们离开神，所以我们要抵挡牠，要用坚固的信心抵挡牠（彼前 5：9，参弗 6：13，16）。

魔鬼把骄傲思想射进我们里面，我们要拒绝，要抵挡。

(a) 我们必须抵挡魔鬼，才能顺服神。

(b) 我们顺服神就能抵挡魔鬼，因为魔鬼怕我们顺服神。

(c) 魔鬼已被耶稣击败，牠是我们的仇敌。

我们靠着圣灵抵挡牠，直斥“撒但，退去吧”（太 4：10），牠就必逃跑了。

b. 基督徒的失败：

(a) 不肯顺服神，反给魔鬼试探的机会。

(b) 没有用信心支取基督已胜魔鬼的能力。

(c) 不敢抵挡，自暴自弃：注意，得胜魔鬼的全副军装，背后是没有遮挡的（弗 6：13—18）。我们不能逃跑，免被魔鬼刺背。我们只能做精兵，不能当逃兵。我们的背部是不需要穿军装，而是要背十字

架的。

(3) 手洁心清 (雅 4: 8):

① “你们亲近神，神就必亲近你们”:

第 7 节“抵挡魔鬼”，是消极的；这里“亲近神”，是积极的。

只要我们亲近（就近）神，祂就立即与我们亲近了。

② “有罪的人哪，要洁净你们的手”:

“有罪的人”，原文是“罪人们”，指教会中那些没有生命的（5: 6）。

“要洁净你们的手”：“洁净”katharízō，是外面的洁净。

③ “心怀二意的人哪，要清洁你们的心”:

这是对真信徒说的。

“心怀二意”，英译 double minded，信心不稳，两面性；双重人格 double souled（1: 6-8），灵性不稳。

“要清洁你们的心”：“清洁”hagnízō，是里面的纯洁。爱神又爱世界，这心是不纯的。

④ 手洁心清才能侍奉神（诗 24: 3-4，太 5: 8）:

祭司在会幕礼拜之前要沐浴；百姓在祷告前要洗手（参出 30: 20）。

(4) “愁苦、悲哀、哭泣”（雅 4: 9）:

保罗劝我们要喜乐（腓 4: 4，帖前 5: 16）；雅各要我们为罪伤痛。

① “愁苦、悲哀、哭泣”，指在神前的痛悔。

a. “愁苦”：是个十分强烈的词，极之悲惨哀恸的有福了（太 5: 4）。

b. “悲哀”：指情绪上的伤痛。

c. “哭泣”：内心悲痛，发源于情绪上而哭泣。

② “将喜笑变作悲哀，欢乐变作愁闷”:

“将”，原文“让你们的”。

(5) 自卑与升高（雅 4: 10）：“自卑”应译“谦卑”。

“自卑”，不是一般人所说的“自卑感”。自卑感是一种反常和悲观的“自卑”。圣经所说的“自卑”，原文是“使自己居卑位”或“使自己存谦卑的心”。在主前自卑，也要在人前自卑。谦卑的人就：“蒙恩”（6 节）、“顺服神”（7 节上）、“得胜魔鬼”（7 节下）、“亲近神”（8 节上）、“洁净自己”（8 节下）、“为罪愁苦”（9 节）、“被主升高”（10 节）。

二、论断与自夸（11-17 节）

第三章说多人作师傅会受更严厉的审判（3: 1）；第四章论假教训之间的争执、打斗（4: 1-2）。

1. 不要彼此论断（4: 11-12）

这是总结争作师傅的问题。

(1) 批评与论断（11 节）:

① “弟兄们”:

第 4 节称“淫妇”，这里（11 节）客气些，称“弟兄们”。这节有 3 次提“弟兄”，弟兄如手足，不要彼

此相煎。

② “批评” katalale ō :

“批评”是诋毁人，说人的坏话，贬低人。11 节 3 次译“批评”：指言语的攻击，而不是以事论事；不是善意的，而是恶意的。

“不可彼此批评”，常是与嫉妒、自私、争吵与骄傲连在一起的。第 10 节说谦卑；11 节说批评是骄傲，不要继续批评。

③ “论断” krino:

