

歌罗西书释义

目录:

歌罗西书总论	1
第一章 基督是教会的元首	10
第二章 神的丰盛都在基督里	25
第三章 与主同死同活	43
第四章 要恒切祷告儆醒感恩	67
歌罗西书总结	79

歌罗西书总论

保罗书信第三组是监狱书信：歌罗西书、腓利门书、以弗所书和腓立比书，是他第一次坐监写的。他第二次坐监也写了提摩太后书（这是保罗受禁时写的），与第一次写的很不相同，提摩太后书是归“教牧书信”类。

保罗将最重要的基督论、基督为元首写给当时不出名的歌罗西教会。

一、亚西亚省

罗马把三区合为亚西亚省（现在的小亚细亚土耳其）：弗吕家区、西边的加利亚区及西北边的吕底区。弗吕家区本属别迦摩王国，公元前 133 年被罗马占领。歌罗西与邻近的老底嘉和希拉波立（西 4：13）都是位于弗吕家区。到公元 4 世纪，罗马改组各省，老底嘉为亚西亚省的省会。

1. 歌罗西城

歌罗西城是弗吕家 Phrygia 区的一古城，在吕加斯 Lycus 河上游 12 里，该河穿流域中。

保罗之前几百年，歌罗西是个首屈一指的大城，是商业中心。吕加斯河及支流的水饱含白垩，虽不能种植，但成了壮丽天然景观，吸引许多游客，也是古兵家必争之地。附近的高地仍十分肥美，是上好的牧场。吕加斯河的化学物质，对染布技艺有特别帮助，是极好的羊毛大市场，是财利之源。“歌罗西”是一种上好紫色染料的名称 colossimus，colosus 是石灰岩层的瑰丽地形。又有许多温泉，有治病功效，使许多旅客得医治。在保罗写歌罗西书时，歌罗西城已降为第三等城了。

1 世纪，歌罗西衰落，失去商业性，成为无足轻重的小城镇，被其它两个城取代了。7、8 世纪，因亚拉伯一带游牧民族入侵，许多人离开歌罗西城逃往别的城市。到 12 世纪被土耳其所灭，加上地震，已成废墟，多有遗迹，但现在的旧址就很难看出歌罗西城的一块旧石了。

歌罗西人口：大多数人口是本地的弗吕家人。由于希腊文化艺术的渗透，又有许多迷信的事，他们已接受了希腊文化的混合。

安提阿古大帝于公元前 223—187 年曾把 2000 个犹太人家庭从米所波大米和巴比伦迁到弗吕家与吕底亚的叛乱区域来，应许给他们物质的帮助。

在罗马统治下，聚居这区的犹太人不少。

在五旬节日，弗吕家也有代表在耶路撒冷（徒 2：10），也有来自吕加斯河的犹太人。歌罗西城有许多犹太人和迷信的外邦人在一起，所以歌罗西教会受到错误教训的影响。

2. 老底嘉城（西 2：1，4：13，16）

这城是 5 大公路汇合点，在歌罗西城西边，相离 18 公里。

老底嘉城人口稠密，是繁盛的中心（富甲一方）（启 3：14—22）。这大城是重要银行业的中心。

有许多温泉流到老底嘉城时，河水就变成“不冷也不热”了。

公元前 125—公元 235 年，老底嘉城曾 4 次被地震所毁，因为他们富有，不用罗马支助，自己就重建。最后还是被地震所毁。

3. 希拉波立城（西 4：13）

这名字是“圣城”的意思，在老底嘉城正北约 8 公里。这两城于山谷两侧，吕加斯河从中流过。希拉波立是著名的疗养胜地。

这一带常有地震和火山爆发。

三城（歌罗西、老底嘉与希拉波立）相离很近，一日可以访问三城。歌罗西离以弗所就比较远。

二、歌罗西教会

1. 不是保罗建立的

吕加斯河流一带的教会都不是保罗建立的，包括歌罗西教会也不是保罗建立的（西 2：1），因为他们没有“亲自见面”。但这些教会是保罗第 3 次旅游布道在以弗所停留 3 年的结果（徒 19：10，20：31，林前 16：19）。保罗从别人得知歌罗西教会的情况（西 1：4）。

2. 是以巴弗建立的

被领归主的歌罗西人中，有以巴弗（西 4：12，门 23）和腓利门。歌罗西人先从以巴弗得闻福音（西 1：7）。

以巴弗是 3 个教会的创设者（西 4：12—13），他从以弗所回歌罗西时建立了有一些“家里的教会”（西 4：15，门 2）。

3. 教会信徒

腓利门家是当时歌罗西教会的聚会所（门 2）。

歌罗西信徒多半是外邦人（参西 1：27，2：13）；亦有不少犹太人，他们对犹太的习俗和教训很熟悉。歌罗西信徒能恒忍。他们虽然受到假道的攻击，但异端在这教会里没有得胜。他们受到保罗的赞赏（西 1：9）。

4. 教会历史

初期教会历史给我们看见，邻近的老底嘉和希拉波立教会还是很兴旺，但歌罗西教会很快就在基督教上消失了。

三、概 论

歌罗西城在后期不重要，但歌罗西书对基督论是十分重要的。

1. 作者：保罗（西 1：1，23，4：18）

（1）有人认为不是保罗写的：

初期少人怀疑，但到 19 世纪初，德国作家开始怀疑，否认是保罗写的。

汤臣说，歌罗西书有 10 多个词句在保罗别的书信没有用过（基业、花言巧语、月朔等）；保罗在别的书信所用的词句，歌罗西书也没有（律法、称义、信心等）。

贝尔特说，本书许多句子的构造都很长：论到同一个题目（西 1：25—27，林前 2：6—16），哥林多前书很简洁，但歌罗西书很冗长。

但哥林多教会犯错误，保罗就用较激烈词句，而歌罗西教会没有犯大错，所以保罗用温和的言词。

（2）应是保罗写的：

保罗第 3 次旅游布道，在以弗所住了 3 年，向各地传福音。过了 5—6 年，保罗在罗马坐监，遇到歌罗西教会财主腓利门的逃奴阿尼西母，保罗领他信主。之后，保罗写了腓利门书，让阿尼西母带去。同时保罗写了歌罗西书。

以巴弗请保罗写歌罗西书以驳斥异端。保罗口授，其中 1：15—20，2：13—15 引用当日教会礼拜仪文，经他人编选入书信中。

别的书信注重基督的工作，歌罗西书注重基督的本性。这书没有提救恩，关乎圣灵的教训也少。

与以弗所书比较：歌罗西书有 3/5 都出现在以弗所书。两本书信都注重基督论。以弗所书论教会是基督的身体；歌罗西书论基督是头。这两本书信是姊妹书：都是保罗在监牢写的，歌罗西书先写（先看见头），以弗所书后写（再来看见身体）。这两封书信都是由推基古送出去的。

2. 日期：公元 61—63 年

保罗第一次被囚于罗马中期，与腓利门书和以弗所书是同时期写的。

3. 地点：罗马

有人认为是该撒利亚写的，也有说是在以弗所写的。

应该是在罗马：亚里达古同保罗在罗马坐监（西 4：10）。保罗被囚时，可有两年时间租房住，能写狱中书信并接见多人（徒 28：30—31）。保罗写教义式书信较晚，证明是在罗马坐监的时候。

4. 带信人：推基古

推基古把信带到歌罗西去（西 4：7）。

有阿尼西母同去（西 4：9）：他是腓利门的奴隶，因偷主人的财物就逃到罗马，在狱中遇见保罗。保罗带他悔改归主的。推基古同时把以弗所书带到以弗所（弗 6：21）。

5. 原因

保罗从以弗所得知歌罗西教会的情况：歌罗西教会是个好教会，但他们的信仰有错处，而且有异端侵入。保罗怕他们被掳去（西 2：8）。

保罗写信坚定他们（1：3—8，2：5—7）。

这书信后半部教导歌罗西人（3：5—4：6）要以基督为首，过美满的生活；治死地上的肢体、弃绝一切恶行、又要存着爱心。

6. 要义

与以弗所书多同，论基督与教会。歌罗西书重基督是教会的元首（西 1：27，2：9—10，3：11），强调基督的神性。

（1）奥秘的基督（2：2）：

- ① 神的真像（基督）（1：15，约 1：18）。
- ② 神的丰富（西 2：9）：“有形有体的居住在基督里面”（参 1：19）。
- ③ 神的智慧（2：3）：“都在祂里面藏着”（参箴 8：30）。

（2）奥秘的救恩。

（3）奥秘的教会。

7. 钥节（西 2：9—10）。

8. 分段

（1）基督的超越（基督已成就的事）（1—2 章）：

对信仰的关切。

① 基督是教会的元首（第 1 章）：

a. 感恩与祷告（1—14 节）：

- （a）问安（1—2 节）。
- （b）为信徒感谢神（3—8 节）。
- （c）为信徒祷告祈求（9—11 节）。
- （d）感谢神的救赎（12—14 节）。

b. 基督的位格与工作（15—23 节）：

基督的完全、荣耀，祂是造物主。

c. 保罗的侍奉（24—29 节）。

② 神的丰盛都在基督里（2 章）：

这说明神在基督里的奥秘。

基督的全备；论哲学、律法主义、神秘主义、禁欲主义的危险。我们在基督里得以完全。

a. 保罗的劝告（1—7 节）。

b. 谨防异端（8—15 节）。

c. 在基督里的丰盛（16—19 节）。

d. 提防属灵的危险（20—23 节）。

（2）新生活的原则（3—4 章）：基督徒应做的事。

① 与主同死同活（3 章）：

a. 圣洁的法则（1—17 节）：

- （a）追求与思念上面的事（1—4 节）。

- (b) 治死旧人 (5-11 节)。
- (c) 穿上新人 (12-17 节)。
- b. 基督徒家庭生活的原则 (3: 18-4: 1)。

② 要恒切祷告、儆醒感恩 (4 章):

- a. 进一步的教导 (2-6 节):
信徒祷告的生活和以生活言语作见证。
- b. 保罗的一些同工 (7-14 节)。
- c. 问安与吩咐 (15-18 节)。

9. 特点

(1) 内容:

基督位格教义, 比保罗其它书信更准确而充分, 继约翰福音第 1 章、希伯来书第 1 章之后, 歌罗西书 1: 15-23 是惊人的篇章, 把基督对神、对创造和对教会的三重关系提出。

这基督论是整套书信的中心与统一主题。

歌罗西书没有引用旧约, 因为这里的异端没有根据旧约。

(2) 语言风格:

歌罗西书词句丰富, 有 53 个词句是保罗其它书信没有的, 有 34 个词句不见于新约。较长的复合词句在第 2 章最多。

(3) 与其它书卷的比较:

① 与利未记的关系:

歌罗西书是新约的利未记, 论成圣, 信徒与主同死同活。

② 3 本基督论的书卷中, 歌罗西书是最重要的, 与腓立比书和约翰福音书相吻合。

③ 与以弗所书比较:

以弗所书 歌罗西书

教会是基督的身体 (1: 23) 基督是教会的元首

基督在教会里的丰富 教会在基督里的丰盛

信徒坐在天上 基督与信徒的生命藏在天上

④ 与以弗所书的关系, 是姊妹书:

歌罗西书有 78 节与以弗所书相似。

- a. 复活的大能 (弗 1: 18-21, 西 3: 1)。
- b. 教会的长进 (西 2: 19, 弗 4: 11-16)。
- c. 基督与教会如夫妻 (西 3: 18-19, 弗 5: 22-33)。
- d. 信徒要弃绝污秽 (西 3: 5-8, 弗 4: 22, 31)。

(4) 对人际关系、异端邪说、基督徒生活等, 有许多的指示。

(5) 最高超基督论的书信, 写给这么不出名的教会 (歌罗西教会)。

10. 歌罗西教会受两种异端的影响

(1) 属犹太教苦修主义：

犹太化的基督教派，禁欲主义（参西 2：16，21）：以犹太教礼仪、律法来补满基督的救恩。

(2) 诺斯底派（智慧派）：

主要是否定基督的神性。与现在基督教科学会、神智会、摩门教、耶和华见证人、基督教统一派有点分别。两种异端各有不同，但都是排除基督为神人之间的关系（后详）。

第一章 基督是教会的元首

第一章特重基督的身分和工作，但在未进入讨论之先，保罗为歌罗西教会有忠心而感谢，又为他们祷告。

一、感恩与祷告（1—14 节）

1. 问安（1—2 节）

(1) 写信的人（1 节）：

① 保罗：希腊文第一个字是“保罗”。

② 他自称是使徒：

但保罗是“奉神旨意作”的。他写罗马书和歌罗西书时加上“使徒”，因为保罗未与他们见面，所以歌罗西教会不是保罗设立的。“使徒”是“使者”（林后 5：20），原文作“大使”。