11 节有 4 次，原文是判断、审判或定罪的意思，英译 judge，特重心里和意念论断他人（太 7：1），伤人名誉（参利 19：16，罗 2：1）。

“就是批评律法、论断律法”：“爱人如己”就完全满足律法的要求（罗 13：8—10）。“论断弟兄”就是审判律法、藐视爱的律法，自己作了律法的审判者。

一般人常是先批评，再论断，最后毁谤。

(2) “设立律法和判断人的”（雅 4：12）：

只有神是“设立律法和判断人的”。如果我们判断律法，就是把自己放在神的地位上，这是犯大罪的。我们应当谦卑（10 节）。

“你是谁”：原文有“但”字，“但你是谁”，有责备的意思，认为“你太不自量”。

“竟敢论断别人呢”：“别人”，原文是“邻舍”（参 2：8）。

2. 不要张狂夸口（雅 4：13—17）

雅各是对高傲者的责备。我们不要妄论将来的命运，不该为未来作自己的计划。神是供给并保守凡信靠祂的人，所以我们不应为生活忧虑（太 6：25—31）。

(1) 我们的生命原是一片云雾（雅 4：13—14）：

① 作商人的打算（13 节）：

上文对假教师；这里对商人。

a. “嗜”：

原文是“听着”，在责备之前警告人。

b. “你们有话说”：

是现在时态，是常会发生的事。

c. “今天明天我们要往某城里去，在那里住一年，作买卖得利”：

时间（今天明天），人物（我们），地点（某城），期间（住一年），活动（作买卖），预计结果（得利）。这个计划是自信自夸替自己打算，没有把神包括在内，最后是会失望的。

作事凭自己计划：“要往”；行路照自己方向：“往某城里去”；生活按自己筹算：“在那里住一年”；作工照自己选择：“作买卖得利”。

东方有一种盛行贸易法：商人带货物到这城，必须在那里花一年时间，直到货物售光；然后会购入当地土产，再到别城贸易，年复一年，直到满载而归（创 37：25）。

d. 13 节的：

“要往”，是商业旅行。

“某城”，原文是“这城”。

“住一年”，原文是“花费时间”。

② 完全不认识自己生命是有限的（雅 4：14）：

a. “其实明天如何，你们还不知道”：

我们不知道“明天”是怎样的。

b. “你们原来是一片云雾”：

我们的生命是“一片云雾”，“云雾” *atmis*，可译“一阵烟雾”，过眼烟云（参路 12：20）。

“出现少时就不见了”：人的打算是长远（一年），但我们的生命是短暂的，有如阳光驱散云雾或一阵风吹散云雾那样迅速（参箴 27：1）。诗人形容生命“如水冲去”、“如睡一觉”、“如生长的草”（诗 90：5）、“一声叹息”（9 节）。

（2）凡事尊主为圣（雅 4：15—17）：

15 节与 13—14 节是相对照的。

① 不要自己作主（15 节）：

a. “主若愿意”：

其实保罗与其他使徒也曾计划往那里去并停留多久。我们在计划中应当说：“如果是神的旨意，我就这样做”（徒 17：28，18：21，林前 4：19）。

我们凡事不应当自己判断，只要存敬畏的心侍奉主。

b. “我们就可以活着”：

应译“我们将要活着”，是直述语态。我们当以主的旨意为先决的条件。

② “张狂夸口……都是恶的”（雅 4：16）：

原文有“但”字，原文是“以你们的张狂（复数，即张狂的事）夸口”。保罗劝商人要谦卑，但他们不听，反而张狂夸口。“张狂”，不是态度，而是因“藐视神”的张狂事。充满自信地计划将来，相信自己的计划不会受任何阻碍。

“张狂”，原文是“自夸夸口”的意思，新约只有两次（约壹 2：16 译“骄傲”）。

“夸口”，有夸耀、欢欣的意思，夸自己所不知道的。但我们“当指着主夸口”（林前 1：31）。

“凡这样夸口都是恶的”：原文是“这类夸口”。

③ 总结（雅 4：17）：

这节是本段的小结，亦是 1—4 章的总结。

有人认为这节与上下文无关，不是总结，而是传统通用的格言，突然转入第三人称：“人”，原文是“他”。但雅各用“因此”（原文有“因此”），所以与上段是有关连，是间接责备商人未以金钱来行善（13 节）。他加上这格言来鼓励读者行神所吩咐的。

a. “人若知道行善，却不去行”：

“知道行善”：“行善”是善事 *kalon*，与上句“恶事” *pon ē ra* 作对比。雅各书注意“行”。

人知得越多，若不顺服神，就要受更重的惩罚（路 12：47—48）。

b. “这就是他的罪了”：

许多人认为做了坏事就是罪。但这里说，知道应该做的而不去做也是罪（太 25：31-46，路 19：11-27）。

第五章 警告与劝勉

第五章开始就警告末世富足的榨取者，然后劝勉基督徒要以信心与祷告忍耐等候主的再来。

一、警戒富足的榨取者（5：1-6）

这是雅各书最尖锐辛辣的一段，是对贪财欺贫的世人说的。

这段不是指基督徒，而是指资产阶级的压迫者，因此没有用“弟兄们”。这些人是杀害“义人”的（6节）。这与旧约对外邦列国的审判相似，这些宣告散布在那些写给神子民的书卷中（赛 13-23 章，耶 46-51 章，结 25-32 章，摩 1：3-2 章，番 2：14-15）。

雅各写信给教会，为什么会向世人宣告定罪呢？加尔文说：“雅各关心忠心的基督徒，使他们听到这些残酷富足人的下场，不羡慕他们的财物，知道神是伸冤者。”

当然，富有的基督徒要特别注意这几节经文的教训。我们应有爱心对待贫困的人。

1. 警告榨取穷人的富足人（雅 5：1-3）

（1）“将有苦难临到”（1 节）：

警告爱财如命的人，因有厄运临近了（箴 11：28 上，路 6：24）。

上文提到一条发财路，但请记住“人生如梦”（参雅 4：14）。

① “嗜”：

是“听着”的意思。4：13-17 与 5：1-6 是相关的。两段都用“嗜”字开头（4：13，5：1）。

② “你们这些富足人哪”：

不是说“富足人”就是恶人，如亚伯拉罕、约伯等的财富是神所赐的。但这里所说的“富足人”是压榨工人而得的富足。不是富足人没有好的，而是榨取别人财富的富足人是为富不仁。

③ “应当哭泣、号咷”：

“哭泣、号咷”是先知的口吻，这是耶和日子临近时恶人的报应（摩 8：3）。

“哭泣”是动词，“号咷”是现在分词，是形容哭泣的悲恸情形，可以译作“号咷大哭”。

④ “因为将有苦难临到你们身上”：

“苦难”，是众数，可译“暴虐”（罗 3：16）。不但指今世，也指来世的报应（耶稣降到地上之前的灾难，路 21：26）。

（2）守财奴（雅 5：2-3）：

① 钱财不是罪：

人是需要用钱的，但“贪财是万恶之根”（提前 6：10），“只知积攒钱财”（3 节）是不对的（太 6：19-21）。

② 注意“了”字：

像是已经发生了的一样。在最后审判的日子里，富足人的财物证明他们的不是，因为他们没有用财物来侍奉基督与周济穷人。

③ 雅各说的“财物”有3种：

a. “财物坏了”：

在古犹太人时代，货财常指谷物、油和其它产物。

“坏了” *sēpō*，可指谷物长了虫、油也腐臭了。

b. “衣服也被虫子咬了”：

古时，犹太人的衣服是表明财富的一种主要方式（徒 20：33）。

衣服不常穿，容易被虫子咬。

c. 金、银：“都长了锈”：

本来金、银是不会长锈的。这“锈”字 *katiōtai*，指失去光泽，变为灰暗，好像蒙了尘一样。金钱存放太久，面层变黑或起渍；没有善用，任凭变坏了。目前拥有的财富，将来一无所用。