③ “和兄弟提摩太”：

不是和提摩太联名写的，信中常用“我”、“我保罗”（西 4：18），但里面的话有提摩太可以作见证。保罗开始一直用“我们”，但从 1：23 就用“我保罗”、“我”。

提摩太不是使徒，保罗称“兄弟提摩太”。保罗让他们知道他和兄弟提摩太一同坐监。保罗写歌罗西书时，可能提摩太作书记。

(2) 读信的人（2 节上）：

当时信牒体裁，先提写信的人和受信人的名字。不像中文末了才写自己的名字。

① “歌罗西的圣徒”：

歌罗西在以弗所东 160 公里，是个贸易中心和文化思想及宗教的交汇点。

“圣徒”，每个基督徒都是圣徒，这是地位上的。

② “在基督里有忠心”：

“忠心”，原文是“忠信”、“笃信”。把歌罗西圣徒列为有忠心，因为他们都在基督里。

歌罗西教会有误导，但他们有忠心。

歌罗西有许多犹太人：公元前 200 年，安提阿库 3 世和 4 世曾逼迫犹太人，所以许多犹太人离开耶路撒冷去了歌罗西。

(3) 问安（2 节下）：

先写了受书人才问安。先有“恩惠”才有“平安”。

“从神我们的父”：原文有“和主耶稣基督归与你们”。

2. 为信徒感谢神（3—8 节）

（1）感谢祷告（3 节）：

保罗在祷告时献上感谢。希腊文：“我们为你们祷告的时候常常感谢”。在书信的开头（除了加拉太书），保罗不忘感谢父，这是保罗书信的特色。

感谢也是本书信的一个特色（1：12，2：7，3：15—17，4：2）。

“我们感谢神”：保罗不是感谢他们，而是为他们感谢神。不是“你们常常为我祷告”而感谢，而是保罗为他们祷告而感谢。

（2）为歌罗西信徒的“信心”、“爱心”和“盼望”感恩（4—5 节）：

简单问安之后，立即进入主题，也就是以巴弗带来的信息。先提歌罗西信徒的美德：信、爱、望。

① “信心”：

信心是根基，但必须是“在基督耶稣里的”。

② “爱心”：

“向众圣徒的爱心”（参彼后 1：7），要从爱圣徒开始，从本教会开始，扩至众教会和一般的“众人”。

③ “盼望”（5 节上）：

“存在天上的盼望”，“天”：原文是“诸天”，因有了诸天的盼望，才生出信心与爱心来。

④ “这盼望就是你们从前在福音真理的道上所听见的”（5 节下）：

福音的道所存的是真理，而不是异端。

（3）福音的结果增长（6 节）：

① “这福音传到你们那里”（参 7 节）。

② “也传到普天之下”：

圣灵降临后 30 年，福音已传遍罗马帝国全境（23 节，罗 1：8）。

福音是“普世性”而不是“普救论”：福音是为全人类而设，各国都有，四处传播。

（4）以巴弗的报告（西 1：7—8）：

以巴弗是以巴弗提的缩写，溯源于希腊爱的女神爱弗提亚富罗底特，可知以巴弗原来是异教徒。但这个以巴弗与腓立比书 2：25，4：18 的以巴弗提不同。

以巴弗是歌罗西人（西 4：12），他在歌罗西传福音并建立歌罗西教会（4：13）。他到罗马，把歌罗西教会的情况告诉保罗，保罗才写这信（西 1：8）。

他曾建立吕加斯谷 Lycus Valley、歌罗西、希拉波立和老底嘉等教会。4 世纪后，这些教会都被毁掉。

他与保罗同工，“一同作仆人”，与保罗同坐监。

以巴弗带来的信息很好（1：8）。

3. 保罗为信徒祈求感谢（9—14 节）

（1）保罗的祷告（9—11 节）：

① 祷告的原因（9 节上）：

“因此”：是根据上文说到歌罗西信徒蒙恩长进。

“不住”：保罗不是因为他们有长进而停止代求，相反，他还恳切不住的为他们祈求。

② 代祷的愿望（9 节下）：

a. “属灵的智慧悟性”：

智慧 sophia 与悟性 sunesis，有“了解”的意思，也与生活上的实践有密切关系。“悟性”，是心思。要明白神的旨意，不是求特别的感觉发生，而是要有里面的智慧悟性。如果凭人的思想，没有人能认识神的旨意，必须要在属灵的智慧悟性上。

诺斯底主义在 1 世纪入侵新生的教会中，说：“得救要靠智慧悟性而不是信心，更不是行为。”保罗在这几节经文借用了假师傅所用的名词术语来维护真道。

“满心知道神的旨意”：不是为个人求知道神的旨意，这里是指神的永远计划，耶稣是神旨意的内容。

b. “满心知道神的旨意”：

“知道” epignosis，有认识、知识的意思，不能脱离神的旨意而独立。这“知道”是知识上与经历上调和的知道。我们不仅只停留在这个阶段，更要“满心知道神的旨意”。

③ 三大标准（10 节）：

有了属灵的好质量的人，在道德灵性上可以达到三个大标准：

a. “行事为人对得起主”：

行事为人配得上被称为基督徒，正如以弗所书 4：1 的“相称”。

b. “凡事蒙祂喜悦”：

在与神关系上，做任何事情都要符合神的旨意。

c. “结果子，渐渐的多知道神”：

结出好行为（善事）的果子。

“渐渐的多知道神”：第一章多次论到知识一词（6 节，9—10 节）。第一，知道救恩；第二，知道神的旨意；第三，多知道神。

“多知道”与“真知道”、“满心知道”都是一样的意思。

④ “忍耐宽容”是我们应结的善果（11 节，参加 5：22—23）：

a. “忍耐” hupomonē：

忍耐是对逆境而说的，是对外来压力的坚忍不屈。要“欢欢喜喜”忍耐，而不是勉强（徒 5：41，罗 5：3—5）。

b. “宽容” makrothumia：

宽容是以宽宏的心对待磨练我们的人，不怕别人恶意中伤我们。中文“宽”，阔也；“容”，容貌也，合起来就是宽笑的容貌，所以不要“长容”（伸长脸子）。

（2）“感谢父”（西 1：12—14）：

保罗很少单用“父”字，感谢 Father。这是代祷中要歌罗西信徒当感谢。为着已得的 3 种福气而感谢（原文是众数的）。

① “在光明中同得基业”（12 节）：

已得的（徒 26：18，弗 1：11）。自己得到地上的产业，自己欢喜；但天上的基业是“同得”的，众圣徒就一同喜乐。

② “把我们迁到祂爱子的国里”（西 1: 13）:

a. “救了我们脱离黑暗的权势”:

这是撒但的国：“黑暗掌权了”（路 22: 53）。

b. “迁到祂爱子的国里”:

爱子的国，也是神的国、圣灵的国，但分 3 个时代:

（a）圣灵的天国是教会：也称“神的国”（约 3: 3, 5）；也称“爱子的国”（西 1: 13）。

（b）圣子的天国（千禧年国）：基督在地上掌王权一千年（启 20: 4）。

（c）圣父的天国：千年国完了，基督“把国交与父神”（林前 15: 24—28）。圣父的天国就是新天新地，父子圣灵一同掌王权直到永永远远（启 21 章）。我们被“迁到”（过去式）“爱子的国里”。

c. 歌罗西教会怕黑暗的权势:

保罗说，我们已经“脱离黑暗的权势”，转向光明，不再成为奴仆了。

③ “得蒙救赎”（西 1: 14）:

“得”是今恒时体，是一直都得的。

脱离罪恶与审判（参来 9: 12）；“罪过得以赦免”（弗 1: 7）。

二、基督的位格与工作（15—23 节）

主要论及教会元首基督的荣耀，本段是歌罗西书主要的信息，针对异端，这也是圣经论基督耶稣的神性最强的惊人篇章。

15—20 节可能是初期教会的一首诗歌：颂赞基督超越的地位，亦对付错误的道理。另有人认为这里没有清楚的韵律或节奏，很难评定是诗歌。

另有人认为 15—20 节不是保罗写的，因为这涉及基督与全宇宙的关系，而是与约翰的教训相似。但保罗也曾提到这一方面（林前 8: 6）。

这诗歌分为两部分：1. 基督在“创造方面”是至高无上（15—17 节）；2. 基督在“救赎方面”也是至高无上（18—20 节）。

1. 基督与神的关系（15 节）

（1）“爱子是那不能看见之神的像”:

① 神是看不见的（约 1: 18），由神的爱子显明出来（约 14: 9）。

② 基督是神的像:

“像” eikōn，形像。耶稣是神最完美的代表。

“道”，是神的形像（创 1: 26—27）：eikonion，指肖像（相片）的意思。

基督是神的像（林后 4: 4，来 1: 3）。

（2）“是首生的”:

① 有人根据这节经文说耶稣是被“造”的第一位，也是被“生”的，例如李常受等。

箴言第 8 章论智慧（基督），24—26 节有 3 次说“我已生出”，原文都是“我已被带出”。

② 首生的 prōtotokos:

新约有 8 次，其中 5 次预言耶稣是弥赛亚。

希腊文“首生的”与罗马书 8: 29 的“长子”、约翰福音 3: 16 的“独生子”同一字。

③ “首生的”几个意思：

a. 马利亚生了“头胎的儿子”（路 2: 7）。

b. 象征意：

长子（出 4: 22），以色列是头生的儿子。

c. 独特超越位置（诗 89: 27）：

称大卫为长子，他是超级君王，荣耀钟爱。

（3）“在一切被造的以先”：

① 异端者说：“基督都是被造的，只不过祂是最先被造的。”

② 在歌罗西书 1: 15-20 保罗提“一切”、“万有”与“凡事”共 7 次，强调基督都是居首位的。

这不是说，基督在一切被造物之先被造。这里的意思是基督在一切被造物“之上”，是首要的、独特的，是与一切被造之物不同的（参诗 89: 27）。

2. 基督与受造物的关系（西 1: 16-17）

第一点说基督与神的关系，现在说基督与万有的关系。

（1）祂是万有的创造者（16 节上）：

祂不是受造物之一，而是远超过“万有”，祂是造物主（约 1: 3）。“万有都是靠祂造的”，原文是“在祂里面造的。”

在创造上，神是计划者，基督是创造者，圣灵是“运行”者（创 1: 1-2 的“神”，原文是复数）。

（2）祂是万有的统治者（西 1: 16 下）：

“或是有位的、主治的、执政的、掌权的，”这 4 个名词是当时通用的天使等级的名称，指天使。

“一概都是借着祂造的，又是为祂造的”：“一概”，是“万有”（参太 18: 18，罗 11: 36，林前 8: 6，弗 1: 22，腓 2: 10-11）。

（3）祂是万有的维持者（西 1: 17）：

“祂在万有之先”，“是”是现在时态，指时间上（参约 1: 1-2，8: 58）。

“万有也靠祂而立”，原文“万有也靠祂存在”。

神不只创造了宇宙，也维持宇宙一切的运行（来 1: 3）（请参看灵音小丛书《宇宙万物的奇妙》）。

3. 基督与教会的关系（西 1: 18-19）

基督首先复活，新造的开始。

（1）基督是教会的元首（弗 1: 22-23）：

“首”是头，生命上的关系；但耶稣在世先谦卑（太 20: 26-28）。

基督也创造了一个新人——教会。

（2）“祂是元始”：

元始 archē（约 1: 1，参创 1: 1），指新创造的开始，即教会是基督的新创造。

（3）“是从死里首先复生的”：

保罗讲论耶稣复活（徒 13: 33），是引用诗篇 2: 7 的。

在祂以前的复活是“复醒”，他们还要再死的。基督复活得了属灵的身体，就不再死。祂是“初熟的果子”（林前 15：20），是“首生的”（西 1：15）。

（4）祂是教会的丰盛（19 节）：

plērōma，丰盛、完满的意思。

赞美基督藏有父神一切的丰盛。父喜欢（原文“乐意”）使所有的丰盛都住在爱子里，是永远居住。

“丰盛”是诺斯底哲学专门用语之一。但保罗用这词是指神一切的能力与属性的总和（2：9）。

4. 基督的救赎使万有与神和好（1：20）

（1）和好之功基于十字架救赎（20 节上）：

在基督之外并无救法（徒 4：12）。

（2）基督和好大功包括全宇宙：

① 不是“普救论”（万有都得救）：

俄利根 Origen 是普救派者 universalist，他认为最后连魔鬼和牠所有的使者都得与神复和。

② “无论是地上的、天上的”：

不是“地上的”（全世界）都得救，不信的最终是灭亡的。

不是“天上的”都得救，犯罪的天使，神不拯救（来 2：16）。

③ “万有”：

原文 panta，是中性的名词。有一天连宇宙万物在基督里都是“同归于一”（弗 1：10）。

不像诺斯底主义者所说：物质是恶的。

④ 与神和好：

我们知道，人类犯罪后就灭亡；万物受影响。基督救赎之功，使凡信的人都得拯救，与神和好；连万物都要与神和好。

不是神与我们和好，而是我们与神和好，万有都要与神和好。

5. 基督救赎的工作，使信徒与神和好（西 1：21-23）

实施在歌罗西人的救赎：人与神和好的目的与人们所当尽的义务。

（1）过去的情况（21 节）：

“你们从前与神隔绝……”，“与神为敌”，无法与神和好。因为我们犯罪，“因着恶行，心里与祂为敌。”

（2）现在的蒙恩（22 节）：

“但如今……叫你们与自己和好”：如今因基督的救赎，我们一信，就与神和好。但万物与神和好（20 节），要将来才实现。

我们一信，就得到和好之恩，在地位上“都成了圣洁……”。

（3）将来的提供（22 下-23 节）：

摆脱罪恶的方法，在真道上坚定不移、追求圣洁、不被异端所诱惑。

① “只要你们在所信的道上恒心，根基稳固，坚定不移”：

“只要”，原文是“如果你们常住在信心的里面”。“根基稳固”：例如歌罗西常有地震，所以要打好根基，“常住在信心里面”（在福音里满有确据）。

② “不至被引动失去福音的盼望”：

“引动”，是移动。“失去福音的盼望”：“失去”，原文作“离开”（小字），不是说得救后又灭亡。保罗说了恩典之后，立即发出警告，恐怕被诺斯底主义所迷惑，就会“失去福音的盼望”，但不是失去救恩。