“又要吃你们的肉，如同火烧”，应译“又要如火吃你们的肉”：“火”就是神的“审判”，“肉”比喻“人”。公元 70 年，罗马毁灭耶路撒冷，犹太人的财物被毁了。

“你们在这末世只知积攒钱财”：“末世”，指大末世（基督初来至再来之间）。他们只知积财，末世更贪（提后 3：2）。

2. 富人的恶（雅 5：4—6）

1—3 节论富人为自己积攒钱财；4—6 节论富人损人利己。

（1）亏负工人（4 节）：

① 原文开头有“看哪”：

本书共有 6 次（3：4—6，5：4，7，9，11）。

② “工人给你们收割庄稼”：

以色列在收割季节，特别需要雇用大量临时工人收割。

③ “你们亏欠他们的工钱”：

那时的工人是按每日发工资的（太 20：1—16）。他们比较困难，没有隔宿之粮。

克扣穷人工资是不仁的，尤其是克扣工资来肥己。自己的钱财长了锈，还不给工人工资（参利 19：13，申 24：14—15，伯 7：1—2，24：10，耶 22：13，玛 3：5）。这也带有责备瞒税等事。

④ “那收割之人的冤声，已经入了万军之主的耳了”：

金银会长锈；那工资会发冤声，如亚伯的血有冤声（创 4：10）。“冤声”，指求救的呼喊（路 18：7，38）。

“万军之主” *Sabaōth*，有译“万主之主”，是全能之主的意思（创 17：1，撒上 1：3）。新约只有这一节，其它是保罗引用旧约的（罗 9：29 等）。这是军队的用字，指大有能力的天使、天军。

（2）“娇养你们的心”（雅 5：5）：

① “你们在世上享美福，好宴乐”：

“在世上”，是在地上，特别指属地的、属物质的东西。前面说纵欲的生活，这里说尽情享乐。

② “当宰杀的日子竟娇养你们的心”：

“宰杀的日子”，指羊被杀（参罗 8：32，36 用这字）。人在宰杀动物之先，先是把它们养肥。猪贪食致肥，肥猪先被杀，是自取灭亡（参路 12：16—21）。这里指穷人受苦极深而富人却纵欲无度时刻。

“娇养你们的心”：“娇养”，是肥肥胖胖，极其奢华，是极其放荡浪费的生活。神不是禁止人享受合法的快乐。

“娇养你们的心”，是“养肥你们自己的心”。

（3）枉杀义人（雅 5：6）：

① “你们定了义人的罪”：

“你们”，雅各所责备的富足人是当时有大权的大人物，可定人死罪的。

“义人”：有说是指耶稣，因下文用“他”字。但按上下文，不是指耶稣，况且耶稣是被宗教领袖害死，而不是被富足人害死的。这里的“义人”指基督徒，广义解作无辜的、贫穷的劳工。

“定了义人的罪”，这是法庭所用的名词。富人（那些有权柄的大人物）利用律法的程序来定人的罪。

② “把他杀害”：

那时不能还债的贫穷人被捕，或被逼为奴，以致饿死。神看这是“杀害”。

③ “他也不抵挡你们”：

这节虽然不是指耶稣，但耶稣确是我们的好榜样（彼前 2：23）。这节虽然也不是预言，但雅各也是我们的好榜样：他是在公元 62 年为主殉道的。

二、苦难中的忍耐（7—12 节）

上文警告世上的富足人（1—6 节），现在再对弟兄们说（7—12 节）。

“忍耐”，原文有两个字：makrothuméō（7—8 节，10 节是名词，参来 6：12），英译 patience，有译 longsuffering。原文这字是对“人”。原文第二个字是 hupomóne，英译 endurance，原文这字是对“事”。对人能忍，不易发怒（提后 4：2）；对事（包括苦难）能忍，但不失去勇敢（罗 5：3，林后 1：6）。

中文对人是“忍耐”，对苦难应译“忍受”。

1. 雅各所论的忍耐包括 4 种不同的性质

（1）盼望的忍耐（雅 5：7）：

原文有“所以”，接第 6 节“不抵挡”。

“忍耐，直到主来”：我们今世受苦，当忍耐等候主来。我们当站在受欺压而不是欺压人方面。

“忍耐”是圣灵所结的果子之一（加 5：22）。

农夫的忍耐：他们以耕耘、锄割来显出大忍。“等候地里宝贵的出产”，这对农夫是宝贵的。

“直到得了秋雨春雨”：原文作“早雨、晚雨”。早雨降于 10—11 月，在农民撒种之后（申 11：14），晚雨降于 3—4 月，在谷物未成熟前，之后可以收割了。这是忍耐所得到的喜乐。他们的麦子是秋种春收的，所以先提秋雨后提春雨。

农民不是得了雨才种（传 11：4），而是按时撒种，然后等候雨水。

（2）信心的忍耐（雅 5：8）：

我们当像农民存信心而忍耐，“因为主来的日子近了”。

(3) 爱心的忍耐 (9 节):

“你们不要彼此埋怨”: 抱怨, 包括诉苦和怪罪别人, 例如以色列人埋怨摩西 (出 16: 1-3, 17: 1-4)。神试炼我们 (雅 1: 2-3), 如果我们在试炼中去埋怨人, 实在是埋怨神 (出 16: 8)。

“免得受审判”: 特别在教会受试炼时而彼此埋怨是要受审判的。

“看哪! 审判的主站在门前了”: 这里不是说“拯救的主”, 叫我们特别注意“审判的主站在门前了”。

(4) 效法古圣的忍耐 (雅 5: 10-11):

① 受苦与忍耐 (10 节):

在苦难中要忍受, “患难生忍耐” (罗 5: 3)。从受苦中学到忍耐: “忍”, 刃心, 刀刺心要忍; “耐”, 而寸 (面子少了三寸); “而”, 多加三画, 就是“面”字。别人的话语好像用刀刺自己的心, 使自己的面子少了三寸, 也当“忍耐”。“忍耐”, 英文 patience, patient, 与病人同字。有病在床, 不忍也要忍。忍是要“坚忍”, 坚持不懈, 不怨天尤人。

② 众先知的榜样 (雅 5: 10):

许多先知受逼迫, 特别是耶利米 (耶 20: 2, 32: 2, 38: 6)。

③ “那先前忍耐的人, 我们称他们是有福的” (雅 5: 11 上):

这里的“忍耐”, 原文作“忍受”。忍耐“是有福的” (太 5: 10)。

④ “约伯的忍耐” (雅 5: 11): 原文作“忍受” (伯 1 章-2: 10)。

他虽有怨声, 但没有弃掉信心; 他在不理解中能靠近神, 而且能继续信靠祂 (伯 1: 21, 2: 10, 16: 19-21, 19: 25-27)。

“也知道主给他的结局” (雅 5: 11): 详看约伯记 42: 10, 12-17。“忍耐” (忍受) 是有福的, 但不一定得物质的福。

古人蒙恩没有我们多, 然而他们竟成了我们的榜样。

2. “不可起誓” (雅 5: 12)

(1) 耶稣的话 (太 5: 34-37):

耶稣和雅各反对的是指不负责任的、为自己脱身而滥用神名所起的誓。

雅各书 5: 12 与第 9 节“不要彼此埋怨”是互相呼应的。当人无辜受苦, 就多发怨言, 旁人劝勉而反感时, 就起誓, 有说谎言而以誓来了结。虽然不敢妄称神的名, 但就以“天”、“地”、“耶路撒冷”来代替。目无神, 为所欲为。在这种情况下, 什么誓都不可起。

(2) 圣经也有起誓的:

① 旧约有叫人起誓 (出 22: 11, 申 6: 13, 王上 22: 14, 诗 63: 11, 赛 65: 16, 耶 12: 16)。

② 新约在重要事上起誓是合宜的 (来 6: 13, 16-17):