③ “我保罗也作了这福音的执事”：

这里的“执事”，不是指教会圣职，而是“管家”的意思。保罗严肃地声明他是这福音的执事。

三、保罗的侍奉（1：24—29）

这段是保罗在歌罗西书讲自己的情况最多的一段，也是充满关怀和劝勉的一段，保罗以诸般的智慧把各人完完全全地引到神面前，并乐意为福音受苦。

1. 保罗的职分（24—25 节）

（1）乐意受苦（24 节上）：

① “现在”：

保罗写这书信，正是他坐监的时候。

② “为你们受苦”：

保罗未到过歌罗西，怎样说“为你们”呢？

因为歌罗西信徒也是主的羊群。歌罗西教会虽然不是保罗直接设立，但是由保罗所传给的人设立的。

③ “倒觉欢乐”：

不是顺境时唱高调，而是坐监时（参彼前 2：12—20）。哥林多后书 11 章是他受苦的清单，后于使徒行传记了部分，还有些没有记在圣经里的，加起来受不了，但保罗乐意为主受苦。

（2）“补满基督患难的缺欠”（西 1：24 下）：

这是难解经节之一。

这不是说基督在十字架上所受的苦还有“缺欠”，因为耶稣说“成了”（约 19：30），毫无“缺欠”。

① 指保罗所受的患难（西 1：24 上）：

以前他逼迫基督徒就等于逼迫基督（徒 9：5）；现在他所受的患难是基督的患难（参启 1：9）。

保罗看自己为基督受苦还没有完全，他愿意在肉身上受完所该受的患难、打完所该打的仗、跑完所当跑的路。

② 指教会的患难（西 1：24 下）：

这也是基督的患难。教会还有该受而没有受的患难，所以是“缺欠”。保罗愿意自己受足患难，以“补满基督患难的缺欠”。这是他的特权。

（3）忠于职分（管家）（25 节）：

① 神所赐的职分：“我照神……所赐我的职分”：

他不是自取职分，而是“照神”的旨意与呼召。

② “为你们”：

包括外邦信徒，因为保罗是外邦使徒（罗 11：13）。

③ “作了教会的执事”：

这里的“执事”不是使徒行传 6：1—7 或提摩太前书 3：8—13 的执事，而是上文（西 1：23）“福音的

执事”。这是保罗从神领受的职分的一种惯用语（林前 3：5，弗 3：6-7）。

这里的执事，意思是“管家”、“仆役”。

④ “要把神的道理传得全备”：

“道理”，原文是“道”。我们不是讲道理、传道理，而是讲道、传道（神的道）。“神的道”是完全的福音。

“传得全备”：不是断章取义，也不是传他自己所喜欢的，而是传完整的真理，也就是下文（26-27 节）“历世历代所隐藏的奥秘”。保罗得了启示把这奥秘显明出来。

2. 这职分的信息（西 1：26-27）

这是保罗所传的真道。

“这道理就是历世历代所隐藏的奥秘”（26 节）：

“道理”，原文没有，应是指神的道。

（1）什么是奥秘：

“福音的奥秘”（弗 3：3-6），以前的世代不为人所知，直到耶稣完成救赎后才启示出来（提前 3：9）。教会在旧约里是个隐藏的奥秘（弗 1：9-10），如今显明了（罗 16：25-26）。

基督自己是个奥秘（西 1：26-27 下，2：2，提前 3：16）。

（2）“在外邦人中”（西 1：27）：

“有何等丰盛的荣耀”：基督、福音真道、教会都是奥秘。基督作成救赎工作，这也是福音真道。教会是身体，基督是头，教会是基督借着福音真道生的。没有基督就没有一切。基督是奥秘，福音真道也是奥秘，教会也是历世历代所隐藏的奥秘。

这奥秘有“荣耀”、“丰盛的荣耀”、“何等丰盛的荣耀”；是我们心里“荣耀的盼望”（西 1：27），原文没有“有”字，中文圣经第 2 个“有”旁边有 3 个小点。不是“有”神的盼望，而是“荣耀的盼望”！

3. 这职分的方法、对象与成就（28-29 节）

这是传道的目标与原则。

（1）这职分的方法（28 节上）：

“用诸般的智慧”传：原文是“所有的智慧”。我们不单用智慧，还要用“所有”的智慧。靠圣灵，我们也要用所有的智慧传，使人容易明白。

也要“劝戒各人、教导各人”：不单“劝戒”，又要“教导”。

“……完完全全的引到神面前”：不是把各人引到自己面前，而是引到神面前；不是把各人引到一半，而是“完完全全的引到神面前”。

（2）这职分的对象，要将人引到神跟前（28 节下）：

“各人”：这里有 3 次提到“各人”，就是每一个人。保罗不只公开传福音，也对每一个人传；不只劝诫会众，也劝诫每一个人；不只教导会众，也教导每一个人。

保罗不像异端的排外作风，而是对人一视同仁。

（3）这职分的成就（29 节）：

要顺从圣灵运行的大能而作工。

“我也为此劳苦”：“劳苦” *kopiáō*，是“极端劳苦”、“过劳”、“积劳”、“疲”。帖撒罗尼迦前书 2：9 的“劳碌” *mochothós*，指困难的工作。

“尽心竭力”：原文有如运动员在竞技比赛中取胜般努力，“竭尽全力”。有人以为靠圣灵就不用努力，但这里要“竭力”。

※ ※ ※ ※ ※ ※ ※

这段提到侍奉主的人应有的态度：

- (1) 有为主受苦的心志（24 节上）。
- (2) 愿作个补满缺欠的人，不是制造破口的人（24 节下）。
- (3) 一切要为主而作（25 节上）。
- (4) 要完完全全作成神所托付的（25 节下）。
- (5) 要明白神旨，善于教导（26—27 节）。
- (6) 要将人引到神面前（28 节）。
- (7) 要顺从圣灵运行的大能而作工（29 节）。

第二章 神的丰盛都在基督里

基督的全备，是防止哲学、律法主义、神秘主义、禁欲主义的危险。我们在基督里就得以完全。

保罗为基督尽忠：一方面督责与劝勉信徒，一方面驳斥异端。

一、保罗的劝告（1—7 节）

1. “尽心竭力”（1—3 节）

保罗为信徒“尽心竭力”。“竭力”是奋斗的意思，与哥林多前书 9：25 的“较力争胜”、提摩太前书 6：12 的“打仗”、腓立比书 1：30 的“争战”同字。

原文开头有“因为”：第 1 节与第 1 章是连接着。1：28—29，是努力于教导和传道，使他们成长。

(1) “我为你们和老底嘉人”：

歌罗西和老底嘉两城相距约有 18 公里，附近还有希拉波立城。

保罗没有和他们见过面，怎样为他们尽心竭力呢？原来保罗对他们有极重的代祷负担（4：12）。保罗不只在祷告上为他们争战，更为他们的灵性热切地付上代价。

(2) 为他们竭力的目的（2 节）：

① “要叫他们的心得安慰”：

“安慰”，是鼓舞的意思。是为使他们不至因异端搅扰而感到不安。

② 使他们“有充足的信心”：

是“因爱心互相联络”，有爱心的交通而日渐增长。

“充足的信心”：“信心”，原文是“确信”。确信，不是由感情中产生，而是由悟性中产生。是根据理智，而不是凭感觉与情绪。悟性的结果是确信，确信的结果是丰盛。

③ “使他们真知道神的奥秘，就是基督”：

“真知”是充分的认识，与 1: 9 的“满心知道”是一样的意思。

基督是神的奥秘，与以弗所书 3: 3-6 同。

(3) “智能和知识” (3 节):

歌罗西书特别强调智能和知识 (参西 1: 9-10)，以防异端；2: 3 针对歌罗西的异端。

诺斯底主义 Gnosticism，原文是“知识” Gnōsis 的意思。诺斯底派 Gnostics 异端强调人的智慧是人得救的根本。他们秘传知识、贬低基督是神又是人。但保罗要人明白智能和知识是来自基督的。

智能 sophia，知识 gnōsis：我们用知识来明白真理；用智能来应用所学的真理。

“一切智能知识，都在祂里面藏着”：“藏着”，是隐藏在基督里。“一切”，不用人的方法来补足。

2. 保罗的表白 (4-5 节)

4-23 节用坚固的信心来对付异端。保罗在分辨异端错误时，不是以教师的态度，而是以父母的心肠来劝告与指点。

(1) “免得有人迷惑” (4 节):

原文是“不让一人受迷惑”。

“用花言巧语”：我们传真理，不需要像讲异端那样以雄辩巧言的伎俩。

“迷惑” pithanologia：这是法庭用词，是律师辩护时带有说服力的字句，使犯罪者逃过判决。保罗要他们防备异端的欺骗。

(2) “见你们循规蹈矩……” (5 节):

“循规蹈矩”与“坚固”这两个词，原文指军队列阵，井然有序，屹立如山。有纪律、有秩序、“按班次” (路 1: 8)。

保罗身体虽不同在，“心 (灵) 却与你们同在”，真正是灵里相交。歌罗西教会有小部分人受异端的影响，保罗没有严责全教会，反而称赞他们。

我们当顺服主里长辈的引领，按教会规律行事 (林前 14: 40)，不要乱叫乱跳。宇宙万物没有一样是没有按规律运行的。教会有良好的秩序和有生命的组织是合乎圣灵引导的原则。

如果这样做，保罗“就欢喜了”。

3. 生根建造 (西 2: 6-7)

保罗劝信徒不可放松警觉。

(1) “就当遵祂而行” (6 节):

他们已接受了基督 (6 节上)，“就当遵祂而行”，原文是“就当在祂里面行动”，英译 walk in Him。不单得救恩，更要有基督徒生活上的见证：道德与灵性的生活。我们生活在祂里面，与祂联合，活出属灵的生活来。

(2) 信徒成长的过程 (7 节):

一切都是“在祂里面”，在祂外面就没有用处。

① “生根”:

这是农民的用语。

第 6 节说我们已接受基督，且遵祂而行；第 7 节说到我们要成长。

“生根”，原文是“扎根”，扎根要深。根是向下扎的，我们要谦卑扎根于基督。

② “建造”：

这是建筑用语，是现在时态，是不断地建造在盘石（基督）上（参路 6：47—49）。生根是向下，建造是向上。

建造，是工程（太 7：24—27，林前 3：10—15），包括生活与工作。

③ “信心坚固”：

在信心里坚定，在信仰上站稳，不断坚定。

“正如你们所领受的教训”：注意“正如”，你们所领受的，不是自己想出来的。

④ “感谢的心也更增长了”：

原文是“满溢的感谢”。不要因扎根、建造、坚定而骄傲，当有满溢的感谢，将荣耀归给神。

二、谨防异端（西 2：8—9）

歌罗西书的中心（8—23 节），关于错误的教训与真理的比较。这是保罗对异端有力的攻击。

假教师对基督的 5 种附加物：哲学（8 节）、天文学系统（星星等特别的知识）（8 节）、对基督徒要行割礼（11 节）、禁欲主义（16、20—23 节）、拜天使（17—18 节）。前两种来自诺斯底主义，后 3 种来自犹太教。

第 8—9 节，是哲学与真理。

1. “理学和虚空的妄言”（8 节）

“你们要谨慎”：是现在时态，表明要经常谨慎。

“免得有人”：单数，指某人，实是“不让任何人”（参 4 节）。我们不要随便接受今世各种新奇的道理或教训。

（1）“理学”：

原文由“喜爱”与“知识”合成；字根是“爱智慧”或“爱真理”，可以译作“哲学”。

“哲”，是智慧；“哲学”，是研究宇宙万有的原理和原则的学问。可以说，是人思想活动的结晶，以物质为基础的观察探究成果，对人有说服力。

哲学原是好的，保罗是个哲学家，他不斥责哲学。可惜有人自以为可以凭自己的智慧来洞悉天地的奥秘，反对神的创造、反对福音真理。保罗反对只基于人的思想和经验的人生哲学。

混入歌罗西教会的理学：是当时流行的一些玄学，是诺斯底派的奥秘传授。他们的道理是按照人的理想和玄妙设计出来的。

（2）“虚空的妄言”：

指那些人所供应秘密真理者的虚假和无价值的教训，并混入人意敬拜所发明的教义。这是鬼蜮伎俩的胡言乱语。

（3）他们的根据：

① “不照着基督”：

“照着”，是根据的意思。

② “乃照人间的遗传”：

指当时异端者凭自己的敬虔所订的种种规条当真理教导人，是人所发明的宗教教训，但没有圣经真实的基础。

③ “和世上的小学”：

“小学” stoicheia，小学是初级的教训。

摩西律法的目的，作为一所小学，预备人心来迎接要来的基督，但后来加拉太信徒返回小学，以律法的礼仪、仪式和规条来得恩典（加 4：1—5）。

世上的小学：希腊思想认为日月星辰为宇宙的基本构成体，是左右人类命运的灵体居所。这“星宿之灵”就是世上的小学。

（4）“就把你们掳去”：

把被征服者带去为奴隶。

2. 基督的尊贵（9 节）

一切异端都否认基督的神性。

保罗在其它书信没有这样极力的高举基督：这节经文回到基督的位格，是基督的神性；1：16 强调基督创造的地位；又强调祂的人性（1：22）。

（1）“神的本性”：

就是神自己；公义、慈爱、良善等。

（2）“一切的丰盛”：

丰盛 fulness，是圆满的（参 1：19，约 1：16，弗 1：23）。

（3）“有形有体的”：

很具体的、很实际的。

（4）“居住在基督里面”：

原文是“不断地”，即永远居住在。神的本质完完全全地存于基督的身体里，这是真正的道成肉身。

三、在基督里的丰盛（10—15 节）

1. 你们在祂里面也得了丰盛（10 节）

（1）这节放在第 9 节后面，因为丰盛是从第 9 节而来：

① 第一句是重点，“你们在祂里面”：

在基督里的人是得救了的，他（她）的生命与基督联合，他（她）是在基督里，他（她）属灵的情况靠着圣灵自然有了改变。

② “也得了丰盛”：

“丰盛”与“得到完全”同字根 pieroo，可译“得到完全的丰盛”。不得救的人什么都不完全。神的恩典使我们在祂里面得到完全。

“得了丰盛”，不是说“可以得丰盛”，而是得了充充足足和完完全全的丰盛。这并不是我们的生命已是更丰盛的生命。我们有了神在基督里的丰盛，还要追求长进，在灵里与祂联合，才会得到更丰盛的生命（约 10：10）。

异端者教人藉守规条、苦待己身等来追求完全。保罗说，这完全是不对的。

(2) “祂是各样执政掌权者的元首” (西 2: 10 下):

① “执政掌权者”:

a. 这里不是指世上各国的“执政掌权者”。

b. 这里的“执政掌权者”是指一般的天使，因为一切的天使都是由基督分派的，15节才是指恶天使。

② 元首 (头):

基督是教会的元首 (1: 18, 参弗 1: 22); 这里说基督“是各样执政掌权者的元首”。

异端说基督是天使之一，也有说基督是多神之一的化身。

但基督不只是创造者 (西 1: 16)、天地的坚立者 (1: 17)，祂也是一切的元首。我们有了基督，就不要听假师傅的错误教导。

2. 解释“丰盛”的意义和表现 (11-15 节)

11-15 节有三件事：真割礼的意义 (11-12 节)，与主同活 (13 节)，在基督里夸胜 (14-15 节)。

(1) 真割礼的意义 (11-12 节):

保罗突然提起割礼，因为歌罗西异端强调割礼。他们的看法不象加拉太的假师傅认为受割礼是得救的条件；他们认为受割就更圣洁、更属灵。

① 犹太人的割礼:

神初设立割礼是与肉体有关：割礼是神与亚伯拉罕立约的记号：“神又对亚伯拉罕说：‘你和你的后裔必世代遵守我的约。你们所有的男子都要受割礼……生下来第八日，都要受割礼……’。” (创 17: 9-14) “割礼”，就是割包皮。耶稣也受了割礼：“满了八天，就给孩子行割礼，与祂起名叫耶稣……。” (路 2: 21)

② 基督徒不需要受犹太人所受的肉身割礼:

当时的律法者说：“不受割礼的人是与基督无关”。现在也有人认为基督徒不守律法就不能得救。有这样想法的人，请听保罗对加拉太教会信徒所说的话：

“我保罗告诉你们，若受割礼，基督就与你们无益了”。 (加 5: 2) “原来在基督耶稣里，受割礼不受割礼全无功效，惟独使人生发仁爱的信心才有功效。” (加 5: 6)

③ 基督徒受了属灵的割礼:

a. 几个名称都是一样的意思:

属灵的割礼、肉体情欲的割礼、基督的割礼、不是人手所行的割礼、真割礼。

b. 真割礼的意义:

“基督使你们脱去肉体情欲的割礼” (11 节下)，原意是我们受了“基督的割礼” (这不是指基督出生第 8 天所受的割礼)。“脱去肉体情欲”，应译“除掉肉身的割礼”，这就是“基督的割礼”。

“除掉肉身的”，指基督在十字架上受死，除掉祂的肉身 (我们的罪归在祂身上)，连同我们的罪也除掉了。

受割礼与受浸 (12 节): 圣经只有这里将割礼与受浸联在一起。割礼是割去肉体上的污秽，属灵的割礼是脱去肉体情欲的污秽；受浸表明我们的旧人死了、埋葬与复活，有了新生命。

c. “受了”:

我们与基督联合，“也受了不是人手所行的割礼”：“不是人手所行的”，即不是犹太人所受的割礼，而是属灵的割礼（基督的割礼）。注意“受了”，当我们一信耶稣的时候，就“受了”“真割礼”：“因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜、在基督耶稣里夸口、不靠着肉体的”。（腓 3：3，参罗 2：28—29）

d. 我们在地位是死了，但还要治死（参西 3：5，罗 8：13）：

我们的新人需要对付旧人的情欲。

（2）与主同活（西 2：13）：

我们与基督联合的结果（13—15 节），是与主同活（13 节），在基督里夸胜（14—15 节）。

① 从前：

“你们从前在过犯和未受割礼的肉体中死了”：“你们”原文加重语气。这一节似乎与 11 节重复。原来 11 节是普遍的真理，而这一节特别用在歌罗西人身上——你们。

未信的人是未受割礼，新约常指外邦人。

“神赦免了你们的过犯”：“你们”小字作“我们”。说到神的赦免，保罗常常改为“我们”。神赦免我们一切的过犯，我们就不再受律法的辖制。

② 现在：

“便叫你们与基督一同活过来”，这与以弗所书 2：1 相同：“你们死在过犯罪恶之中，祂叫你们活过来。”

（参 2：5）从前未受属灵的割礼是死的，现在因信称义，与主同活。

（3）在基督里夸胜（西 2：14—15）：

因基督的得胜，我们就得到释放。

① 涂抹、撤去与钉死（14 节）：

“又涂抹了在律例上所写、攻击我们、有碍于我们的字据，把它撤去，钉在十字架上。”

a. 律例 *gingrich*：

指旧约一切的规条、律例，包括下文 16 节的“节期、月朔、安息日”等。

b. “字据”：

这是商业名词，新约只这里用这词，但在当时当地法律上是常见这词，指借债的人亲笔写的欠单。

这里的“字据”，指写在旧约的犹太律法。

c. “攻击我们、有碍于我们”：

“字据”既是律法，说明律法是“攻击我们、有碍于我们”的。

律法是公义的，但我们不能遵守律法，反而顺服罪的引诱，所以律法变成“攻击”我们的字据，使我们的良心自责。我们不遵守律法的规条，即没有履行所签的约，我们都欠了神的债，这张字据要定我们的罪，反对我们，与我们为敌，律法不能赦免。

d. “把它撤去，钉在十字架上”：

2：14 开头二字“涂抹”，是涂抹了字据，然后“把它撤去，钉在十字架上。”

涂抹与赦免是同时发生的。不是涂抹律法的本身，律法是由耶稣成全的（太 5：17）。这律法对我们的捆绑取消了。涂抹了“攻击我们、有碍于我们”的那一方面，即我们不能遵守而定我们的罪的那部分。基督的死，是涂抹了我们的罪，除去障碍，除去犹太人律法里的定罪。

“撤去”，就是拿去，“把它撤去，钉在十字架上。” “拿去”和“钉”都是过去式，一切钉在十字架上，不是把律法钉死，而是律法不再生效，不能定我们的罪。因为耶稣钉十字架还清了我们的罪债。

② 不再受邪恶的管辖（15节）：

a. “既将一切执政的、掌权的掳来”：

有人认为是好天使：前面说把律法撤去，因为律法是由天使传递的。既“撤去”，就不需要传律法的天使了。

但保罗说“掳来”，当然不是掳好天使，而是指恶天使：“因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战。”（弗6：12）这些恶天使使用传异端者引诱信徒顺服禁欲主义和错谬的“基督论”教导，把信徒掳去（西2：8），现在牠们成了基督的阶下囚了。

b. “明显给众人看”：

既将恶的天使掳来，就在得胜的行列中，把牠们公开示众。

c. “就仗着十字架夸胜”：

在罗马帝国时，如果他们打仗胜利了，罗马的将军就带着俘虏在城里街道上游行，向所有市民显示完全的胜利。

耶稣基督钉十字架，使我们完全胜过那使人陷在罪中的恶者。基督徒不用遵守律法的字据作为生活行事的准则，只要依据基督十字架的能力和圣灵的引导（参加5：16）。

※ ※ ※ ※ ※ ※ ※

保罗要歌罗西教会小心，谨防人的“花言巧语”（西2：4）、人的“理学和虚空的妄言”（2：8）和拘守律法的规条等异端。我们当以基督为首，“遵祂而行，在祂里面生根建造”（6—7节），“你们在祂里面也得了丰盛”（10节），“就仗着十字架夸胜”（15节）。

我们也要谨防异端，以基督为首，靠圣灵的引导，作个得胜的基督徒！

四、提防属灵的危险（16—23节）

这段特别针对歌罗西的异端，诺斯底派的禁欲主义。保罗叫歌罗西信徒要持定元首（基督），不可让人夺去他们的奖赏。

1. 仪文律和敬拜天使（16—19节）

这是从10—15节的教训接下来，是歌罗西异端的特征。

（1）生活中的错误（16—17节）：

传异端者要信徒遵守饮食与节期等的规条，严责不守的人就不得救。保罗叫信徒不要听他们（参14节）。

① 礼仪（16节）：

各宗教有许多规条和礼仪，他们认为这些是往天家的路。但圣经不是这样说的。

a. “不拘在饮食上”：

这是指犹太人饮食上的律例（利11章）。

歌罗西异端者的要求比摩西律法的要求更严格。诺斯底派认为人的身体是邪恶的，要刻苦，被打，使之挨饿。他们又限制人吃什么、喝什么，认为这样做才是属灵。

耶稣说吃喝什么都不成问题（太 15：10—20，可 7：14—23）。彼得见异像，清楚凡物都被洁净了（徒 10：9—16）。我们在基督里得以自由，不要再被这些律例所奴役。

b. “节期、月朔、安息日”：

这 3 件都是单数，历代志上 23：31 也把这 3 件合在一起，是犹太人每年、每月（月朔，阴历初一日）、每周（安息日）所纪念的圣日。他们是要遵守的（利 16—17 章，23 章，申 16 章）。这些只是对新约的预备，现在已被取代了。

c. “都不可让人论断你们”：

“论断”，是评判、审断之意。我们不要怕人论断而随从他们，因为基督给我们有自由。

② 影儿与形体（17 节）：

这两件事都是希伯来书的主题（参来 8：5，10：1）。

a. “后事的影儿”：

“影儿”，就是影子，是记号。影儿不是不真实：如果没有“形体”，就不可能有影儿。影儿不一定在形体前面出现，有时有，有时没有。

犹太人制造不少的宗教习惯和礼仪。有些是人加添的，把属灵事物变为仪文。在救赎没有完成之前的过渡时期，用律法是临时的办法。

b. “那形体却是基督”：

“形体”就是真体，是基督。有了真体，就不需要影儿了，律法就停止了：“……时候将到，你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷……。”（约 4：21—23）“这山上”，表明人的遗传；“耶路撒冷”，表明律法。

“那形体却是基督”：圣殿的实体是基督，祭司的实体是基督，祭牲的实体是基督。律法的条例所表明的是基督，律法的内容是基督，先知的内容也是基督，整本旧约圣经的中心内容是基督。祭牲的血会很快枯干了，祭司的服侍也不长久，但基督的血是永远有功效的，基督的侍奉也是永远有功效的。

（2）信仰上的错误（西 2：18—19）：

这两节是讲有关传异端者的虚伪。

① “故意谦虚……”：

a. “故意谦虚”：

“故意”，是乐于、有欢喜的意思。过分谦卑、欢喜谦卑，是假谦卑。假谦卑是以自我为中心，真谦卑才是以神为中心的。假谦卑使人称赞自己而不是赞美神。我们应当注重真理过于注重人的经历。对异端，更不要学他们的虚伪，我们当注意他们所传的“道”。

b. “敬拜天使”：

天主教现仍有拜天使的，他们认为这样做是尊敬天使。

其它异端也有拜天使的：诺斯底（灵智）等异端认为神和人之间有许多等级的天使。他们说，拜天使就能弃恶从善；天使扮演神和人之间的中保角色；认为人要藉不同层次的天使才能接近神；所以要人拜天使。

歌罗西有人敬拜“星宿的灵”，藉以消灾解难。

c. “就夺去你们的奖赏”：

“夺去”，原是指一个裁判员将一个不守规则的运动员逐出比赛场。新约只这里用“夺去”这词。有些信徒见这些情况就效法他们；也有些信徒佩服而学效他们。这样的信徒虽然不会失去生命，但奖赏就被夺去了。

② “这等人”（18 节下）：

“这等人”，是指传异端者。

a. “拘泥在所见过的”：

“拘泥”是迷于的意思。他们认为自己曾见过特别的亮光，可能是异像，也可能是一种特别的知识。人的弱点是凭眼见，以求得救之法。但眼只看见物质世界，属灵境界就不是凭眼见的。

b. “随着自己的欲心，无故的自高自大”：

“欲心”，是意念，即心思意志。传异端者凭自己肉体的意念，以为拜天使就可以治服肉体，达到属灵的地步。他们根据他们的恶欲，说人的身体是邪恶的，于是根据他们的恶欲来自制宗教，而不是根据圣经。

“无故的自高自大”：“无故的”，是没有理由的、随己意的。不认识自己对遵守律法的无能，外表谦卑，内心自高。

c. “不持定元首”（19 节上）：

这里先针对传异端者，他们不持定教会的头，他们无心跟从基督，不以信徒的元首为元首。

“持定”，有抓住、持有 hold fast 的意思，不只联在一起。身体没有头是死的。

传异端者认为基督不是元首，认为祂是受造物最高的一个。

③ 劝歌罗西信徒要持定元首……（19 节）：

教会是身体，基督是头，身体必须受头的支配，一切的丰盛都输送到每一个肢体里。我们在生活上抓紧基督为元首，使我们得供应，荣耀归神。

“筋节得以相助联络，就因神大得长进”：人身体各部分都是以关节和筋络相连而得供应和联系；“就因神大得长进”，原文是按着神而生长起来。肢体同作工，身体就长进（弗 4：15—16）。