保罗多次以神为证 (罗 1: 9, 9: 1, 林后 1: 23, 11: 11, 加 1: 20, 腓 1: 8, 帖前 2: 5, 10)。

③ 在法庭上要求人在作证前起誓不是罪, 耶稣 (太 26: 63-64), 保罗 (徒 23: 1)。有些法庭接受基督徒手按圣经起的誓。有出国要起誓的。

(3) 雅各书 5: 12 “免得你们落在审判之下”:

受审判不是因起誓，而是因说谎，以誓作假见证（参 5：9）。

三、祷告与医治

雅各与其它书信的作者一样，以祷告作结。祷告是这段的题目，每一节都提祷告。

本书开头是祷告（1：5-8），末了也是祷告（5：13-18）。我们需要因信过着祷告的生活。

1. 苦乐要祷告（13 节）

要凡事祷告（弗 3：1，14，帖前 5：17）。

（1）受苦“该祷告”：

“你们中间有受苦的呢”，一群基督徒不会都在苦中，但神要我们学习彼此相爱相顾。

“受苦”，指各种苦难及试炼的经历。保罗为福音被下在监里（提后 2：9），还劝提摩太要“忍受苦难”（提后 4：5）。

我们受苦时要祷告，但不是求脱离苦难（雅 1：2-4，12，5：10-11），而是求神赐智慧、力量使到我们有忠心地忍受（1：5，参但 3：16-18）。

（2）喜乐“该歌颂”：

① 喜乐时也要祷告。许多时候我们喜乐，忘记安慰是从父神来的，所以欢乐时更要儆醒、要祷告。

② 有喜乐就该歌颂：

“歌颂” psallet \bar{o} 与诗篇 psall \bar{o} 相关。诗篇，英译 Psalm. 犹太人用丝弦乐器伴奏所唱的诗歌，一般指赞美神的诗歌。有喜乐的，让他唱一首诗篇，特别是赞美的诗歌（林前 14：15）。这也是祷告的一种形式。

③ 受苦时也当歌颂（徒 16：23-25）。

2. 祷告与医治（雅 5：14-16）

有人认为这里的医治是指灵性的医治，但雅各主要是指身体有疾病，以致不能起床而需要医治。当然，也不能排除灵性的医治。

（1）“你们中间有病了的呢”（14 节上）：

“有病”，指各种的病。按上下文指是不能起床的重病。

（2）“他就该请教会的长老来”（14 节下）：

这里不是叫病者祷告，而是叫病者请长老来，由家人往请。“长老”，是复数，是教会属灵的领袖，信心成熟、有丰富经验的人。

① “他们可以奉主的名用油抹他”：

a. “他们可以”，应译“让他们（众长老）”：

不一定抹油，只是“可以”、“让”。书信只有这里叫我们请长老来抹油。

b. 油：

古时家中普遍用油作药品（赛 1：6，路 10：34）。古资料证明油有治病（从牙痛到瘫疾病）的效能。因为雅各特别写给犹太基督徒，他们熟悉这医治的方法。

c. “膏抹”的希腊文有 2 字：

(a) aleiph ō：20次。以西结用这字指在墙上“涂抹白粉”。这字常指为美容或作卫生之用，将油擦在脸上或身上（约 11：2，12：3）。

(b) chri ō：78次。多指祭司、圣殿器皿或以色列王的奉献，只有3次是指美容的。

(c) 这2个字，圣经没有以医药意义来使用：路加福音 10：34 虽有医药作用，但用了“倒上”、“油和酒”。如果用油可以医治，为什么要请教会的长老来抹呢？

d. 雅各用 aleiph ō，说抹油是要“奉主的名”。油，表明圣灵的能力（撒上 16：1—13，林前 12：9）。门徒抹油治病（可 6：13），不是靠药油，而是靠圣灵。