2. 无用的规条（西 2：20—23）

保罗责问歌罗西人的错误，要他们知晓与基督同死的意义，防备教条主义的禁欲派。

（1）“你们若是与基督同死”（20—21 节）：

保罗责备信徒为什么还在世俗中活着。

a. “与基督同死”：

“你们”，指歌罗西信徒；“若是”，在原文是“既是”的意思。基督徒在地位上已与基督同死（罗 6：6，加 2：20，5：24）。奴才死了才能脱离奴主，得自由。我们与基督同死，就能脱离以前的主人（撒但）。

b. “脱离了世上的小学”：

“小学”，原文 stoicheon，与彼得后书 3：10，12 的“有形质的”是相同。原指“水、火、风、土”，也指作砖的初步手续、军队整齐行列，亦指小学生第一课 ABGD（希腊文头 4 个字母）。这里指一系列的东西，律法一切的规条（加 4：3—5，9—11），有哲学的素质。他们把福音加上高深的知识。这不是基

基督教的信仰，我们已经脱离了“小学”。

c. “……服从那‘不可拿、不可尝、不可摸’等类的规条呢”（西 2：21）：

我们已脱世上的小学律法，为什么还继续服从那些规条呢（罗 6：6—7，7：4—6，8：1—2，加 4：8—11）？大学生为什么要再读小学呢？下面有 3 个禁令：

(a) “不可拿”：“拿”字 haptesthai，有性接触的含意。哥林多前书 7：1 译“近”，这里应译“不可触”。

(b) “不可尝”：下面两件与食物有关（参罗 14：14）。“尝”，对喝酒，连尝也不可。

(c) “不可摸”：有拿起或抓住的意思。他们谨守食物规例，对有些食物连摸也不得。一件比一件更严厉。

以上是禁欲主义者的规条。

(2) 人的规条毫无功效（西 2：22—23）：

① “人所吩咐、所教导的”（22 节）：

这些规条是照人的命令和教训而定的，不能长存，因为这是离开神的命令去守人的遗传（可 7：8）。

“正用的时候就都败坏了”：要用他们的规条就败坏了，显出无效，因为这是人的道理。

② “是毫无功效”（西 2：23）：

“这些规条使人徒有智慧之名”：表面上有智慧之名。异端所定的规条，叫人表面看来是属灵的、是有智慧的，但实际上是没有智慧的。

“用私意崇拜”：“私意”，不是从神来的。异端者建立一种崇拜的制度，是自己想出来的一套，我们应当“用心灵和诚实拜祂”（约 4：23）。

“自表谦卑”：原文没有“自表”二字，应是连接上文“故意谦虚”（西 2：18），即随己意谦卑，是假谦卑。

“苦待己身”：本来圣经要我们在生活上有节制、不放纵自己肉体的情欲。但传异端者要人苦修，“苦待己身”，他们用方法使肉身痛苦：许多东西不能吃、许多事不能做，用针来刺自己的身体等（参提前 4：3）。

“其实在克制肉体的情欲上，是毫无功效”：禁欲不能使肉体的情欲停止，纵欲也不能使肉体的情欲消失。越禁贪念，贪念就越要出来……。人故然不能禁止自己脱离死亡，连脱离败坏也禁止不了。

人的规条、人的克制是“毫无功效”的。我们要怎样做才有功效，在第 3 章就告诉我们了。

第三章 与主同死同活

保罗书信是先论生命，后论生活。或者说，先论教义，后论教训（以弗所书 1—3 章论生命，4—6 章论生活；歌罗西书 1—2 章论生命，3—4 章论生活）。

歌罗西书 3—4 章论新生活的原则：基督徒应做的事。

歌罗西书第 3 章是论与主同死同活。

一、圣洁生活的法则（1—17 节）

1—17 节这一大段，主要是论“脱去旧人”和“穿上新人”。

1—2 章主要论基督徒的地位，也提到生活（2：6），但保罗先要指出异端错误的教训，直到第 3 章才详论基督徒圣洁生活的法则。

1. 追求与思念上面的事（1—4 节）

这是我们应有生活的目标：基督既是我们的生命，我们就当追求上面的事。

（1）“与基督一同复活”（1 节）：

“所以”，是接第 2 章的。第 2 章以受浸表明我们与主同死、同埋葬、同复活（2：12—13）。

“你们若真与基督一同复活”（3：1）：“若”，是推理语法（如 2：20），可译“由于”。真信的人是与主同死同埋葬同复活的，而且我们的灵又活过来（罗 6：8，弗 2：5）。

（2）“就当求在上面的事”：

“求”，是寻求、追求；“上面的事”，是日光之上的事，即天上的事。不是等主再来之后才求，而是有了新生命就“当求”。

“那里有基督坐在神的右边”：“坐”，是安息；“右”，是尊贵、有权柄、至圣、荣耀的地方；又是与神交通，为我们祈求的地方。“坐在神的右边”，基督作成了神所托付祂的，得胜了，安然坐下。这句话加强了上句话，所以我们当追求上面的事。

（3）“你们要思念上面的事……”（西 3：2）：

“思念” *phroneite*，有基本动机的意思，不单是头脑上或感情上的活动。思念是思想与默念。“思念”比“追求”更进一步，是现在进行式。

“不要思念地上的事”：如饮食、节期等是“地上的事”，这些都不是罪，但我们不要以这些作为“天上的事”。如果我们常常思念地上的事，就很容易陷入罪里了。

（4）“你们的生命与基督一同藏在神里面”（3：3）：

“因为你们已经死了”，这是过去式，向世界死了。死了的人对世俗事物是不会有求有所欲的。

① “与基督一同坐在天上”（弗 2：6）：

我们虽然人在地上，但实际上我们是与基督一同坐在天上的。我们是在世而不属世，入世而超世，超世而救世。

② “藏在神里面”（西 3：3）：

“藏”，是隐藏、保存的意思。

“与基督一同藏”，不是我们的生命和基督混合为一个而藏在神里面，因为下面又提到我们要“治死”，又与基督一同显现。

第 3 节是说原因：“因为”，所以我们更要多追求与思念上面的事。

（5）“与祂一同显现在荣耀里”（3：4）：

① “基督是我们的生命”：

祂“在我里面活着”（加 2：20），我们不被定罪，我们又是活在神前。

② “祂显现的时候”：

“显现”，有时指基督降世的显现（提前 3：16，约壹 1：2，3：5，8）；有时指基督复活后向门徒显现（约 21：14，徒 1：3）。这里是指基督再来（彼前 1：13，约壹 2：28，3：2）。

基督的再来：祂再来到空中，教会一同被提（帖前 4：16-17）；七年灾难之后，祂就要到地上显现（参启 19：11-14）。

③ “你们也要与祂一同显现在荣耀里”：

基督降到空中，信徒就被提到空中；但祂在七年灾难后降到地上，祂不只与天使同显现（帖后 1：7）；祂还要“同祂众圣徒来”（帖前 3：13），在荣耀里显现。

2. 治死旧人（西 3：5-11）

这是论及个人得胜的生活。开头“所以”，接上面，因为歌罗西异端教人遵守规条，但这样做不能使我们胜过情欲。保罗注重内里的对付，不是靠守外规。

这段所列举的罪行与加拉太书 5：19-21、以弗所书 5：3-5 相似。

（1）“要治死你们在地上的肢体”（5-7 节）：

① “地上的肢体”：

这是旧人的肢体，而不是肉身的肢体。罪在我们内里发动之后，我们身上的肢体就把罪（旧人的肢体）行出来。

第 5 节所提的 5 件罪行，从表面看似乎是从较重到较轻，但正好相反。末一是“贪婪”，这是与拜偶像相同的（参弗 5：5）。“就如”，原文是“就是”，即下面列举的 5 件。

a. “淫乱”：

这是未婚的男女关系，也包括婚外性的关系（帖前 4：3）。

b. “污秽”：

这是指违反人性的行为（同性恋）（林前 6：9）。这不但是身体上的不洁，而且还是道德上的污秽，也包括思想与行为的不洁。

c. “邪情”：

原文没有“邪”字，“邪情”不只邪，更是强烈而不可压制的肉欲。这种邪情可能成为更大罪恶的根源。

d. “恶欲”：

“欲望”有愿意的意思，但“恶欲”是违反神旨意去满足的欲望，经常是激烈的渴望（参加 5：16）。

e. “贪婪”：

贪婪，希腊文 *pleonexia*，是最丑恶的一种罪。*Pleon*，是多一点的意思；*echein*，是拥有的意思，合起来是“多要一些的欲望”。希腊文是贪得无厌的欲望，要满足自己，就像将水倒在有小孔的碗一样。有这样想法的人会导致偷钱，对名声有邪恶的野心。外邦人拜偶像就是想要从他们的神那里得到多一点的东西。

贪婪就是拜偶像。在以弗所书 4：19，5：3，5 与淫乱、污秽同用。但这里（西 3：5）是指对物质的贪心和拜偶像，不是指“淫乱”，因上文已说了“淫乱”。

贪（今贝）：关于钱财多用“贝”，例如“财”、“赌”、“贪”。古时是以贝壳作钱币的。

婪（林女）：关于贪吃。树林下的女人是夏娃。她因贪吃就犯罪了。

现在世人多以钱财和吃喝为偶像，所以就与拜偶像一样。

② “治死”：

a. 我们已经与基督同死了（第3节）：这是地位上的死。

b. 在生活上我们还要“治死”：

是被动的（参太26：59）：旧人要被新人治死。

这是命令式“要”，我们要有决心。

我们还活在肉身中，经常受肢体的律所牵制（罗6：13，7：23），不容易得胜。世人靠苦修，但我们当用信心接受与主同死的经历。

我们不能靠自己努力，而是要“靠着圣灵治死身体的恶行”（罗8：13，详看灵音小丛书《罗马书释义》75—76页）。

③ “神的忿怒必临到那悖逆之子”（西3：6）：

“忿怒”orgē，有目的之怒，也是理智和带审判性之怒。第8节的“恼恨”，原文也是这字，在人的行为上有时被禁止。第8节还有“忿怒”，原文是thumós，在忍受不了的强烈感情成了一种忿怒。保罗叫他们弃绝这种忿怒。

“那悖逆之子”：“悖逆”Apeitheia，是名词，是“空中掌权者的首领”（弗2：2）魔鬼；“悖逆之子”就是跟从魔鬼的人。

他们要遭受神的忿怒（罗1：18，弗5：6），受审判。

④ “你们……也曾这样行过”（西3：7）：

基督徒在信主前也行过第5节所提的诸罪（参弗2：1—3）。

（2）“但现在你们要弃绝……”（8—9节上）：

第7节是与不信者比较，第8—9节上是与别的基督徒比较。

第5节“要治死”；现在就说“要弃绝”。

① “要弃绝这一切的事”（8节上）：

“这一切的事”是上文所说的5种罪。不只要治死，更要弃绝（“弃绝”与第9节的“脱去”同，英译put off）老我的活动。

② “以及”下面几种（属内心性情方面的败坏）：

a. “恼恨”thumos：

“恼恨”与第6节神的“忿怒”（英译wrath）同字。神的忿怒是公义的。我们的恼恨是强烈的不悦或憎恶的心，带有报复性的，是快燃烧快熄灭的火焰。

b. “忿怒”orge，英译anger：

是激烈的恼恨，有剧烈的爆发性，容易破坏人与人之间的关系，是长久性的生气。

c. “恶毒”kakia，英译malice：小字“或作阴毒”。

对别人，有存心伤害别人或损害别人的名誉，是无理的不悦，看见别人受苦就感到快乐；存有不良的用心，要谋害他人，是全面蔓延的邪恶。

③ 言语的罪（言语的败坏）（参太12：34）：

言语的罪是占相当重要的地位（参雅3：2）。

a. “毁谤”blasphemia，英译blasphemy：

对神是亵渎；对人是侮辱的毁誉。

这是辱骂，以苛刻、无礼的态度去斥骂人。

b. “污秽的言语” *aischrologia*，英译 *vile language*：

是粗言秽语、猥亵的言语或污秽性的言语。

c. “彼此说谎”（9 节上）：

这也是言语的罪。注意“彼此”，人是爱说谎的，但我们基督徒不要说谎，连半真半假的话、甚至给人错觉的行动也要弃绝。

（3）“脱去”与“穿上”（9 下—10 节）：

不是将旧衣服拿去修补，而是把它换成新衣服。

① “已经脱去旧人和旧人的行为”：

“已经”，是过去式的。

“旧人”，指在亚当里的旧性和罪身，是无法改良的，只好脱去。当我们因信称义时就脱去了。

“旧人的行为”，这是犯罪的生活，但都已脱去了。衣服本是用来遮羞的，但衣服脏了，又会给我们带来羞耻。

以弗所书 4：22 说“要脱去你们从前行为上的旧人”，这是生活上的脱去。

② “穿上了新人”（西 3：10）：

a. “穿上”：

第 9 节说“已经脱去”，这里说“穿上了”，都是地位上的脱与穿，在我们重生时就脱了与穿了。

以弗所书 4：24 说“并且穿上新人”，这是生活上的穿上。

b. “披戴”：

“披戴”与“穿上”相同，英译 *put on*。

加拉太书 3：27 “披戴基督了”，我们在受浸时已披戴了，这是地位上的披戴。

罗马书 13：14 “总要披戴主耶稣基督”，这是生活上的披戴“总要”。把行为当衣服穿上，就是披戴基督。

c. “这新人在知识上渐渐更新”：

“渐渐更新”，不是里面的基督更新，而是我们重生的新生命更新。

当我们穿上新人，就会在属灵的知识（不单是头脑的，更是认识神的知识）渐渐更新。

我们不单需要更丰盛的生命，也需要更多属灵的知识（西 1：10，2：2—3）。

“正如造他主的形像”：新人越久越像基督的形像（属灵生活与知识）。

（4）小结（3：11）：

基督教是普世性的，新生活的原则不分等级与种族。

“在此并不分……”：是在与基督同死同复活的新人里，不再有分别了。

① “不分希利尼人、犹太人”（国籍不分）：

希利尼人是希腊人。希腊人注重文化与艺术。

圣经所说的希腊人是预表外邦人。

在教会里不在乎有没有文化的区别。当然，世上仍然是有希腊人的存在。

犹太人认为他们是神的选民，就很了不起。但在教会里，他们与外邦基督徒是没有分别的。

② 不分“受割礼的、未受割礼的”（宗教不分）。

③ 不分“化外人、西古提人”（文化不分）：

“化外人”，可译“讲别种语言的人”，凡不讲希腊话的就是化外人。“化外”是蛮夷的意思。

“西古提人”bar-bar，是不说希腊话的野蛮人，英译 barbarian，是化外人中最野蛮最残暴的。他们是巴勒斯坦北部的游牧者，属俄国南部黑海岸的部落民族。公元前 8 世纪曾对犹太人大肆蹂躏。

④ 不分“为奴的、自主的”：

神哲主义者是看不起文化较低的人，甚至看不起奴隶，但保罗写信给腓利门要他接纳阿尼西母，“不再是奴仆……”（门 16）。

⑤ “惟有基督是包括一切，又住在各人之内”：

原文没有“包括”二字，基督是一切，在一个身体里（参林前 12：13）。

基督徒是不分国籍、种族、教育程度、社会地位、财富、性别、权力的，在教会内不存在隔墙。

3. 穿上新人（西 3：12—17）

我们信主时已脱去旧人、穿上了新人（3：9—10），这是地位上的脱去与穿上。但当我们信主后，又要实际上脱去旧人与穿上新人，这是生活上的脱去与穿上。

现在所说的“穿上新人”是生活上的穿上，有新生活的表现，要活出新人来。

（1）新人的服装（12—14 节）

① 穿上内衣（12 节）：

a. “所以，你们既是神的选民，圣洁蒙爱的人”：“所以”，是根据上文。

（a）“选民”：神所拣选的。

以色列人是神的选民（申 4：37）。四福音书所讲的选民是指以色列人（太 24：22，路 18：7 等）；书信所讲的选民也有指以色列人的（提后 2：10）。

歌罗西书 3：12 指教会是神的选民，彼得前书 2：9 也是指教会说的。

歌罗西异端者认为外邦人不是神的选民，只有犹太人是；希腊师傅和神哲主义者认为只有他们自己才是神计划中最重要的人。

（b）“圣洁蒙爱的人”：我们本来是污秽的，神使我们成圣了；“蒙爱”：每逢试探来到时，我们就要想到自己是主所爱的。

b. “就要存”：

“存”，原文是“穿上”（12 节小字）。

5 种应有的美德，是圣灵所结的果子（加 5：22—23），这 5 种美德都在耶稣身上显出。

（a）“怜悯”：我们本来没有怜悯，所以要穿上。这虽然是内在的，但要表现于外。腓立比书 2：1 的“慈悲怜悯”与这里的“怜悯”，原文都是“怜悯的心肠”。

（b）“恩慈”：英译 kindness，仁慈，这是对人的。

（c）“谦虚”：英译 lowliness，低微。我们不要看自己比别人强，而是要“看别人比自己强”（腓 2：3）。

(d) “温柔”：不是软弱到没有主见的人，而是“凡事谦虚、温柔”（弗 4：2）。耶稣是“心里柔和（温柔）谦卑”（太 11：29）。

(e) “忍耐”：是恒久忍受，英译 long-suffering，是忍受痛苦的忍。对别人的过失与故意伤害我们的人，我们不要发怒、不要记仇，更不要报复。

以上 5 种美德都是从心里发出的。

“的心”：原文是“肠子”或内脏。当时的人认为感情是在肠子里，如同中国人认为感情是在人的心脏里一样。

② 穿上外衣（西 3：13）：

这是有关社会的反应。

a. “倘若这人与那人有嫌隙”：

“嫌隙”，圣经只在这里说“嫌隙”，这是可疑的漏洞。信徒共同生活会有磨擦，与人来往时会有误会；有时自己忧愁，心情不好，别人以为你对他不满。

(a) 要“包容”（弗 4：2）：不要计较。当别人有怪异行径，我们要包容。别人计较自己，自己不要计较别人。在不如意的情况下也应该包容。我们的面容要“宽”，不要“长”。

(b) 饶恕：我们只包容而不饶恕，总有一日是会爆发的。

要像主：主饶恕人是完全忘记、不追究我们、不翻旧账。我们要学习主，不是在方式上，而是在实际上。

马太福音 6：12，14—15 是要信徒先饶恕人，神才饶恕他们；但书信是教会的真理，因着主先饶恕了我们，我们就要学习怎样去饶恕别人（弗 4：32）。这都是指我们得救后对人的饶恕。

至于异端者，我们不是包容饶恕，而是要拒绝。

③ “爱心就是联络全德的”（西 3：14）：

“要存着爱心”，“存”字，原文也是“穿”；“全德”，原文是“完全”。

“联络”，原文是联成一条链子，或“联系物”的意思。使徒行传 8：23 把这字译“捆绑”。

古人穿的衣服是很宽大松弛的，需要用腰带把它束紧。爱心将教会各信徒所表现的美德联系起来，成为有力的见证，爱将这些美德都联系在一起，成为一个完整的整体。前面所提的美德是重要，但需要以爱来束腰，基督徒的生活才能成为一个整体。

(2) 新生活的原则（15—17 节）：

① 要受基督的平安所管治（15 节）：

a. “基督的平安”（15 节上）：

人需要自己先有平安，才能给予人平安。基督的平安是最可靠的，没有人能夺去。

b. “作主”：

是“管理”的意思，原文是竞赛场上所用的词句，以基督的平安在我们心里作裁判。

不是让我们的感觉、感情作主，是基督所赐的平安作主。

如果作一件事、不是以基督的平安作主，心中感到不平安，我们就不要作。

有嫌隙要宽容，让基督的平安在我们心里作主。

c. “且要存感谢的心”（15 节下）：

应译“你们要有感谢的心”。我们要作一个会感谢的人，有感谢的行动。

感谢，表示自己是个蒙恩的人，也承认自己是个卑微的人。

② 活出新人的途径（3：16—17）：

上文是关于个人方面；这里注重怎样和谐地活出“教会性新人”的生活来，但又不是聚会的敬拜。

a. 肢体的生活（16 节）：

（a）心存基督的道：“基督的道”，原文不是“道理”，而是“道”（1：25，帖前 1：8，帖后 3：1）。圣经多提“神的道”、“主的道”，新约只在这里用“基督的道”，这是基督的教训。

“存在心里”，原文也是“住在你里面”（参罗 7：17，8：11，林后 6：16，提前 6：16）英译 dwell in you，不单在头脑里，更要将“基督的话”长住在我们的里面。

“丰丰富富的”，不是一点点已知道的，而是要丰丰富富的。以弗所书 5：18 “要被圣灵充满”，这里要被基督的道充满。因为早期的教会没有新约及属灵书籍，对于基督的教训，只靠记忆保存，靠口述传递，有时把教训编成诗歌。

“当用各样的智慧”，世界的事多半使我们失去基督的道，这是魔鬼的诡计。我们当用圣灵所给我们的智慧来保存得丰丰富富。

（b）“用诗章、颂词、灵歌”（西 3：16，弗 5：19）：

甲.“诗章”：这是指旧约的诗篇 Psalms（路 20：42，24：44，徒 1：20，13：33，是同一个字），或类似的诗歌（林前 14：26 原文是诗篇）。

以色列人敬拜圣父和圣子用的，可以唱，但以弗所书 5：19 说也可以“彼此对说”的。

诗篇的歌调今日已失传。

乙.“颂词”：原文是“圣歌”、“圣诗” *hymnos*，英译 *hymns*（太 26：30，可 14：26，徒 16：25，来 2：12）。他们这些圣诗是唱的，但是没有配上乐器的称颂，也可能是普通的称颂，不一定是口唱的，例如路加福音 1：46—55，67—79，2：29—32 等。

丙.“灵歌” *ōdē*：不是灵恩运动的超然灵感歌唱。

“灵”，原文是属灵的（弗 5：19），不同于默示、被圣灵感动。

“属灵的”，英译 *spiritual*，不是普通的歌。我们不用流行曲和摇滚音乐，这是羞辱基督的。“灵歌”是“不用乐器伴奏而随人朗诵”的创作诗歌，在聚会中朗诵。这与世俗的诗歌不同，而是带出属灵的果效。

（c）“彼此教导、互相劝戒”：“教导”，关于教义；“劝戒”，关于生活上的劝勉（参罗 12：8，帖前 4：18，5：11，帖后 3：15，来 3：13）。

这里的重点是在感恩称颂生活上的彼此劝戒。不是一个人，而是教会生活上的。

“歌颂神”：无论什么环境都要“心被恩感，歌颂神”。这里的“被”字应读“披”，“心披恩典来歌颂神”。

b. 小结（17 节）：

“奉主耶稣的名”，这是道出全书的主题，在基督徒生活中的意义。

(a) 凡事要奉主耶稣的名：许多人只知道祷告要奉主耶稣的名，但这里说“无论作什么，或说话或行事，都要奉主耶稣的名，”以弗所书 5：20 “凡事要奉我们主耶稣基督的名”。无论传福音、聚会、医病、赶鬼和基督徒全部生活上的事，都要奉主耶稣的名，最好是奉“主耶稣基督的名”。

(b) “奉”是“在”、“靠”的意思：不要妄称主名，或只作口头上的习语，而是凡事要按主的吩咐、遵主命令、根据真理而行。要靠主的能力，靠主的权柄，所行出来的是代表主的旨意。就如一个大臣可以奉王的命令宣布一件事，但所宣布的内容必须与王的旨意相符。

“我们作基督的大使”（林后 5：20 原文），大使必须奉王的名行事。我们“都要奉主耶稣的名，借着祂感谢父神。”

二、基督徒家庭生活的原则

上面谈到“穿上新人”，有新生活。现在说到新生活是从“家庭”作起，正如以弗所书第 5 章说“要被圣灵充满”，就当从“家庭”中表现出来。

以弗所书 5：22—6：9 注重顺服的操练，重点在夫妻的关系；歌罗西书 3：18—4：1 注重基督生命的显出，重点在仆人的生活上。

“家庭”，对基督徒生命有极大的影响力，教会好领袖是从家庭中培养出来的。

在教会里的爱主者不一定是真爱主，但在家里生活中的爱主者才是真的爱主。

中国有“家训”、“治家格言”；基督教是使人对家庭有崭新的看法。

1. 建立基督徒家庭生活的原则

(1) 必须要有家庭祭坛：

每天要有一段时间，一家人一同读经和祷告。

(2) 父亲在家中必须要有当得的权柄，但必须要在智慧与爱心中执行。

(3) 妻子与母亲应当明白：

她们对神和家人首要的责任是在家庭里。

(4) 夫妻对儿女当有敬虔的榜样；需要时，当在所有的事上要同一心意，包括管教儿女。

(5) 不要因忙于工作而忽略了爱儿女、陪伴他们和管教他们。

(6) 三个原则：

绝不要在怒中施行惩罚；绝不要不公正地施行惩治；绝不要没有解释理由而施行惩治。

(7) 新约特别注重“家庭”生活：

以弗所书 5：22—6：9，提摩太前书 3：1—13，5：1—16，提多书 2：1—10，彼得前书 2：18，3：1—7，5：1 等。

2. 三种关系

这里提到家庭的三种关系，每一种关系的双方都有责任。这三种关系与以弗所书 5：22—6：9 类同。以弗所书注重夫妻关系，歌罗西书注重主仆的关系；都说到家庭中各人当尽的本分。

(1) 第一种关系：

妻子与丈夫（西 3：18—19）。

① “你们作妻子的”（18 节，参弗 5：22—24）：

这里先提妻子。原文只作“妻子”（复数），直呼。

a. “当顺服自己的丈夫”：

在学校、社会、商业机构、军队，都不能没有“顺服”、没有岗位。“顺服”，这不是阶级或人权不平等的问题，而是秩序和纪律的问题。

b. 平等问题：

（a）希腊社会：他们的妇女是要完全过着隐居的生活，女人不能单独在街上行走；在公寓里的妇女，不能与男性亲人在一起用饭。但丈夫就可以随意出外，甚至有婚外情，也不以为耻。

（b）犹太社会：在犹太律法下，妇女是丈夫的一件附属品，而且没有律法上的权利。丈夫可以随时离弃妻子，但妻子就没有这个权利。

（c）圣经的“平等”：“丈夫是妻子的头”（弗 5：23），这不是地位等级，而是说明彼此亲密而互相依存的关系。“顺服”，不是盲目依从，而是“当存敬畏基督的心，彼此顺服”（弗 5：21）。

“平等”不是“一样”：在生理上、心理上、性格上和特长方面，各人都不一样。现在的女性追求在地位上跟男性平等，彼此的服装、发型也弄成一样。但作基督徒的男女是有分别的，因神的创造是有分别的。