抹油，不是用油当药，也不是个礼仪，而是表明神同在的记号。

加尔文、路德等说：“抹油治病只限于使徒时代。”但雅各书说现在也有。

e. 抹油不是恩赐：

长老不一定有医病的恩赐。保罗论医治的恩赐（林前 12：9），而雅各只谈长老抹油。

② “为他祷告”：

雅各书重信心、祷告、认罪，抹油是附带行动。

“为他祷告”，原文放在上句抹油之先。

“为” epi，暗示按手在病人身上，pray over him（参太 19：13）。

(3) 信心代祷（雅 5：15）：

① “出于信心的祈祷”：

抹油是象征，主要是祈祷。“祈祷” euch ē，极不寻常，而是含有强烈、热诚的盼望或祈求的意思（参徒 26：29，罗 9：3）。但祷告有效不在乎热切或次数，而是在乎信心（雅 1：6—8）。医治的是神，不是信心。神等待我们献上信心祷告才医治我们。

这里所说的信心不是病人的信心，而是代祷者（长老）的信心。代祷得不到医治，不要推说病人没有信心。

② “要救那病人”：

a. “救”：

原文是医治，不是指灵魂得救，因为救恩不是祷告的结果。

b. “那病人”：

神的旨意不一定因信心祷告就医治一切病人（林后 12：7—9）。“那病人”，指犯罪而得病的病人（看下文）。

c. 各人生病的原因：

(a) 总的说来：一切疾病都是由罪而进入了世界的。

(b) 因犯罪而病的（林前 11：30）。

(c) 不是因犯罪而生病的（约 9：2—3）：以巴弗提劳累而病（腓 2：25—30）、该犹身体不那么健壮（约三 1—2）。这是神的试炼。

(d) 撒但攻击致病（伯 2：7，路 13：10—17，林后 12：7）。

(e) “因为我耶和华是医治你的”（出 15：26）：神用各种方法。

(f) 神迹：神医，是为神的荣耀。不要以为神的医治只是在使徒时代。

(g) 神不一定医治（参提后 4：20）。

(h) 神没有应许凡病必治（腓 2：27）：只因神怜悯以巴弗提。

(i) 赎罪：包含医治，特别基督再来，我们完全脱离疾病与死亡。

(j) 不医治：不证明没有信心。

③ “主必叫他起来”：

“起来”，不是复活，而是从病床上起来得医治。彼得奉耶稣的名使瘸腿的乞丐得医治（徒 4：7—12），是“主”叫他起来的。

④ 未蒙医治：

a. 有罪不认罪（林前 11：30）。

b. 信心不足（雅 5：15）：

旧约乃縵也得医治（王下 5：8—14）。耶稣时代，有信心充足的、也有信心不足的都得医治。彼得奉耶稣名使没有求医者得医治（徒 3：1—10）。

这里未蒙医治是代求者的信心不足。

c. 神的旨意至上（约壹 5：14）：

保罗没有得到医治（林后 12：7—9）。

⑤ “他若犯了罪，也必蒙赦免”：

雅各是指犯罪致病的病。有人认为雅各用“若”字，说明这里不是指犯罪致病的病。但我们看上下文是指明是犯罪导致的病。

“必蒙赦免”，这不是代求者的功效，而是求赦免的结果。

(4) 全教会为医治祷告（雅 5：16）：

14 节是长老为医病祷告，16 节是全教会为医治祷告。

① “所以……”：

因神应许听祷告并赦免，“所以你们要彼此认罪，互相代求。”18 世纪韦斯利复兴运动，以小组聚会为原动力，他们的首则是雅各书 5：16 上半部分。

“彼此认罪”：造成伤害的罪（太 5：25—26），特别是那些造成疾病的罪。

“互相代求”：不但长老用信心代求，病人也当认罪祷告。不是长老能治病，而是求神医治。不但病者认罪求赦，代祷者也当认罪求赦。

② “使你们可以得医治”：

医治 iaomai，用于医治身体的疾病。

因犯罪而得的病，不是用药物可得医治，而是要认罪就得医治。

这也教训我们，要彼此认罪，使我们灵里得医治。

③ “义人祈祷所发的力量，是大有功效的”：

“义人”，从因信称义到成义（罪得赦免、对神有信心、顺服神、真诚寻求祂旨意的基督徒）。祷告不是“超级圣徒”的专利。义人祈祷有功效；成义者的祷告“大”有功效。神不听罪人祈祷（约 9：31）。