圣经的平等：圣经从来没有说妻子的地位低于丈夫，而是互相平等的。

（d）要有好榜样：

甲．不要当众诽谤他，使他难堪。不要当众或私下贬抑他。

乙．不要对他呼喝尖叫、不要以苦毒或恶言顶撞他。

丙．不要求他迁就自己、不要和他争辩。

丁．使他在家里觉得舒适，保持自己吸引他的仪态。

c. “这在主里面是相宜的”（西 3：18 下）：

“相宜”，是“合宜”的意思，原文是进行式的，就是说常常都是合宜的。

必须要“在主里面”。基督徒生活的关键是“在主里面”。

有不合圣经真理的事，不是“在主里面”的，就不能顺服，但妻子仍要忠于基督。当丈夫软弱后退的时候，做妻子的就应当帮助丈夫恢复家中适当的位置，而不是夺了丈夫的位置，更不是支配或控制丈夫，而是互助互爱。

② “你们作丈夫的”（3：19，参弗 5：25—28）：

原文只作“丈夫”（复数），直呼。

a. “要爱你们的妻子”：

不强调丈夫是家主与长辈的地位。

“爱”，最高的爱 agapaw，是灵里的关心。带着施舍的爱不是纯真的爱；带着等候回报的爱也不够完美。活在基督的爱里，这爱就准确。

有爱护的意思：神给男人有强壮的体力，是要保护女人的。一方面要男人向外发展自己的特长，另一方面又要负担家里的责任，爱护妻子。

b. “不可苦待她们”：

“苦待”，意思是使一事物变得苦。古典希腊文常用这字表明发怒或发脾气。

神针对各人的缺点提醒他们：因为丈夫的爱容易改变，又以体力强而苦待妻子，或控制经济权力。所以丈夫不要向妻子发怒或存嫉恨的心，或用言词来激动她。

c. 要有好榜样：

(a) 不呼喝她、虐待她，或作出不合理的要求。

(b) 不诉武力以成己意。

(c) 帮助她料理家务，特别是粗重之工。

(d) 与她有共处的时候：以礼待她，保持吸引她的仪态，让她知自己常惦念她，定出时间与她共享。

d. 也要“在主里是相宜的”：

要自愿、主动、而不是要求对方。丈夫要有适当生活的表现，值得妻子去顺服，使妻子乐意去顺服；妻子也要有适当生活的表现，使丈夫乐意去爱。

妻子若不顺服，丈夫就得把这事交给主，使她自愿顺服。这是合宜的。

(2) 第二种关系：儿女与父母（西 3：20—21）：

① “你们作儿女的，要凡事听从父母”（20 节，参弗 6：1—3）：

先提儿女。原文只作“儿女”（复数），直呼。

a. “凡事”：

凡不违背圣经的事（徒 5：29）。不单在合自己心意的事上；在本质上不那么好的事，也要“听从”。这是“主所喜悦的”。

b. “听从”，原文也是“顺服”（参弗 6：1）：

有不信的父母，要自己的儿女做些极讨厌的事（但没有违背圣经真理），我们也要听从。

c. “要孝敬父母”（弗 6：2—3）：

这个“听从”是“在主里面”的听从。世人的“听从”是很勉强的，但在主里面的听从是乐意的，这是真的“孝敬”，“是主所喜悦的”。

这时代多轻忽老年人、过分贬抑老年人，轻视师长、父母、长辈的教训。其实长辈是有很宝贵的经历使晚辈大得教益的。

“在世长寿”，是孝敬父母独特的福气。中国是孝国，是个长寿国（有 5000 多年的历史）。

② “你们作父亲的”（西 3：21，参弗 6：4）：

原文只作“父亲”（复数），直呼。

a. “父亲”：

这里应该包括母亲。希伯来书 11：23 的“父母”，原文是“父亲”。可能父亲容易激动，惹儿女的气；母亲较易宠坏儿女。

b. “不要惹儿女的气”：

“惹” vex，是激怒的意思，英译 exasperate.

在罗马早期时代，父母支配儿女，甚至把他们卖为奴隶，在田里作苦工，甚至判死罪。

惹动：对儿女过分苛求、无理责骂；当众讲他们的错处，或有意嘲弄他们。有人甚至把儿女当泄愤对

象。

c. “恐怕他们失了志气”：

父母惹动儿女，使他们厌烦或产生反感；伤害他们的自尊心，觉得自己永不如别人；使他们灰心丧志、无所适从，长大后会有很深的自卑感。

马丁路得的父亲对他太严厉，使他很难向父神祷告，因为这“父”字在他的心里只是严厉的意思。

父母当教导儿女，不要惹儿女的气；当他们灰心丧志时，父母当鼓励他们，这是父母的天职。

(3) 第三种关系：仆人与主人（西 3：22—4：1）：

① “你们作仆人的”（22—25 节，参弗 6：5—8）：

先提仆人。原文只作“仆人”（复数），直呼。“仆人”，原文是奴仆。

a. 奴仆：

保罗写关于奴仆的事比写关于夫妻、父子关系的事更加详细。可能腓利门的奴仆阿尼西母（4：9）将要与推基古一同把这封信送到歌罗西，同时把腓利门书信送到腓利门那里（腓利门也住在歌罗西）。

古时的奴隶，在律法上只是一件对象，可以把她（她）丢在外面不管死活。奴隶无权结婚。如果与人同居有了小孩，那小孩是归于他的主人的。那时期，奴仆很少得到人的关怀。

保罗是反对奴隶制的，但他不是要改变社会，而是要改变人心去影响社会。

新约没有禁止奴隶制，但福音所到之处，奴隶就得到释放。

b. “要凡事听从你们肉身的主人”：

新约很少给各国统治者有指示的，而是多指示献身服侍别人的人。

“凡事”，跟 20 节一样：“凡不违背圣经真理的事。”

“听从”，也是顺服的意思。作仆人的原则是守住仆人的地位，顺服主人。

“肉身的主人”，应译“肉体的主人”，就是世上的主人。但基督徒还有天上的主。从服侍肉身的主人引到侍奉主基督。

主人与仆人在神面前都有权利，也有义务，是当时罗马帝国所没有的。

c. “顺服”的本质（22 节下）：

(a) “不要只在眼前侍奉……”：不要诡诈：在人看见时勤力忠心，人看不见时就偷懒、随随便便。只作人所看见的，正如法利赛人只洗净杯盘的外面。我们不要为加薪而勤力作工。

(b) “总要存心诚实敬畏主”：不要计较个人的得失与毁誉，只要“诚实敬畏主”。就算主人不好，我们也当诚实。我们要藉服侍人而侍奉神。

d. “顺服”的动机（23 节）：

“无论作什么”，当然不是指犯罪的事。

也无论在什么地方：在学校、商场、医院或工业界，下级要听从上级。

“都要从心里作”：是尽心尽力。

“像是给主作的”：属世的工作也可以变成属灵的侍奉。我们在职位上忠心，也就是侍奉主了。我们要为福音作见证。

e. “顺服”的得赏赐（24 节）：

- (a) 按罗马的法律，奴仆没有资格继承任何产业，他们不得报酬。
- (b) 不单忠心侍奉主的得赏赐：凡在职业上尽忠也得赏赐。在主里为奴的也是神的后嗣，只要忠心履行自己的职务，也会得赏赐。
- (c) “基业”英译 inheritance，即产业：我们有得救的产业（弗 1：14），另有得赏赐的产业（西 3：24）。这里的“基业”是属灵的产业，也包括今世所得神的眷佑和看顾，得到荣耀和尊贵。
- (d) 作奴仆，忠于主人，也“必得着基业为赏赐”。
- (e) “你们侍奉的乃是主基督”：应译“你们应当侍奉主基督”。作奴隶顺服主人要忠诚，这是“侍奉主基督”。我们各人都“应当侍奉主基督”。
- f. 对不义者的警告（西 3：25）：
这是对不忠的奴仆的警告，但这个警告也是对主人说的（4：1）。
“那行不义的”：主要指上面所说的仆人，亦包括下面所说的主人。工作马虎、欺诈、偷懒、不忠等，就是“不义”。
“必受不义的报应”：对主人不忠心，也就是对神不忠心，也要受报应的。
“主并不偏待人”：是“主不以外貌取人”。
- ② “你们作主人的”（西 4：1）：
原文只作“主人”（复数），直呼。
这一节应与第 3 章相连，是对主人的指示。
- a. “主人”：
在罗马帝国作主人的，对奴隶是很残忍的。他们对奴隶可以随意鞭笞、烙印，甚至是可以杀死奴隶的。但作主人的基督徒就不能这样。
- b. “要公公平的待仆人”：
“公平”原文有两个字：“公正与平等”或“正义和公平”。
“待”，是要用内心来对待仆人。
奴仆信了主，他与主人多了一种关系：弟兄关系与主仆关系。
基督徒主人不要剥夺仆人该享有的利益，要有爱心；不要仗势欺骗仆人所应得的好处。主人不该克扣仆人当得的工资；当按他们作的好好报赏他们。以不公平手法待仆人而使自己致富，这样做是神所憎恶的。这样的人所奉献的，主是不悦纳的（雅 5：1-4）。
- c. “因为知道你们也有一位主在天上”：
这是直接对基督徒主人说的。
基督徒主人手中掌握财富，他怎样运用他的权力和财富，也是要向神交账的（参路 12：48）。
保罗讲了三种关系，他把每种关系的人都带到“基督作主”这个身分之下。

第四章 要恒切祷告儆醒感恩

4：1 应归在第 3 章，是关于家庭生活的原则。说完家庭中相待的原则，现在就谈整个教会生活的责任。

全教会，当然包括上面所说的妻子与丈夫、儿女与父母、仆人和主人，他们各人都要听最后的劝勉：怎样对神和对人。

一、进一步的教导（2—6 节）

1. 祷告与代求（2—4 节）

（1）“要恒切祷告、在此儆醒感恩”（2 节）：

① “要恒切祷告”：

原文直译“要恒切在祷告里”，这是基本祷告的态度，是一种战争作工的祷告。祷告不只是灵交与享受，也是侍奉。

“要恒切”，是动词，是坚决持守而不放松。我们祷告有时会感到乏味，所以要不断倚赖神和不断等候神的旨意。

② “在此儆醒感恩”：

a. 要求信徒要感恩（参弗 6：18，帖前 5：17）：

有感恩的心，祷告就不会变得枯燥无味了。

我们不但为蒙应允而感恩，更要为未蒙应允而感恩。

b. “儆醒感恩”：

我们祷告要有感恩的心和儆醒的灵。

（a）平常我们注意儆醒祷告（弗 6：18）：其实儆醒与祷告是一而二、二而一。“总要儆醒与祷告”（太 26：41），原文有“与”字；“免得入了迷惑”。

“儆醒”，就是不要睡觉：“务要谨守，儆醒。”（彼前 5：8）平时要儆醒，祷告时更要儆醒，不要云游象外、幻想其它、不让别的事入心。真儆醒就能加强我们祷告的心。我们有儆醒的灵，祷告就不会乏倦。

（b）儆醒等候主来（太 25：13）。

（c）特别要“儆醒感恩”：基督徒常得恩典——祷告蒙应允，或在困苦中得搭救或得神保护，得神的爱，但经常不觉察那是神的恩典，所以我们要在感恩上儆醒。

（2）请信徒代祷（西 4：3—4）：

保罗在其它书信也请信徒为他们祷告（弗 6：19—20，帖后 3：1，林后 1：11）。

① 要为神的仆人祷告（西 4：3）：

许多人需要传道人为他们代祷，而不去为传道人祈祷。

a. “也要为我们祷告”：

这两节与以弗所书 6：19—20 大致相同。

“为我们”，不只为保罗，也包括提摩太、亚里达古、马可等。

b. 不是为其它事：

不是为身体健康、不是为经济不足、也不是为求得释放。

c. 为“开传道的门”：

不是为“开自己的门”。

保罗请信徒为他们的工作祷告：保罗有大恩赐，还求神给他口才（弗 6：19），开更大传道的门。

“能以讲基督的奥秘”：基督的奥秘，是基督救恩的福音。

d. “（我为此被捆锁）”（参弗 6：20）：

保罗没有叫人为他早日得释放祷告，因他十分注重神的计划。

② “按着所该说的话将这奥秘发明出来”（西 4：4）：

a. “该说的话”：

要用该说的话把真理讲得透彻。不该说的话就不要讲。可惜我们常讲废话，“毁谤，并口中污秽的言语”（3：8）。保罗虽然很会讲福音，但他还有词难达意的感慨，还会不知道该用什么话能讲解清楚，使人容易明白。

b. “将这奥秘发明出来”：

基督的奥秘，是叫外族人得救的福音。

“发明”，不是发明创造，原文是“显明”，英译 manifest. 保罗叫人为他祷告，使他能用合适的话语将福音显明出来。

神的话语对世人是奥秘；神的仆人是“神奥秘事的管家”（林前 4：1）。

2. 怎样与外人交往（西 4：5-6）

“外人”，是世人；“交往”，应译“来往”。我们与信徒之间是相交、交通；与世人只是来往，我们在他们面前要有所表现。

（1）“要爱惜光阴”（5节）：

这里与以弗所书 5：16 的“爱惜光阴”，原文都是“赎回光阴” *exagorázō*，英译 *redeeming the time*，其实原意是抓紧每一个好机会，把握时机。

“用智慧与外人来往”：要把握机会，又要用智慧。因为世人忙于今世事物，所以我们谈道时要抓紧时机，用智慧引领他们相信；不要随从他们无益而虚耗时光的应酬，因为主再来的日子近了。

我们要用圣灵所赐的智慧，认识世人心灵的需要，认识世人的心里的罪恶。我们不但受他们诱惑，更要引导他们悔改。真智慧必引人认识真神，不导入迷途。

与世人来往，与他们一起生活时，我们要有所表现。因为世人看我们的生活比听道还重要，所以我们与世人来往时就要用智慧（实际生活中的智慧）。

（2）要言语柔和（6节）：

① “你们的言语要常常带着和气”：

“和气”，原文是恩典，含有诚实的意思。和气是“恩言”（路 4：22），温和的话语，叫人听见很舒服，说话有“风度”。诚实而柔和使人容易接近，话语是唯一重要的见证。

与人谈道，如果态度恶劣，不管信息如何强而有力都是没有用的。我们不要自吹自擂，惹人反感。我们要用和气的言语回答慕道者。

② “好像用盐调和”：

“调和”，说话有意义，调和人与人之间的关系，使人和睦，不制造分争。我们说话不只要有技巧，更要有高深的灵性和有爱神爱人的心。

盐调和有味，我们说话不该沉闷无味、平板枯燥。

盐有防腐作用，请记住，“污秽的言语一句不可出口”（弗 4：29）。

③ “就可知道该怎样回答各人”：

我们好像一个处在备战状态的士兵。不信者各有不同的需要，我们要用适当的话语“以温柔、敬畏的心回答各人”（彼前 3：15）。

二、保罗的一些同工（7—14 节）

上次谈到信徒祷告的生活和以生活言语作见证。

4：7—18 是歌罗西书的结语。在结束前，保罗提及一班同工的问安。

1. 带信的人（7—9 节）

（1）推基古（7—8 节）：

① “我亲爱的弟兄”（7 节上）：

“亲爱”，用在耶稣身上是“我的爱子”，显出爱的性格。推基古与教会肢体有亲爱的关系。

推基古是亚西亚以弗所人，从使徒行传 20 章他开始跟从保罗（徒 20：4），先到访耶路撒冷，他是同去的代表之一。保罗写歌罗西书时，他跟从保罗在罗马；保罗第 2 次坐监时，他受差到以弗所代替提摩太，使提摩太往见保罗（提后 4：12）。保罗晚年，想见提多，因提多在革哩底岛作工，就差推基古往革哩底代替提多（多 3：12）。他又代表保罗往访各教会。

他把歌罗西书带给歌罗西教会（当时保罗被囚于罗马）。

“将我一切的事都告诉你们”（西 4：7）：保罗信中提到有关信仰和教会生活，没有讲他自己的私人问题。歌罗西信徒想知道保罗（特别是他坐监）的情况，推基古不单带信，他还要把保罗的事情亲口告诉他们。他是保罗个人的使节。

② “他是忠心的执事”（7 节中）：

是“在主里”，不是指教会的职责，而是指服侍保罗的工作，是忠心的（弗 6：21）。推基古到歌罗西，把保罗与保罗同伴的消息告诉歌罗西教会的人，安慰他们、坚固他们。当时保罗在监里等候受审，他能被承认是保罗的忠心同伴，必定是个忠于基督的人。

③ “一同作主的仆人”（西 4：7 下）：

“仆人”，原文是奴隶（1：7），英译 bondman. 仆役，指工作方面；奴隶指身分、地位。

④ “我特意打发他到你们那里去”（4：8）：

推基古不单送信，保罗还“特意打发他”，“好叫你们知道我们的光景，又叫他安慰你们的心。”（8 节下）歌罗西信徒难过，可能因为保罗受苦，或因为保罗的责备使他们难过；更因为受错误教训的影响，他们需要教导劝勉使他们能站立得稳、多得安慰。

（2）阿尼西母（4：9）：

他是腓利门的一个奴隶。他偷了他主人腓利门的财物，逃到罗马，被逮捕了。他在监房遇见保罗，保罗向他传福音，他信了主。现在保罗把他送回他主人腓利门家里，叫腓利门收纳他（门 10—16）。

歌罗西人不认识阿尼西母，也许他们只知道他是个逃跑的奴隶。保罗说：“他是你们那里的人”，原文是“你们中间的一个”。同是基督徒，在基督里就平等了。这样称呼一个奴隶，在当时社会是不可想象

的事。

阿尼西母由一个逃奴成了保罗的发言人，并被保罗差派跟着推基古同往歌罗西！

2. 替人问安（西 4：10—14）

这里的名字大部分出现于腓利门书，可见两本书是同时同地写的。透过问安进入交通。

这些问安特别长，因为前面所写的有许多是严厉的话语。他们是保罗在罗马的同伴，一同问候歌罗西教会。

（1）“……只有这三个人……”（10—11 节）：

不是说与保罗同工的只有这 3 个人。这 3 个是犹太人，上文“奉割礼的人中”。保罗在罗马，许多犹太人反对他，只有这 3 个犹太同工“叫我心里得安慰的”（11 节下）。

① 亚里达古（10 节上）：

亚里达古是“摆上自己的人”的意思，他是帖撒罗尼迦人（徒 20：4）。

保罗第 3 次旅行布道到以弗所，以弗所人暴动（林后 1：8—9，参徒 19：23—29），他在以弗所与保罗一同传道，一同被捉（徒 19：29）。

后来保罗把奉献款送到耶路撒冷时，他也是马其顿所派的代表之一，与保罗同往。

保罗从叙利亚坐船到罗马，他与保罗同行；在中途他回帖撒罗尼迦，后来又回到罗马陪伴保罗（徒 27：2），一同坐监。

“与我一同坐监”，原意是“作为战俘”。

② 马可（西 4：10 下）：

a. “巴拿巴的表弟”：

特别提他与巴拿巴的关系，因为歌罗西教会的人认识巴拿巴。

b. 保罗和巴拿巴第一次旅行布道时，马可是他们的秘书（参徒 12：25，13：5），他与保罗同工。

c. 马可的失败：

他中途离开保罗（徒 13：13）。这里所提的约翰就是马可（徒 12：25）。保罗对他失望，不带他宣道（徒 15：36—40）。

d. 马可的悔改：

经巴拿巴的带领，也可能是彼得的帮助（参彼前 5：13）。12 年后，他大有改变。

e. 保罗饶恕了他：

因为他悔改了。我们不要认为一个人有错，他就一定一直错下去。我们不单要学习饶恕人，更要忘记他的错过。

5 年后，马可刚到罗马（门 24），预备到亚西亚，保罗就推荐他。

“你们已经受了吩咐”（西 4：10）：保罗从前吩咐过歌罗西教会。现在保罗叫他们接待马可。

马可最终成为保罗的好同工（提后 4：11）。

f. 教会传统说：马可到埃及做传道人并建立了亚力山大的教会。

g. 他是写马可福音书的作者。

③ 耶数（西 4：11）：

“耶数又称为犹太都”：“耶数”与耶稣同字，只有这一节。“耶数”是希腊名，即希伯来文的约书亚。还有称“巴耶稣”（徒 13：6），即约书亚或耶稣之子的意思。

“犹太都”是姓氏，也可能是别号，这名字在犹太人中是很普遍的（徒 1：23，18：7）。是“义”、“义者”的意思。

到 2 世纪，少人用“耶数”这个名字，而多用犹太都这个名字。基督徒们不愿称他们的朋友为“耶稣”。他是为神国的争战者，是保罗的同工。

（2）外邦的问安（西 4：12—14）：

① 以巴弗的问安（12—13 节）：

“有你们那里的人”：他是歌罗西教会的创办人（1：7），可能他是最先到歌罗西传福音的人。他与保罗一同坐监。

“常为你们竭力的祈求”：“竭力”与 1：29 的“劳苦”同字，但与 4：13 的“劳苦”不同。“祈求”，应译“战争”。祷告本是灵里的享受，同时又是一场战争，是竭力（劳苦）的工作。以巴弗是一位祷告有力的弟兄，是为神儿女蒙恩的劳苦者（12 节下）。

“他给你们（歌罗西）和老底嘉并希拉坡立（3 个都教会）的弟兄多多的劳苦”（13 节）：这 3 个教会都是亚西亚省吕加斯谷内的市镇里，相离 10—20 公里。这里的“劳苦”是指体力的劳苦。以巴弗为了抵抗异端前来向保罗求教，旅途劳苦。在分争最厉害时，他离开歌罗西（不是避难），向保罗汇报歌罗西教会情况是为他们多受劳苦。

② “所亲爱的医生路加”（14 节上）：

a. 是安提阿人：

新约作者只有路加不是犹太人。

b. 他是保罗的同工（门 24）：

他是保罗“亲爱的”同工。

c. 他跟从保罗：

从保罗第 2 次旅行布道开始，他一直跟从保罗直到保罗下监；后来保罗再次下监，在保罗殉道之前，他还在保罗身边（提后 4：11）。

③ 底马（4：14 下）：

a. 没有一点称赞：

“亲爱的”，只用在路加身上。原文次序：“所亲爱的医生路加问你们安，和底马。”他是唯一没有附加赞赏的名字。这时他已经是有问题了。

b. 他原是保罗的同工（门 24）：保罗第一次坐监，他在保罗身边。

c. 后来他离开保罗（提后 4：10 上）：他因贪爱世界，一去不复返，与马可不同。

三、向人特别的问安（15—18 节）

1. “请问老底嘉的弟兄……安”（15—16 节）

（1）问老底嘉的弟兄安（15 节上）：

老底嘉在歌罗西西北约 17—18 公里，两地信徒多有来往。保罗特别问老底嘉弟兄的安。

(2) 嘱咐歌罗西和老底嘉教会 (16 节): 关于交换书信的指示。

① 嘱咐歌罗西教会把歌罗西书信给老底嘉教会念。

② “你们也要念从老底嘉来的书信”:

a. 是保罗写给老底嘉的书信, 在圣经正典成立前已失落了。保罗书信共有 13 卷, 历时 15 年。原来保罗不只写了 13 卷, 但有许多遗失了, 这是其中之一。

b. 可能是以弗所书:

以弗所书不单给以弗所教会, 而且是一卷传阅的书信。还有, 以弗所书是歌罗西书的补充。歌罗西书与以弗所书是姊妹篇。

c. 可能是腓利门书。

d. 许多世纪存在一卷称为保罗写给老底嘉的信:

这是用拉丁文写的, 似乎是从希腊文译过来的。这书信包含在弗连西斯抄本 Codex Fuldensis 的拉丁文新约圣经中。它是加普亚的维克多 Victor of Capus (加普亚是意大利拿不勒斯北部一古城) 的作品, 可溯源于十六世纪。

但耶柔米和多数学者认为这是伪造的。

2. “问宁法并他家里的教会安” (15 节下)

宁法是男的 Nymphas (女是 Nympha)。他是老底嘉教会一弟兄。“他家里的教会”: 老底嘉教会在他家里或老底嘉其中一个教会在他家里。

歌罗西教会借用腓利门的家; 老底嘉教会借用宁法的家。新约初期多数是在家里聚会的, 因为他们多受逼迫, 况且他们没有很多钱银来建大会堂。到 3 世纪, 教会才有聚会所。

3. 嘱咐亚基布 (4: 17)

保罗写信给腓利门, 同时也是写给亚基布的: “并与我们同当兵的亚基布” (门 2)。他可能是在歌罗西教会传道, 也可能是腓利门的儿子。

保罗不是直接吩咐他, 而是透过歌罗西教会更为有力。

“尽你从主所受的职分”: 这是保罗对他的劝勉。“职分”与“仆役”(西 1: 7) 同字根, 是服侍之工。神安排他面对逆流的情况, 要他坚强站立得住。

4. 结语 (18 节)

保罗亲笔签名问安与祝福: 保罗书信多半是有人代笔的, 因他手上的锁链给他带来不便, 但问安是亲笔的。

“你们要纪念我的捆锁”: “纪念”, 只代祷, 而不是求释放。“捆锁”(复数) bonds, 保罗把从前的捆锁也算进去, 是他甘愿走上的。他有众多的捆锁, 也有众多的恩典。

歌罗西书总结

歌罗西书与以弗所书是姊妹篇: 以弗所书是歌罗西书的补充。这两卷书有许多相同的地方, 但各有重点。

歌罗西书论信徒成圣的地位与生活。我们最好把歌罗西书与利未记、希伯来书一同阅读。

一、基督是教会的元首（第一章）

我们完全成圣根本的原因是在于完全的基督。

1. 对神与对人（1：18，22）；对万物与对教会
基督的神性，基督与万物、与教会、与个人有什么关系。
2. 基督救赎的完全（1：18—29）。

二、保持纯正信仰（第二章）

1. 要有充足的信心（2：1—7）
坚固的信心（4—5节）与长进的信心（6—7节）。
2. 要防备教中的异端（2：8—23）
不被掳的秘诀（9—15节），要灵命丰盛。
谨防异端的实行（16—23节）。

三、与主同死同活（第三章）

属灵生活是最重要的：生命的经历（3：1—4）。生活的表现（5—17节）。在家庭中属灵生活的表现（3：18—4：1）。

四、要恒切祷告儆醒感恩（第四章）

4：2 是第4章最重要的教训。

※ ※ ※ ※ ※ ※ ※

我们多读歌罗西书，对基本要道更清楚，在生命上有长进，生活上弃绝污秽，防止异端邪说。搞好家庭关系，成为一个有好榜样的基督徒。

二〇〇四年四月脱稿

作者：林献羔

地址：广州市 德政北路

雅荷塘（北）荣桂里 15 号

邮政编码：510055

电话：020—83821503

日期：2006 年 10 月新印

没有版权