“大有功效”：大有能力。不是靠自己的义，只要彼此认罪、除罪，才有能力。我们不要过于倚靠别人的代祷而轻看自己祷告的权利。只要我们认罪，真正祷告才大有功效。

3. 以利亚祷告大有功效（雅 5：17-18）

（1）“与我们是一样性情的人”（17 节上）：

本书暗提所罗门（1：5-8），明提亚伯拉罕、喇合（2：21-26）、约伯（5：11）和以利亚。

雅各不谈以利亚的丰功伟绩及升天，而重在“与我们是一样性情的人”。他有失败（王上 19：2-5），也是个平凡人。

（2）求雨神迹（雅 5：17 下-18）：

以利亚行的其它神迹更奇；这神迹显明生病与恢复健康。

亚哈的妻子引百姓犯罪去拜巴力，后来以利亚为犯罪的人祷告。

“祷告，求不要下雨”：他宣告旱灾（王上 17：1），并求旱灾终止（18：41-45）。

“三年零六个月”：列王记上 18：1 提“第三年”，但路加福音 4：25 及这里提“三年零六个月”。这是因为干旱的情况需要约 6 个月后才明显，初时仍会有溪水（王上 17：3-7），后来才有饥荒（王上 18：2）。

“三年零六个月”也表明将来七年灾难分两半（启 11：2，12：14）。

这不是一般短暂的神迹，而是在 3 1/2 年长时间内不断信靠神，而他自己也要忍受干旱的呢！

以利亚的祷告是大有功效的（王上 17-18 章）。

4. 总结（雅 5：19-20）

对行道者最后的劝告，这是全书的总结。

19-20 节不是以问安及祝福作结，而是以鼓励信徒以劝召行动作结。

本书以劝勉信徒要“忍受试炼”为开端，以劝训信徒“信行合一”为内容，以劝领罪人回转作结。

（1）使“失迷真道的”回转（19 节）：

① “我的弟兄们”：

本书最后一次称“弟兄们”为“我的弟兄们”。前面有称“弟兄们”和“我的弟兄们”。

② “失迷真道的”：

有人说是“弟兄”，彼得称“迷路的羊”（彼前 2：25）。

这实在是挂名的基督徒：“失迷” *plana o planet*，这字从行星而来，意思是天空的“飘流者”。没有用行为来显明真信。

③ “有人使他回转”：

“回转” *epistropho*，指初次转向神以得救恩（徒 14：15，15：19，26：18，帖前 1：9）。

我们要温柔地把他挽回过来。

（2）“救一个灵魂不死”（雅 5：20）：

“叫一个罪人从迷路上转回”，他是个“罪人”，是未真信的。叫罪人转回，“便是救一个灵魂不死”，使他免去末日的审判。

（3）“并且遮盖许多的罪”：

我们因信，耶稣的血洗净我们的罪；但旧约耶稣未来，罪是被“遮盖”的（诗 32：1，85：2）。
罗马书 4：7 保罗是引用诗篇 32：1 的话。箴言 10：12 “爱，能遮掩一切过错”与彼得前书 4：8 “爱能遮掩许多的罪”，是“爱的遮掩”，而不是说宝血遮掩的问题。如果我们满有爱心，就能暂时遮掩我们的罪，但我们还要悔改认罪，靠主的宝血洗净。
雅各书 5：20 说，如果我们领一个罪人转回，就能把我们自己许多的罪遮盖着，但我们还需要悔改认罪，靠主的宝血洗净。
把罪遮掩，罪还存在；把罪洗净，罪就不存在了。旧约的人犯了罪，把祭献上，以遮盖他们的罪，直到耶稣钉十字架，就把他们所“遮盖”的罪“洗净”了。之后，圣经再没有说耶稣的血把人的罪“遮盖”，只说：爱的遮掩和领人转回的遮盖；但人的罪总是要用主的宝血来洗净的。
雅各书就这样作结。

二〇〇五年三月五日脱稿

作者：林献羔

地址：广州市德政北路

雅荷塘（北）荣桂里 15 号

邮政编码：510055

电话：020—83821503

日期：2006 年 9 月新印

没有版权